

فیوض الحرم

اردو ترجمہ پارہ ۲۵

روح البیان

مصنف

سراج العلماء زبدۃ الفضلاء شیخ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ
حضرت علامہ

مترجم

شیخ التفسیر الحدیث مولانا ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

ناشر

مکتبہ اویسیہ رضویہ سیدانی روڈ بہاولپور

مرغی سے آمد جمع بن کر = 331

$$\begin{array}{r} 25 \\ 26 \\ \hline 51 \end{array}$$

2

$$\begin{array}{r} 498 \\ 498 \\ \hline 996 \end{array}$$

سین چترہ سے لذت

$$\begin{array}{r} 191 \\ 25 \\ \hline 4775 \end{array}$$

اللہ لطیف بعبادہ ہر رزق مفاتیح دے

$$\begin{array}{r} 42 \\ 25 \\ \hline 1050 \end{array}$$

نفاست و عشرہ اند ذکر کیا ہے

حضرت کا زمانہ و محلہ

613 =

سید ابوالحسن کا ماضی

۵۹۵
۲۶

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰	علم العشرون مسئلہ کے تحت	۲	مکرمہ الیٰہیہ
۲۱	تحقیق امام احمد رضا خان بریلوی (حاشیہ)	۳	الیہ یوحہ تفسیر عالم
۲۲	حاشیہ امام احمد رضا تحقیق قیام قیامت	۴	حکایت ابرہہ و رقی
۲۳	بچوں کو لا الہ الا اللہ کی تسلیم کا محنت	۴	ویدیا دیلم تفسیر عالم
۲۳	تفسیق کی تفسیر صوفیانہ	۵	تقریر وحدۃ الوجود
۲۴	لذاتی السلوات الخ تفسیر عالم	۵	حکایت ذوالنون مصری
۲۴	سینغورن لمن فی الارض تفسیر عالم	۶	تفسیر عالم و صوفیانہ
۲۴	تفسیر صوفیانہ	۷	تفسیر عالم و صوفیانہ
۲۷	والسین اتخذوا تفسیر عالم	۷	تفسیر عالم
۲۸	تفسیر صوفیانہ	۸	فرائد تفسیر
۲۹	و کذلک اوحینا تفسیر عالم و صوفیانہ	۹	صاحب روح البیان کی تحقیق
۲۹	وتسندہ یوم الجمع الخ تفسیر عالم	۱۰	تفسیر عالم و صوفیانہ
۳۰	تفسیر صوفیانہ	۱۱	تفسیر عالم
۳۰	احادیث مبارکہ	۱۲	تفسیر صوفیانہ
۳۱	ولو شاء اللہ الخ تفسیر عالم	۱۳	احادیث
۳۲	تفسیر صوفیانہ	۱۴	عالم کبیر و انسان
۳۲	ام اتخذوا من دینہ الخ تفسیر عالم	۱۵	تقریر دوم و دوم
۳۳	قوم پرش علیہ السلام کے ایک عالم کا واقعہ	۱۶	تاریخ اختتام تفسیر سورۃ فم السموات
۳۴	دھو بیجی الموقی الخ تفسیر صوفیانہ	۱۷	سورۃ الشوریٰ رکوع اول
۳۵	رکوع ۲ - وما اختلفتم عن الخ	۱۸	ترجمہ تفسیر عالم
۳۶	ترجمہ اردو	۱۹	تفسیر فم عشق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷	سختی کو مشورہ بہار	۳۷	دعا اختلاف قسم الخ تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۸	علم کفایت	۳۸	خاطر السلوٰۃ والاثر فی تفسیر عالمانہ
۴۲	تفسیر عالمانہ	۴۳	فروغ شمس کا تعارف مع حاشیہ دیوبندی ذریعہ اس کی شرافت
۴۳	تفسیر صوفیانہ	۴۴	لہذا مقالہ السلوٰۃ والاثر فی الخ تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۴۵	مؤذن گمراہ ہونے کا	۴۵	حق نفل کا اثبات اور دایہوں کا رد
۴۵	اسم لطیف کے فوائد	۴۵	شروع لکھنؤ الدین الخ تفسیر عالمانہ
۴۷	ربیع ۲ من کان یزید الخ	۴۷	تقلید کی تاکید اور حکایت حکیم
۴۸	ترجمہ اردو	۴۷	مفہوم علی التفسیر
۴۹	حکایت - گندم کی بجائے جو بوئے	۴۷	سفرائے احکام انبیاء علیہم السلام
۴۹	من کان یزید الخ تفسیر صوفیانہ	۴۸	تفسیر عالمانہ
۷۳	ام لہم خیر کا الخ تفسیر عالمانہ	۴۸	کبر علی الشریکین تفسیر عالمانہ
۷۴	لاحول الخ پڑھنے سے تو بخیر	۴۹	اللہ یحب تنبی الخ تفسیر صوفیانہ
۷۵	فقیدہ بردہ کا ایک شرح شرح از صاحب	۵۰	وصاۃ فرقۃ الخ تفسیر عالمانہ
۷۵	روح البیان دایہی غفرلہ	۵۱	اشارہ امور غیبیہ و در فرقہ دیوبندیہ
۷۶	وتروی الظالمین الخ تفسیر عالمانہ	۵۲	صلح کیوں کو کوڑا اور ابن المبارک کو کتاب الہی
۷۷	تفسیر عالمانہ	۵۳	خاستقہ کا امرت کا شان نزول
۷۷	تین چیزوں سے بیٹائی تیز	۵۴	اللہ ربنا در بکھ تفسیر عالمانہ
۷۸	تفسیر عالمانہ	۵۵	ابراہیم بن ادھم کے چھ نسخے
۷۹	حکایت	۵۶	تفسیر عالمانہ
۷۹	قل ما اسئلکم کا شان نزول	۵۶	تفسیر
۸۰	تفسیر الا المحدثین فی القربان	۵۸	میزان عدل محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں
۸۱	قربان نبوی کی محبت و روشنیہ و خارجی	۶۰	عجالت کی اقسام
۸۱	اہل بیت کے فضائل	۶۱	ایمان و تصدیق کی شرح
۸۲	آل محمد کو، اور در روشنیہ	۶۱	حب رسول، اہل الاسول ہے

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۱۰۱	تفسیر عالمانہ	۸۲	تمام کلمہ گو آل نبی پر
۱۰۲	صاحب روح البیان کی تحقیق کہ ملائکہ	۸۲	زبیرؓ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ
۱۰۲	مختلفہ الاحوال ہیں۔	۸۳	ومن یقتض، حسنۃ تفسیر عالمانہ
۱۰۳	حشر کے احکام	۸۴	ام یقولون اذ تراء تفسیر عالمانہ
۱۰۴	رکوع ۳۔ دما اصابکم	۸۵	مکین ادیا و عصمت ادیاء
۱۰۵	ترجمہ اردو	۸۵	تفسیر عالمانہ
۱۰۵	تفسیر عالمانہ	۸۶	حب ادیاء سے بچاؤ
۱۰۶	تفسیر صوفیانہ	۸۷	تفسیر عالمانہ
۱۰۷	حکایت سلیمان دارانی	۸۸	تفسیر صوفیانہ
۱۰۸	حکایت نبوی سے امت کو اجڑو ثواب	۸۹	ابراہیمی نسخے برائے مالک
۱۱۰	تفسیر عالمانہ	۹۰	تین بار دُعا مانگنے کا ثبوت
۱۱۱	یونیسف کا نفوی تحقیق	۹۱	حکایت اور اس کا رد
۱۱۲	تفسیر صوفیانہ	۹۲	فیصلہ روح البیان و ما شیدائست
۱۱۳	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۹۳	حضرت شبلی کا نزلا وجہ
۱۱۴	للمذین اہل انوار کا شان نزول	۹۴	تفسیر عالمانہ
۱۱۵	حکایت لارون الرشید کے ناہم بیٹے کی	۹۴	تفسیر صوفیانہ
۱۱۶	ابن اساک اور بادشاہ	۹۴	تفسیر عالمانہ
۱۱۶	ملفوظ جنید اور عالم و درویش کا حال	۹۵	ذولنون الدار بھی اور فقیر درویش بھی تھے
۱۱۷	تفسیر عالمانہ	۹۶	وللہ اللہ کے لیے ادب کے ساتھ اللہ کی جنگ
۱۱۷	بعض سے کہا ہے شریک لہ تو لڑی نے ترو کر دی	۹۷	بہترین کے احوال و اطوار کے فوائد
۱۱۸	تفصیل کہا ہے	۹۸	اصحاب صفہ کی اپیل پر آیت کا نزول
۱۲۰	حرم کا ادا نہا شیخین کرگالی دنیا	۹۸	تفسیر عالمانہ
۱۲۰	سرور گمانے کی تحقیق اور کیا بڑا شہادت سمجھو	۹۹	عشرش کے نیچے دیا
۱۲۱	کہا ہے از عجیب تمام امت زنی اور اس کی مذمت	۱۰۰	تفسیر صوفیانہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	کرکع م۔ ومن لیفعل الله الا		کبار از عیوب کا بیان آکاہن کی تصدیق
۱۴۱	اردو ترجمہ	۱۲۳	کبار از شرط پنج ما بے ریش رٹ کے کو دیکھنا
۱۴۲	تفسیر علامہ	۱۲۴	حکایت محمد بن الحسن اور امام ابو حنیفہ
۱۴۳	تفسیر علامہ		بے ریش کو بڑی نگاہ سے دیکھنے والے کا چہرہ سیاہ
۱۴۳	تفسیر علامہ ابو صفیاء	۱۲۵	ایک نہی علیہ السلام کو تین احکام خداوندی
۱۴۵	پڑھے اور نہ جان کا ج	۱۲۶	تفسیر علامہ و صفیاء
۱۴۵	تفسیر علامہ	۱۲۷	غماز کے مسائل عجیبہ
۱۴۶	ما عظم جسدہ اور تفسیر صفیاء آیت مذکور	۱۲۸	اسلام کا دین میں پہلا دارالمشورہ
۱۴۶	امیر علامہ	۱۲۸	استخارہ و مشورہ
۱۴۷	اسم حقیقہ کی تحقیق	۱۲۸	تفسیر علامہ
۱۴۸	تفسیر علامہ	۱۲۹	حکایت
۱۴۹	لفظ سیدنا علی رضی اللہ عنہ	۱۲۹	فرمان نبیل
۱۵۰	تفسیر علامہ	۱۳۰	بوجہ صدیق نے تمام آثار لے کر پتہ پیدائش
۱۵۱	الاناث کی تحقیق اور زنا کا جلیت	۱۳۰	بانی فاطمہ نے چادر بوج کر لائی
۱۵۲	اوین و جہم ذکر انما الخ	۱۳۰	سنبلی و بغدادی کی عجیب باتیں
۱۵۳	حضور علیہ السلام کی اولاد	۱۳۲	تفسیر علامہ
۱۵۴	اولاد کے فضائل		تفسیر علامہ
۱۵۵	مہیب لمن یشاء کی تفسیر صفیاء	۱۳۵	نہن عفا و اصلح الا کما تبارک نزول برائے صدیق اکبر
۱۵۵	تفسیر علامہ	۱۳۶	تفسیر علامہ
۱۵۶	وحی و الہام	۱۳۶	تفسیر علامہ
۱۵۷	کا شفا و درج البیان کے ترمیمی اقوال	۱۳۸	حکایت حسن بصری
۱۵۷	ازید بنی رسول الخ کی تفسیر	۱۳۸	لفظ ابو سعید
۱۵۸	بشرک صفات تفسیر صفیاء	۱۳۸	واقعہ بانی عائشہ پر ادب بانی فاطمہ رضی اللہ عنہا
۱۵۹	آیت بشر کاشان نزول	۱۳۹	منافقہ عائشہ اور بانی باریت

مضمون

صفحہ

شیخ ابرار کی تفسیر

۱۵۹

حکایت

۱۶۰

سند فناء کی اور شیخ بقلی جردی

۱۶۰

شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۶۰

و کذاک اوجینا الخ تفسیر علامہ

۱۶۱

ماکت تدریسی پر سوال کے جوابات

۱۶۲

بیضاوی کی ترویج اور ترویج از صاحب روح البیان

۱۶۳

دیگر ترویج از صاحب روح البیان

۱۶۴

صراط اللہ الہدیٰ کی تفسیر

۱۶۴

تفسیر صوفیانہ

۱۶۵

رد و بابیہ دیوبندیہ وغیرہ

۱۶۵

تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۶۵

حکایت حسن بھری والی جسد

۱۶۶

اختتام سورۃ شوریٰ

۱۶۶

سورۃ الزخرف کا شروع اول

۱۶۷

ترجمہ اردو

۱۶۸

مجموعہ کی تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۶۹

تفسیر انا جعلناہ

۱۷۰

روح محفوظ کا تبارک

۱۷۱

قرآنی علوم - حقیق روح محفوظ

۱۷۲

بایزید بیضاوی کی تفسیر

۱۷۳

تفسیر قلب کا نسخہ

۱۷۴

رضی قلب کا علاج

۱۷۳

انضرب عناکہ - تفسیر علامہ

۱۷۳

مضمون

صفحہ

تفسیر صوفیانہ

۱۷۴

تفسیر علامہ

۱۷۵

تفسیر صوفیانہ

۱۷۵

آدھی کی تین حالتیں

۱۷۶

تفسیر صوفیانہ

۱۷۶

تفسیر علامہ

۱۷۷

اور ہر کی برکت اور کرامت اویس قرنی رضی اللہ عنہ

۱۷۹

تفسیر علامہ

۱۸۰

تفسیر صوفیانہ

۱۸۰

سواری پر سوار ہونے کا وظیفہ اور اس کے فضائل

۱۸۳

تفسیر علامہ

۱۸۴

ام اخذ تا آخر ماکوج

۱۸۵

مکوج مذکور کا اردو ترجمہ

۱۸۶

تفسیر علامہ اور تفسیر خواب

۱۸۷

تفسیر علامہ و فضیلت عائشہ رضی اللہ عنہا

۱۸۸

کلمات پر حکمت اور اہل علم کو پسند سودمند

۱۸۹

علامہ کو اور مشائخ کو نصیحت از صاحب روح البیان

۱۸۹

وجعلوا الملائکہ تفسیر اور بخوبی کی کہانی

۱۹۱

کراٹا کا تبیین کی ڈیڑھ اور ان کی رائے

۱۹۲

وقالوا لوشاء الرحمن کی تفسیر

۱۹۳

غلط تفسیر اور غیر مقلدین کی مذمت

۱۹۵

و کذاک وجدنا الا ان تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۹۶

خاستن تفسیر علامہ

۱۹۷

موقوفہ پر مدعا علی اور حکایات

۱۹۸

رکوع واذا قال ابراهيم

اردو ترجمہ

تفسیر عالمانہ

۱) کرم اللہ وجہہ حضرت علی کے لیے کیوں؟

بل متعت کا تفسیر عالمانہ

تفسیر کی قسمیں

تفسیر عالمانہ

تفسیر عالمانہ

تفسیر صوفیانہ

معیشت کی قسم ہے

ولولا ان يكون الناس

سوال و جواب

جوابات ضمنی

رکوع ومن لعن الم

ترجمہ اردو

تفسیر عالمانہ

حکایات مسلمان بن وغیرہ

تفسیر صوفیانہ

تفسیر عالمانہ

تفسیر صوفیانہ اور حکایت گراہ صوفی کی

تفسیر اور سنن نزول

تفسیر صوفیانہ

پیر و جمعرات کے دن حضور علیہ السلام کا اعمال

استدیکھن

سنی مسک زندہ اور - بیان الیلا والنہی

تفسیر عالمانہ و صوفیانہ

تفسیر عالمانہ و صوفیانہ

عالم بے عمل

انسان کئی قسم ہیں -

تمنائے مومنین کیوں جاذب امت محمدی

تفسیر عالمانہ

شب اسری امام الانبیاء

قیامت میں محبوب بندے کی شان کا منہ

رکوع ولقد اسلنا موسیٰ الذ

ترجمہ اردو

تفسیر عالمانہ

تفسیر

آیت مذکورہ پر سوالات اور ان کے جوابات

بادشہ کی حکایت کہ ایک دن انام نے گارو سحر کی کریم

ذفا کے مراتب اور قصہ حاجی کا

تفسیر عالمانہ

سحر کی نئی تحقیق

دریائے نیل کا محبوبہ اور حکایت الحق

ام انا کی تفسیر

انبیاء علیہم السلام جملہ محبوب سے پاک ہیں -

تفسیر عالمانہ

تفسیر عالمانہ اور اپنا ملک کی موت

ادب و کلام کے بے ادب و گستاخی

حدیث قدسی ۲۰۱

تفسیر صوفیانہ

صفحہ	۲۴۳	رکعت و لما ضرب اللہ
۲۴۲	تفسیر صوفیانہ	۲۴۳
۲۴۳	تفسیر علامہ و صوفیانہ	۲۴۳
۲۴۳	تفسیر علامہ	۲۴۴
۲۴۵	لواہت اور فتاویٰ امام مالک	۲۴۴
۲۴۵	دیوار الہیات انکار محبت خیرہ اور اس کا رد	۲۴۴
۲۴۶	ملفوظ امام تشرین اور زبور کا مضمون	۲۴۹
۲۴۶	وحی و ذکر علیہ السلام	۲۴۹
۲۴۶	بہشتی اونٹ گھوڑے اور بہشت کے انعامات	۲۵۱
۲۴۶	بہشت کے انعامات کا روایات	۲۵۱
۲۴۹	تفسیر عہدہ و صوفیانہ	۲۵۱
۲۵۰	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۵۱	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۵۲	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۵۳	تفسیر علامہ و صوفیانہ	۲۵۱
۲۵۴	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۵۵	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۵۶	تفسیر علامہ و صوفیانہ	۲۵۱
۲۵۸	تفسیر صوفیانہ	۲۵۱
۲۵۹	اولیائے کائنات کون؟	۲۵۱
۲۵۹	تفسیر علامہ	۲۵۱
۲۸۰	تفسیر علامہ و صوفیانہ	۲۵۱
۲۸۱	سہولت اور محبت	۲۵۱
۲۸۱	ابراہیم ابن ادھم نے شاہی حق پروردی	۲۵۱
۲۸۲	تفسیر علامہ	۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱
		۲۵۱

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۲	مدینہ طیبہ کا تعارف	۳۱۰	مشکوٰۃ اور بارگاہ	۲۹۶	باذن الرشید کا بازدار آسمانی دنیا
۳۳۳	تبیح کا سنہری خط	۳۱۱	کم تر کوائج تفسیر عالمانہ	۲۹۷	جنید بغدادی قدس سرہ کا ایک فی الشکر کا بیان
۳۳۳	بارگاہ حبیب میں طرح کا خط پنجیا	۳۱۲	مختصاتیات کی تطبیق	۲۹۸	ولایت الہیہ کے عروج و غروب
۳۳۳	انصار کا تعارف تبیح کے بیٹے کا قتل	۳۱۳	فما بکت الخ کی تفسیر عالمانہ	۲۹۹	تفسیر وقیلہ یا رب الخ
۳۳۴	اور مدینہ کا ایک	۳۱۴	مومن کامل کے مسائل پر کائنات دلی ہے	۳۰۰	طغوظ و دالون مہدی رحمۃ اللہ علیہ
۳۳۵	پیدلی کا مشورہ تبیح کعبہ کا چوکھٹا	۳۱۵	مشفق کہ جس ہلال کا قاعدہ اور تہذیب	۳۰۱	سہارنچ اقامت سرورہ اذ فیہ شریف
۳۳۵	تبیح نے دعوت اسلام دی	۳۱۶	مزارات کے نزدیک دعا میں مستجاب	۳۰۲	سورۃ الدخان کے کوکب اول کی عبادت
۳۳۵	تبیح کی لڑکیوں کے مرادات	۳۱۷	تجسس و لکھی اور ہا یہ دیوبند	۳۰۳	ختم کی تفاسیر
۳۳۵	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۳۱۸	امام کی موت اور غیب کا منظر	۳۰۴	شعبان مبارک کے فوائد افضل شہادت
۳۳۶	گندک کا ایک حکایت تفسیری	۳۱۹	رکوع راقہ خجینا بنی اسرائیل	۳۰۵	نفیست کی وجہ صوفیہ کو کرم کی عجیب
۳۳۸	ان یوم الفصل الخ	۳۲۰	عربی عبارت مع ترجمہ اردو	۳۰۶	پندرہویں شب شعبان کے اسرار
۳۳۸	مولیٰ کے معانی اور ازلہ و ہم ربانی	۳۲۱	تفسیر عالمانہ و تصنیف الخ اور	۳۰۷	عمر بن عبد العزیز کی شب سیدہ
۳۳۹	حکایت دو مہیا میوں کی	۳۲۲	بے ادب گستاخ کو سزا	۳۰۸	سورۃ یونس کے طریقہ
۳۴۰	رکوع الخ شجرۃ الزقوم عربی عبارت	۳۲۳	تفسیر و تصنیف الخ اور	۳۰۹	جنت واجب
۳۴۲	مع ترجمہ اردو	۳۲۴	القصیدت امت ربوب و تحقیق	۳۱۰	سیدہ ہوس شب کو معقول رسول
۳۴۳	ان شجرۃ الزقوم تفسیر عالمانہ	۳۲۵	کرم البین اور آسانی حالات	۳۱۱	تفسیر عالمانہ اور صافہ جبریل و میکائیل
۳۴۳	عجوبہ حدیث اور امام الرضیہ کا قول	۳۲۶	دو جہر و ان مہیا بن کا قصہ	۳۱۲	رحمۃ من ربک تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۴۴	حرج امام الرضیہ و تحقیق کراخ البیان	۳۲۷	تفسیر و تصنیف	۳۱۳	اسیح العلم
۳۴۵	خندہ و غاقلو کی تفسیر عالمانہ	۳۲۸	سہام بن نوح علیہ السلام زندہ ہو گئے	۳۱۴	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۴۶	ذوق انک انت الغریز الکریم کی	۳۲۹	سوال و جواب سنہ	۳۱۵	طغوظ و لکھی اور ہا یہ دیوبند
۳۴۷	تفسیر عالمانہ	۳۳۰	زندہ کرنا ماں باپ اور بیٹا کا	۳۱۶	قریش عرب قحط کی زد میں
۳۴۸	الوہیل کی جہالت	۳۳۱	حکایت زندہ کی اور عقوبت نوری	۳۱۷	قریش کی زاری بارگاہ زہریں
۳۴۹	ایمان کی قوت سے ہی نیک	۳۳۲	عالمانہ و صوفیانہ	۳۱۸	یوم بطلش ابطشہ البکشیہ غامانہ
۳۵۰	اعمال کی جدوجہد ہوتی ہے	۳۳۳	تبیح کی تحقیق لغوی و تاریخی	۳۱۹	قیامت کے علامات میں سے یکہ صیوان
۳۵۱	فی جنات و عین ان تہنہ غمانہ	۳۳۴	واش تبیح عاشق رسول اور ابرہہ	۳۲۰	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۵۲	جہی غدا قرآن میں اور اسکے احکام	۳۳۵	شمر بن مالک افراسیہ تبیح بن	۳۲۱	لقد قتنا بکلمہ تفسیر عالم
۳۵۳	کدراک زو جہام الخ تفسیر عالمانہ	۳۳۶	الاقول والکررب	۳۲۲	شان حبیب کے بار
۳۵۴	صاحب روح البیان کی تحقیق	۳۳۷	عاشق رسول تبیح کا تعارف اور	۳۲۳	تفسیر عالمانہ
۳۵۵	اور شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۳۸	کدراک کا بیان غلاف	۳۲۴	مقزی کا زادہ شہرانی امام احمد رضا کا واقعہ
۳۵۶	تحقیق حرمین وغیرہ	۳۳۹	تبیح کو تہذیب کعبہ پر سزا		

صفحہ	مضمون
۳۵۵	لایہ دونوں فیہا الموت تفسیر عالمانہ
۳۵۶	دس چیزیں بیشک میں نہ ہوگی
۳۵۷	تزوید سسر اور زبانہ
۳۵۸	اداء ہم عذاب الجہنم
۳۵۸	مقتدرہ کا عقیدہ
۳۵۸	فاکھ حوالہ القورۃ العظمیٰ کی تفسیر عالمانہ
۳۵۹	فنا خالیہ بنیادیں ایک الخ
۳۶۰	بیس مولوی کے لڑکے کا کیا واقعہ
۳۶۱	خواجہ اللہ بخش تونسوی کا قصہ
۳۶۱	سورۃ دخان کے فضائل و خواص
۳۶۱	صورتہ دخان کے فضائل و خواص
۳۶۲	انتقام سورۃ دخان از مصنف مزہم
۳۶۳	سورۃ الحاشیہ کا سپہار کوثر علی عباد
۳۶۴	رکوع اول حاشیہ کا ترجمہ اردو
۳۶۴	حم کی تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۶۴	حم کے بارے میں صاحب روح البیان کی تحقیق
۳۶۵	ششہ کی کا واقعہ
۳۶۶	ان فی السموات والارض کی تفسیر عالمانہ
۳۶۶
۳۶۸	اخلاق الیل والنهار
۳۶۹	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۶۹	تصرف الریاح تفسیر عالمانہ
۳۷۰	فلک آیات اللہ تفسیر عالمانہ
۳۷۱	سوال زنی جواب ہم الدین کبریٰ
۳۷۱	سوال ثانی جواب صاحب
۳۷۲	فضائل کلمہ توحید
۳۷۲	ویل کل اذاک تفسیر اور شان نزول
۳۷۳	واذا علمن آیاتنا الخ تفسیر عالمانہ
۳۷۵	تفسیر و لا اتحدہ و ان دون اللہ اولیاء

صفحہ	مضمون
۳۷۵	رکوع اللہ الذی یخترکم علی عباد
۳۷۷	ترجمہ اردو
۳۷۹	و منکم مانی السموات الخ تفسیر عالمانہ
۳۸۰	صدق ابرک کی قرآنی دلیل ثابت
۳۸۱	صدق ابرک و ابوہریرہ کے تفحیر میں فرق
۳۸۲	تقن للذین آمنوا الخ تفسیر عالمانہ
۳۸۱	تحقیق رجا اور آیت فسوخ
۳۸۲	شان نزول ۳ عدد
۳۸۳	نیزہی تر الخ تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۸۴	شکر علی اللہ و ربک کی حکایت
۳۸۵	رقعتا تینا الخ اسرین الخ تفسیر عالمانہ
۳۸۶	شان محمد علی الصلی علیہ و آلہ وسلم
۳۸۷	تفسیر عالمانہ شرم جعلک الخ
۳۸۸	ولا تتبع حوالہ الذین تفسیر عالمانہ
۳۸۸	ہذا الصالح لک الخ تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۹۸	حکایت البرزخ سبھی رحمۃ اللہ علیہ
۳۹۰	بازید بسطامی نماز شتا و صبح بیدار
۳۹۱	تصہر و نقرہ کا
۳۹۲	ام حسب الذین الخ تفسیر عالمانہ
۳۹۳	حکایت شہید واری و فیض
۳۹۳	لبرصوں کو خداوندی
۳۹۴	احمال صاحبہ کی برکات
۳۹۵	اردو حاشیہ و حکایت
۳۹۶	رکوع خلق اللہ السموات علی عباد
۳۹۷	اردو ترجمہ
۳۹۸	محمد کے چالیس سال اور اس میں کچھ سوال
۳۹۹	اخرا بیت من الخ تفسیر عالمانہ
۴۰۰	واصلہ و داخ تفسیر عالمانہ
۴۰۱	تفسیر صوفیانہ
۴۰۲	وقالوا ہی الا حیانا الخ تفسیر عالمانہ
۴۰۳	تحقیق دہر

صفحہ	مضمون
۴۰۴	شرع حدیث التبر الدہر
۴۰۵	اس فی اللہ عند الرجاء عالم
۴۰۶	دعا کامل تاثیر
۴۰۶	واذا تم علی علیہم الخ تفسیر عالمانہ
۴۰۷	ولکن اکثر الناس لا یفسر عالمانہ
۴۰۸	مہر ام گہر کی حکایت
۴۱۰	رکوع اللہ علی السموات الخ علی عباد
۴۱۱	واللہ علی السموات الخ کا ترجمہ
۴۱۲	حاشیہ کی معنوی تحقیق
۴۱۳	کلی لہ تعالیٰ الخ تفسیر عالمانہ
۴۱۴	کرنا کا تین اور اس کی کار الہ
۴۱۵	فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات الخ تفسیر عالمانہ
۴۱۶	واما الذین کفروا فلہم عذاب عظیم الخ تفسیر عالمانہ
۴۱۷	امتی کھانی الجنتہ الدنیا و الدنیا الخ تفسیر
۴۱۷	الشعرہ حیم اللہ کے اعتقادات
۴۱۸	ایمان شری کی تعریف
۴۱۹	جسے فرستے ناجی ہیں
۴۲۰	واذا قبل ان وعد اللہ الخ تفسیر عالمانہ
۴۲۱	یقین کے مراتب اور ان کے حصول کے اسباب
۴۲۲	کمال رسول عربی کی ایک جھلک
۴۲۳	ترکوں کے نزدیک ہاواں بارہ کا انتقام
۴۲۴	سہوی ترک کے نزدیک افتخار و افتخار
۴۲۴	وہل سمیات مامول الخ تفسیر عالمانہ
۴۲۵	رحمن کی لغوی تحقیق
۴۲۶	فالہم لا یخیرون منہا تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۴۲۷	واللہ الحمد رب السموات الخ تفسیر عالمانہ
۴۲۸	اکابر کے نزدیک الجبر کا مافی
۴۲۹	حکایت جید رضی اللہ
۴۳۰	عمر بن عبد العزیز اور ان کے شیخ کا واقعہ
۴۳۱	انتقام بارہ کا تیس
۴۳۲	تمت الفہرست

إِلَيْهِ يُرَدُّ

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ
شُرَكَائِي قَالُوا ااذْنِكُ مَا مِنَّا مِنْ شَيْءٍ ○ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مُخِصٍ ○ لَا يَسْمَعُ إِلَّا نَادَا
مَنْ دُعِيَ الْخَيْرُ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقُ قَوُطٌ ○ وَلَئِنْ أَقْبَهُ
رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْآءٍ مَبْثُتَةٍ لَيَقُولَنَّ هَذَا إِلَىٰ وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ○
فَلَنَسِيئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا عَمِلُوا زُلُمًا وَلَيَذَّاقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ
وَإِذَا أَلْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبِجَاجَنِيهِ ○ وَإِذَا مَسَّهُ
الشَّرُّ فَنَدُّ دُعَاءِ غَيْرِ يُضِلُّ ○ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ
سَنُرِيهِمْ أَيْتَنَافِي الْأَفَاقِ ○ وَفِي الْأَنْفُسِهِمْ حَقٌّ يَتَبَيَّنُ لَهُمْ
أَنَّهُ الْحَقُّ ○ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ○
أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ○ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ○

ترجمہ: قیامت کے عالم کا اسی پروردگار ہے اور کوئی پہل اپنے غلافت نہیں نکلتا اور کسی مادہ کو پیٹ رہے
اور نہ جسے مگراس کے علم سے اور جس دن انہیں غافلے گا کہاں میں میرے شریک کہیں گے تم سے
کہہ چکے ہیں کہ ہمیں کوئی گواہ نہیں اور کم گیان سے جسے پہلے پوجتے تھے اور کچھ ایسے کہ انہیں کہیں بھاگنے

کی جگہ نہیں آدمی جلدائی مانگنے سے نہیں ہٹتا اور کوئی بڑائی پسنے تو نا اُمید آس ٹوٹا اور اگر ہم ایسے کچھ اپنی رست کا مزہ دیں اس تکلیف کے بعد حواسِ بہتھی تھی تو کہے گا یہ تو میری ہے اور میرے گمان میں قیامت قائم نہ ہوگی اور اگر میں رب کی طرف لٹایا بھی گیا تو ضرور میرے لیے اس کے پاس بھی غوثی ہی ہے تو ضرور ہم بتا دیں گے کافروں کو جو انہوں نے کیا اور ضرور انھیں گاڑھا عذاب چکھائیں گے۔ اور جب ہم آدمی پر احسان کرتے ہیں تو منہ پھیر لیتا ہے اور اپنی طرف دُور ہٹ جاتا ہے اور جب اسے تکلیف پہنچتی ہے تو چوڑی رہتا ہے۔ تم فرماؤ بھلا بتاؤ اگر یہ قرآن اللہ کے پاس سے ہے پھر تم اس کے منکر ہوئے تو اس سے بڑھ کر گمراہ کون جو دُور کی ضد میں ہے ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دینا صبر میں اور خود ان کے آپس میں یہاں تک کہ ان پر کھل جائے کہ بیشک وہ حق ہے۔ کیا تھا اے رب کا ہر چیز پر گواہ ہونا کافی نہیں۔ سنو انہیں ضرور اپنے رب سے ملنے میں شک ہے۔ سنو وہ ہر چیز کو محیط ہے۔

تفسیر عالمانہ (۱) ایلہ (اللہ تعالیٰ کی طرف نہ کہ اس کے غیر کی طرف (یر و علم الساعۃ) لوٹایا جاتا ہے قیامت کا علم جب اس کے متعلق پوچھا جاتا ہے تو جواب میں کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ جانتا ہے اے اس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا جب آئے گی تو ہر برسے (اور نیک کا فیصلہ ہوگا نیک کو بہشت اور برے کو دوزخ ملے گی۔ (و ما) تانیہ ہے (اور نہیں)۔ (تخرج من ثرات) نکلے ثرات میں سے (من) زائد ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہاں استغراق مراد ہے اس لئے کہ اس کے دخول سے پہلے اس کا دخول جنس کا فائدہ دیتا تھا اب اس کے داخلہ سے وحدت کی نفی ہوئی یعنی باہر نہیں آتا کوئی میوہ (اکماہا) اپنے حفاظت خاؤں یعنی چھلکوں سے اسی سے قبل کہ وہ پھر جائیں بعض نے کہا اس نے میوہ جات کے چھلکے مراد ہیں جیسے اخروٹ و بادام اور پستے کے چھلکے۔

(۲) حل لغات (اکام کم (بالکسر) کی جمع ہے ثرات کا حفاظت خانہ اور ان کا غلاف ہر وہ شے جو پھلوں کو ڈھانپے وہ کم ہے اور بالفہم تفسیر کا وہ حصہ جو ہاتھ کے بازوؤں کو ڈھانپے (روماحن من انہا) اور وہ نہیں اٹھاتی عورتیں (ولا تفتح) اور نہیں رکتیں یعنی کسی جگہ پر وضع فعل نہیں کرتیں مگر اللہ کے علم میں ہے یہ استثناء مفرغ ہے اعمال اور متعلق مذکور نہیں تاکہ تعلیم ہو اب معنی یہ ہوا کہ نہیں حادث ہوتا شرہ کا نکلنا اور نہ حاملہ کا حمل اور نہ اس کا وضع سوائے اللہ تعالیٰ کے علم کے کسی کے علم سے ان کا تعلق نہیں ہوتا وہی خرمج ثمرہ کا وقت جانتا ہے صرف اے مطوم ہے کہ پھل غلات سے کب نکلے گا اس کی گنتی کیا ہے ایسے ہی اسے معلوم ہے کہ اس نے کینے کا وقت کونسا ہے یا قبل از وقت خراب ہو جائے گا وغیرہ وغیرہ ایسے حاملہ کے حل اور اس

کے بہنے کے ایام کی گنتی اور اس کی گھڑیاں اور اس کے ناقص و کامل ہونے کے حالات اس کا نمونہ مادہ ہونا اور جس دفعہ وغیرہ وغیرہ ایسے ہی اس کے پیدا ہونے اور اس کے متعلقات کا علم

(نکتہ) علم الساعۃ کے ساتھ ان کے ذکر میں اس حرف اشا ہے کہ قیامت میں اٹھنا اور تمام مردوں نے زندہ ہونا ہے۔
مسئلہ، حواشی ابن ابی شیبہ میں ہے کہ علم الساعۃ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے کہ قیامت کب قائم ہوگی اگر کوئی کسی سے اس کے متعلق سوال کرے تو مجیب پر لازم ہے کہ وہ اس کا علم اللہ تعالیٰ کو سپرد کرے اور کہے "مستطاع" ایسے حواشیات متقبلہ اور پھلوں اور انگوریوں کا پکنا یا کچا ضائع ہو جانا وغیرہ وغیرہ کا علم اللہ تعالیٰ کو سپرد کیا جاتا ہے۔

حکایت ابو منصور دوانقی کو خیال گزرا کہ نامعلوم سیری زندگی کے بقایا محنت کتنا میں خراب میں کس نے اسے پانچ ماہ اشارہ کیا علمائے وقت سے تعبیر پوچھی تو سب نے کہا پانچ سال پانچ ماہ حضرت امام عظیم ابو منیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا "خمس لا یصلین" کی طرف اشارہ ہے یعنی وہ پانچ مراد ہیں جس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

قائدہ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اس سے واضح ہو گیا کہ علم الساعۃ اور علم ثمرات کی آپس میں مطابقت یہی ہوگی کہ علم ثمرات کو بارش سے تعلق ہے اور بارش علم الخس میں ہے اسی لئے علم الساعۃ کے بعد ثمرات وغیرہ کے متعلق بیان دیا ہے۔

تفسیر عالماتہ "دیلم بن یسار" اور "ابو یحییٰ" اے (محبوب) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس دن جب تمہارا رب انہیں نذرانہ فرمائے گا۔ (این شرکائی) بزم شمایر سے شریک کہن ہیں۔

(سوال) تم نے بزم شمایر کا اضافہ کون کیا؟
(جواب) دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے تقریباً فرمائی ہے چنانچہ فرمایا کہ
"این شرکائی الذین قرعتم" وہ میرے شریک کہاں جنہیں تم نے گمان کر رکھا تھا "قالوا اذناک" وہ کہیں گے ہم نے تمہیں پہلے کہہ دیا ہے "ما ننا" ہم سے نہیں "من شہید" کوئی ایک جوان کے متعلق شرکت کی گواہی دے کر کہہ گا جب سے ہم نے ان کا حال زار دیکھا تو ہم ان سے بیزار ہو گئے۔ یہ سوال ان سے بطور زجر و توبیخ ہو گا۔
قائدہ "شہید" شہادۃ سے ہے اور "ما ننا احدنا" ہمارا کوئی ایسا نہیں جو ان کو پائے کیوں کہ ان کے محبوبان سے ہم جو بامید گئے وہ انہیں اس وقت دیکھ نہیں سکیں گے اس معنی پر الشہید الشہود سے ہے۔

لے حضور علیہ السلام بھی اسی طرح فرماتے ہیں اس سے آپ کی لاعلمی پر محمول کرنا جہالت ہے اس کی تحقیق فقیر کی کتاب طلوع الشمس فی علوم خمس میں دیکھئے اسی غفرلہ

فائدہ: حاشیہ سعدی مفتی میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کا یہ قول "دا اللہ دنیا کا مشرکین" بخلاف ہمارے پروردگار ہم مشرک نہ تھے بلکہ "اذناک" اسی قول کی طرف اشارہ ہے جس کا انہوں نے عموماً جھوٹ بول کر جواب دیا۔

فائدہ: الارشاد میں ہے "ان کا قول آذناک" ان کی توینج کے بعد دوسری توینج کے لئے ہے جو انہوں نے جواب دیا تھا مسئلہ حضرت رام (رحمۃ اللہ تعالیٰ) سے منقولہ اہل سنت کے مابین نکاح کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے فرمایا ناجائز ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مغزلہ مشرکین میں سے ہیں اس لئے کہ ان کا عقیدہ ہے کہ بندے اپنے انحال کے خالق خود ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "ولا تنکحوا المشرکین" حتیٰ یؤمنوا اور مشرکین سے نکاح و بیاہ نہ کرو یہاں تک کہ ایمان لائیں یعنی جب تک اللہ کو واحد نہ بنائیں اور یوں عقیدہ نہ رکھیں خالق مرنے والا ہے۔

تقریر وحدۃ الوجود درحقیقت موجود صرف وہی ہے کیوں کہ بندے جو دنیا میں دعویٰ کرتے تھے وہ قیامت میں ان سے غائب ہو جائے گا اور وہ خیال جو ان کو اپنے وجود کا متصور ہو گا وہ

زائل و باطل ہو جائے گا۔ چرگوں غیر تو بند کے کہ غیر تو نیست وہ غیر کو کیا دیکھے جب تراغیر ہے ہی نہیں۔ اور قیامت میں انہیں یقین ہو جائے گا کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت میں صفت تہاتیر سے تملی ہو گا تو سوائے اللہ کے کہیں بھاگنے کی جگہ نہ ملے گی۔ ہاں اگر کوئی دنیا میں ارباب لطف سے ہو گا تو وہ آخرت میں اس کے لطف سے نوازا جائے گا قائل پر لازم ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ہاں بھاگے چنانچہ اس نے فرمایا "فغیر ذالک اللہ" اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگو جب کوئی اس کی طرف بھاگتا ہے تو وہ اسے انیس پائے گا اور انیس انیس کے قبر سے نہیں ڈرتا کیوں کہ وہ اپنے انیس سے ہر وقت لطف کرم فرماتا ہے۔

حکایت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ ہم ایک دفعہ دریا میں کشتی پر سوار تھے ہمارے ساتھ ایک نوجوان بھی سوار ہوا جو

نہایت حسین و جمیل تھا ایسا کہ اس کے چہرے سے نور نیکتا تھا۔ جب دریا کے درمیان پہنچے تو کشتی کے مالک کا مالگم ہونے کا اعلان ہوا۔ اس کے حصول کے لئے تلاش ہوئی جب اس نوجوان کی باری آئی اس نے بجائے تلاشی دینے کے دریا میں چھلانگ دی اور دریا کی موجوں پر سوار ہو کر تیرنے لگا اور دریا کی موجیں اس کے لئے تخت بن کر اسے اٹھا کر چلنے لگیں اور وہ کہہ رہا تھا کہ اے میرے مولایہ لوگ مجھے تہمت لگاتے ہیں اور میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تو اس دریا کے ہر جانب کو محکم ہے کہ ہر ایک جو ہر دم موتی لے کر ظاہر ہو اس کے اتنا کہنے پر ہم نے آنکھوں سے دیکھا کہ دریا کا ہر جانب کشتی کے آگے دیا سے سنہ نکال کر جو ہر دم موتی ظاہر کر رہا تھا اور وہ موتی چمکدار اور سچے موتی تھے اس کے بعد وہ نوجوان موجوں سے اچھل کر دریا پر نہایت بے نیازی کے ساتھ ایسے چلتا تھا جیسے خشک زمین پر چل رہا ہو اور پڑھ رہا تھا۔ ایک بعد ایک استعین اس کے بعد گم ہو گیا۔

فائدہ: حضرت ذوالنون مصری قدس سرہ نے فرمایا کہ اس سفر میں مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد گرامی مشاہدہ میں آیا جو آپ نے فرمایا کہ ۔

لا يزال في آتني ثلاثون تلو بهم على قلب ابراهيم خيل الرحمن وكللمات واعد ابدل الله مكانه واحدا
ترجمہ میری امت میں تیس بزرگ ایسے رہیں گے جن کے تلو ب ابراہیم علیہ السلام کے قلب پہ ہوں گے جب انہیں سے ایک فوت ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں اور کو مقرر فرما دے گا۔

سبوت اس حکایت سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اس نوجوان پر صفت لطف سے متعلیٰ ہوا تو وہ قہر کرے پنج نکلا اور اسے ایک لغب الخ کی حقیقت کا تحقق نصیب ہوا کیوں کہ جسے اختصاص العبادۃ کا درجہ حاصل ہوتا ہے اسے اختصاص توحید کی منازل نصیب ہوتی ہیں اور توحید حقانی سے ہی طریق قہر کے جلد راستے بند ہو جاتے ہیں کیوں کہ جس نے وجود پر ایک ہر مقہور کیا سپر دوبارہ قہر نہیں آیا جیسا کہ اس جوان کا حضرت ذوالنون رحمۃ اللہ کو مشاہدہ ہوا اس کی وجہ وہ حال تھا جو اہل دنیا کے حال کے منافی ہے حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا ہے :
یہیج کس گرچہ زحائے نیست خالی در جان ... لیکن اس حال کے مارا بہت حال دیگر است ترجمہ : کوئی اگرچہ کسی حال سے جہاں میں خالی نہیں لیکن یہ حال کہ جس میں ہم ہیں یہ حال درہے۔

فائدہ: اس نوجوان نے لطف کے طریق پر چل کر زمین کی سیاحت کی یہاں تک کہ اسے لطیف و خیر کا وصال نصیب ہوا۔
تفسیر عالمانہ ”لایسٹ الانسان“ انسان نہیں تھکتا اور تنگ نہیں ہوتا۔ یہاں پر انسان سے کا فر مراد ہے اگرچہ یہ اسم جنس ہے لیکن اس سے اس کے اکثر افراد مراد ہیں اور قاعدہ اسلامیہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے صرف کافر ہی نا امید ہے جیسا کہ اس کی تصریح آئے گی۔ ”انشاء اللہ تعالیٰ“۔ ”من دعا الخیر“ وعلیٰ غیر سے یعنی اس کا خیر مانگنا اور نعمت کی وسعت اور اسباب معیشت کی فراخی طلب کرنا۔

فائدہ: یہاں فاعل مذنوب ہے مصدک کی اضافت مفعول کی طرف ہے اب معنی یہ ہوا کہ انسان (کافر) کو کتنا ہی خیر حاصل ہو لیکن اس کے آگے کی طلب کی درجات کی انتہاء نہیں کیوں کہ وہ حریف ہے اس کے بعد بھی زیادتی کا طالب رہتا ہے یہاں تک کہ اس طلب سے وہ تھکتا ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کی فطرت ہے کہ طلب خیر سے نہیں تھکتا اسی طلب میں اسے ملال کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا اسی علت و فطرت سے بعض توجہ مخلوق سے برتر ہو گئے اور بعض بد سے برتر۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امانت کے بوجھ اٹھانے پر انسان جلد مخلوق سے بازی لے گیا جب کہ دوسری اس بوجھ اٹھانے سے گھبرا کر صاف انکار کر دیا۔

فائدہ بار امانت سے بلا واسطہ فیض اہلی مراد ہے اور اس فیض الہی کی کوئی انتہاء نہیں چونکہ اس کا انسان نے دم مارا اسی لئے اس کی طلب بھی غیر متناہی ہے پھر بعض نے اس طلب کو تحصیل دنیا اور اس کی لذت و مشہورات

اور لذات کو پورا کرنے میں صرف کیا اس لئے وہ ایسی طلب سے کسی طرح بھی نہیں تھکتا اسی لئے وہ جملہ مخلوق سے بدست
بدرتھہر حضرت حافظ طیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

”لمک غم دنیا دنی اسے دل دانا .. حیفت ز خوبی کہ شود عاشق زشتی
ترجمہ : کب تک غم دنیا کہنی میں اسے دل دانا مبتلا رہے گی افسوس ہے کہ تو حسین ہو کر قبیح شکل پر عاشق رہے گی۔
رجو طلب خیر میں مست ہوئے ان کی بھی کوئی انتہا نہیں اسی لئے وہ جملہ مخلوق سے حسب مراتب افضل سے افضل
ترین ہوئے)

تفسیر عالمانہ

”وان سرالش“ اور اگر اسے برائی پہنچے یہاں پر سر سے عورت و عاشق کی تلک مراد ہے
بدنیوس“ تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے انتہائی درجہ کا ناامید ہوتا ہے یعنی اگر اسے
برائی پہنچے۔ مثلاً تنگی اور تنگدستی اور بیماری میں مبتلا ہو تو وہ رحمت الہی سے راحت کے حصول سے امید منقطع کر
دیتا ہے۔ حالانکہ اسے چاہیے کہ اس امید میں رہے کہ دکھ کے بعد شکھ بھی نصیب ہوتے ہیں ”قنوط“ القنوط بہت
نایادہ ناامیدی کا نام ہے جس کے اثرات ناامید انسان میں نمایاں طور ظاہر ہوتے ہیں اس کی علامت یہ ہے کہ ہر لحظہ ناامیدی
میں آگے کو بڑھتا رہتا ہے اس سے ”یوس و قنوط“ کا فرق واضح ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

”تا دیلات ننجہ میں ہے کہ“ ”وان سرالش“ اس سے نفس کے وہ پیار کے امور مراد ہیں جن
سے وہ الفت کرتا ہے اور اس کے وہ خواہشات جن کا وہ خوگر ہے یعنی اگر نفس کو یاد
میسر نہ ہوں تو ”یوس و قنوط“ ہوتا ہے یعنی بلایا و محن کے انقطاع سے ناامید ہو جاتا ہے کیونکہ نفس اپنے رب کا علم
نہیں بلکہ اس کے دل سے رجوع الی اللہ کے تمام راستے بند ہو جاتے ہیں کہ اب وہ اس بیماری سے نجات پانے سے
بہ جاتا ہے حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا کہ

سروش عالم غیبم بشارتے خوش داد .. کہ کس ہمیشہ بگیتی و ژم نخواہ ماند
ترجمہ : گزشتہ شب مجھے عالم غیب سے غیبی فرشتے نے خوشخبری دی کہ کوئی بھی اس فانی زمانہ میں ہمیشہ رہے گا۔
نیز اس میں اشارہ ہے کہ انسان اپنے رب کے عرفان سے خالی ہو کر اس سے دھماکتا ہے اور اس کی عبادت
کرتا ہے تو کسی مقصد براری اور حصول آرزو کے ارادہ پراسی لئے ایسا شخص ظنویاس کے وقت و رطہ یاس و فزایش
گر کہ ہلاک و تباہ ہو جاتا ہے و معاذ اللہ

تفسیر عالمانہ

”ولئن اذقناہ رحمۃنا“ اور اگر ہم اسے اپنی جانب سے رحمت کا مزہ چکھائیں من ضرر آرمۃ
بعد اس دکھ کے جو اسے پہنچا ہے وہ اس طرح کہ ہم اسے دکھ سے نجات دے دیں مثلاً
مریض تھا تو تندرستی بخش دیں اور تنگی میں تھا تو کٹ دگی عطا فرمادیں وغیرہ وغیرہ، لیقولن هذا تو کہے گا یہ (الیز)

بھلائی ” کی ۔ میرا حق تھا جو مجھے ملا کیوں کہ میں اس کا حق دار تھا مجھے ملنا تھا سہل گیا اور یہ مجھے میری نیکی کا پھل ہے
فائدہ : لام استحقاق کی ہے یا معنیٰ یہ ہے کہ یہ صرت مجھے ملنا تھا میرے غیر کی اسی قسمت کہاں فلہذا یہ بھلائی مجھ سے
 ہمیشہ تک زائل نہ ہوگی ۔ اس معنی پر یہ لام اختصاص کی ہے اس معنی پر وہ لازم الاستحقاق کی خبر دیتا ہے لیکن یہ خبر
 اس کی ان دونوں ہونگی بلکہ لازماً استحقاق کی وجہ سے ہوگی جیسا کہ پہلی خبر از خود ہوگی اور دوام کا مطلب ہم نے لام
 اختصاص سے سمجھا وہ اس لئے کہ جو شے کسی کے لئے مخصوص ہو جاتی ہے تو بظاہر وہ شے اس سے کبھی زائل نہیں ہوتی لیکن
 وہ بدقسمت آتا نہیں سمجھتا کہ یہ بھلائی اسے محض اللہ تعالیٰ کے فضل اور توفیق ایزدی کے نصیب ہوئی اس لئے
 وہ اپنا استحقاق کا دعویٰ کر کے منعم حقیقی سے منہ پھر لیتا ہے اور اس سے یکسر بے خبر اور جاہل بن جاتا ہے کہ یہ خبر تو اللہ
 تعالیٰ نے اسے اس لئے دی ہے تاکہ وہ آزلے کے کیا وہ اس کا شک کر نہ پائے یا ناشکر بن جائے اگر وہ چاہے تو وہ اس
 سے یہ نعمت چھین بھی سکتا ہے ” واما ظن الیاسۃ قاتلہ ” اور مجھے یہ گمان تک بھی نہیں کہ قیامت قائم ہوگی جیسا
 کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا گمان ہے کہ قیامت آئے گی ” و ان رجعت ” اور اگر بالفرض و التقیر لوٹایا گیا
 بھی ” الی ربی ” اپنے پروردگار کی طرف یعنی مرنے کے بعد اٹھایا گیا ۔ اس سے ان کا وہ گمان جو صرت ان کے خیال
 تک محدود تھا اور یہاں ظن کامل مراد ہے اسی لئے یہ ایک دوسرے کے متناقض نہیں ۔ ” ان لی عذۃ ” بے شک میرے
 لئے اس کے ہاں ” لکنی ” البتہ بھلائی ہے جواب قسم ہے یعنی وہ جو حرف شرط میں ہے یعنی وہ سمجھتا ہے
 کہ چونکہ میں کرامت و نعمت کا مستحق ہوں اس لئے وہ مجھے دنیا میں ملے یا آخرت میں اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا ۔

عجیب زہے تصور باطل زہے تصور محال : وہ باطل تصور وہ تصور محال
 (قرجہ) ایسا بے وقوف اس گمان میں ہے کہ جیسے اسے دنیا میں نعمتوں سے نوازا گیا ہے تو اس کے استحقاق
 پر اسی طرح وہ اس کا مستحق ہے کہ وہ آخرت میں بھی نعمتوں سے نوازا جائے گا اسی نے آخرت کو دنیا پر تیاں کر لیا
 یہ اس کا محض گمان اور خیالی باتیں ہیں ۔

فائدہ : بعض بزرگوں نے فرمایا کہ کافر کے دو خام خیال مشہور ہیں

- (۱) دنیا میں کہتا ہے ” لعن رجعت ”
 - (۲) آخرت میں کہے گا ” یا لیتی کنت تراباً ” لیکن اسے ان دونوں سے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا ۔
- فائدہ :** بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں ” لکنی ” سے جنت مراد ہے یعنی وہ بطور استہزاء ایسے کہتا ہے ۔
 ” فلبئس الذین کفرو بما علما ” تو ہم کافروں کو ان کے اعمال کی حقیقت کا پتہ دیدیے گے یعنی ان کے اعمال کی
 حقیقت کو ظاہر کریں گے ۔ پھر وہ دیکھیں گے کہ وہ کتنا قبیح ہیں اسی سے اس کی اسیں اہانت ہوگی کہ کبھی وہ اعزاز
 و اکرام کا تصور بھی نہ کر سکے گا ۔ ” ولند یقنم من عذاب غلیظ ” اور ہم اسے ایسا غلیظ عذاب چکھائیں گے جس کی
 کہنہ کو کوئی نہیں جانتا اور نہ ہی اس سے ان کی جان چھوٹ سکے گی گویا وہ اپنی غفلت کی وجہ سے انہیں جہات سے

گھرنے کا اور وہ دنیا میں چونکہ مردو بعد کے عذاب میں مبتلا رہا اسی لئے وہ اس سے بے خبر رہا لیکن جب اسے خواب غفلت سے بیداری بعد از موت حاصل ہوئی تب اسے معلوم ہو گا کہ اسے کیسا عذاب حاصل ہو رہا ہے۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اناس نیام فاذا توارا فنبہوا“ لوگ نیندیں ہیں جب مریں گے تو بیدار ہوں گے۔

فائدہ: بحر العلوم میں غلیظہ یعنی شدید یا عظیم لکھا ہے اور من ابتداً یہ یا یا نیہ ہے اس کا بتین مخدوف ہے گویا معنی یہ ہے کہ ہم انہیں ایسے ذلیل عذاب میں مبتلا کریں گے جو ہر عذاب سے بڑا ہو گا یہ اس کا بدلہ ہو گا جو ان کا خیال تھا کہ ہم مغز و محم ہوں گے۔

نقیض (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ غلیظہ کا حقیقی معنی بھی صحیح ہو کہ کتاب اس لئے کہ قیامت میں محذب

صاحب البیان کی تحقیق

(کافرون) کے اجسام غلیظ (لگاڑھے موٹے) ہوں گے۔ اسی مطابق عذاب بھی گاڑھا اور موٹا ہو گا۔
فائدہ: حضرت شیخ صدیق قزوینی قدس سرہ نے فرمایا کہ معذب لوگوں کی قیامت میں خصوصی ساخت ہو گی اسی مطابق انہیں عذاب ہو گا جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ قیامت میں کافر کے چہرے کی موٹائی تین دن کے سفر کے برابر ہو گی بلکہ اسی پر اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ ”ان کتاب العجرا لقی سبعین“ بے شک کفار کی کتاب سبعین میں ہے اور سبعین وہ عالم سفلی ہے جسے تفسیر اور کبھی شمال سے مضاف کیا جاتا ہے اور اصحاب الیمین کے بارہ میں فرمایا کہ ”کلا ان کتاب الابرار لقی علیین“ بے شک ابرار کی کتاب علیین میں ہے اس کی دہری تعبیر ہے جو فرمایا ”والسوءات مطلوبات یمینہ“ اور آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں پیٹے ہوئے ہیں۔

(نکتہ) ابرار اور ان کی کتاب علیین میں ہونے میں راز یہ ہے کہ ان کی نشاۃ کے اجزاء کشفیہ اور ان کے قوائی طبعیہ مزاجیہ کے جواہر صاف اور ستھرے ہو کر علم و عمل کے ذریعہ تقدیس و تزکیہ میں مضمل اور صفات محمودہ اور اخلاق سینہ سے متعلیٰ ہو جاتے ہیں اور ان کے قوی و صفات ملکہ ان کے نفوس مطمئنہ ذاتیہ کی وجہ سے ثابتہ ذاتیہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے احوال نفوس کے بیان میں ایسے حضرات کی خبر دی ہے کہ ”قد اطلع من زکاماً بے شک کامیاب ہے وہ جس نے نفس کا تزکیہ کیا“ اور حضور سرور عالم شفیع معظم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعائیں بارگاہ حق میں عرض کیا کہ۔
”اللہم آت نفسی تقواً و زکماً انت خیر من زکاماً“ اے اللہ تعالیٰ میرے نفس کو تزکیہ نصیب فرما اور جو اسے تزکیہ بخشتا ہے تو بہتر ہے تزکیہ دینے والا اور استحقاق کا حال اس کے برعکس ہے کہ ان کے قوی طبعیہ سے مراد وہ ہیں جو ان کے اعتقادات و ظنون فاسدہ و افعال رویہ و اخلاق مذمومہ سے موصوف ہو کر پختہ ہو گئے جب کہ انہوں نے ان فراموشیوں میں سالہا سال زندگی بسر کی اور یہ داندنیہ بھی اسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی نشتہ حشریہ اسی طرح کر فرمائی جیسے کہ اس سے وہ امر حاصل ہو گا تقاضا یہ ہے کہ ان کے بدن کی موٹائی تین دن کی مسافت کے برابر ہو یہ مکس ہے اس کا

جس پر ابرار کے حال پر تنبیہ دینی کہ ایسے لوگ بہشتی زندگی میں ایسے نفیس ہو جائیں گے کہ بیک وقت متعدد صورتوں میں نظر آسکیں گے۔ اور وہ ان صورتوں میں ہر طرح کی نعمتوں سے نوازے جائیں گے اور جو چاہیں گے پائینگے وہ صرف اسی لئے کہ ان کے جو اہر کشفہ لطیف جو اہر میں مضعل ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ ان پر محدود صفات کا غلبہ ہو جاتا بلکہ ان کے جسام و قوی پر ادراج اور ان کے قوی کا غلبہ ہو جاتا ہے وہ ملائکہ کی طرح جو صورت چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

بال بکث و صیغرا زنجیر لولبای زن ۔ حیف باشد چو تو مرنے کے اسیر تفسے

ترجمہ ۱۔ ہر کھول اور زنجیر لولبای کو آواز دے۔ اگر۔ انکس ہے کہ تیرا جیسا پرندہ پنجرے کی قید میں ہے۔

تفسیر عالمانہ "واذا انعمنا علی الانسان" اور جب انسان کو ہم انعامات سے نوازتے ہیں تو وہ انعامات پر شکر کرنے سے روگردانی کرتا ہے۔

۔ قائدہ مدیہ کافر کے غنائ کی دوسری قسم ہے یعنی کافر کو انعامات سے نوازا جاتا ہے تو وہ نعمت اس کو اس نہیں مانی وہ اگرٹ جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ وہ کبھی دکھ تکلیف میں مبتلا بھی نہیں ہوا اسی لئے منہم کو بھول جاتا ہے اور شکر کا ترک کر کے نعمت کا کفران کرتا ہے۔ و تا بجا نہ ۔ (اور اپنی طرف دور سٹ جاتا ہے)

(حل لغات) انائی یعنی دور ہونا اور یہ خود بخود بھی مستعدی ہوتا ہے اور عن کے ساتھ بھی تا بمعنی جامع یعنی وہ شکر گزاری سے بالکل دور ہو جاتا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ صرف ایک کنارے کی طرف سٹ جاتا ہے یا بکتر و تغلم سے شکر و طاعت کی طرف مائل نہیں ہوتا اس معنی پر جانب سے اس کا نفس مراد ہے جسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی "جنب اللہ" میں جنب سے اس کی ذات مراد ہے یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے اس کا میلان مراد ہو۔ اس معنی پر یہ اپنے حقیقی معنی میں ہوگا یعنی انحراف و روگردانی اس لئے کہ شکر کے ایک جانب سے مڑنا انحراف کو مستلزم ہے جیسے کہنا جاتا ہے "ثنی عطفہ" و تولى برکتہ" اس سے بھی اعراض مراد ہے اس تقریر پر بار تعدیہ کی ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نیچے میں ہے کہ جب ہم اسے طبعیہ انسانیت سے خالی کر لیتے ہیں یعنی ظلویت و جنویتیہ سے تو پھر اسے عطا و بلا کی تمیز نہیں رہتی پھر وہ بہت بار بعض چیزوں کو عطا سمجھتا ہے حالانکہ اسے دھوکہ ہوتا ہے بلکہ اس کے لئے استدراج ہوتا ہے جسے وہ اپنے لئے دائمی تصور کرتا ہے ایسے ہی بہت بار کسی دکھ تکلیف کو اپنے لئے بلا تصور کرتا ہے حالانکہ وہ اس کے لئے مفید ہوتی ہے۔ بلکہ جب ہم اسے انعام سے نوازتے ہیں تو وہ اگرٹ جاتا ہے اور نفس کے حجب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اپنی دیوی جاہ و جلال سے غلط خیال میں گھر جاتا ہے

سلف، اسی لئے اولیاء کرام دنیا میں بہشتی زندگی سے موصوف ہو جاتے ہیں تو بیک وقت متعدد صورتوں میں نظر آتے ہیں تفصیل کے لئے دیکھئے نقیر کی کتاب "الانجلاد فی تصور الاولیاء" یا ولی اللہ کی پرواز سہ تاج المصادر

اس پر نہ تو اللہ تعالیٰ کاشکرتا ہے اور نہ ہی اس کے فضل کو یاد کرتا ہے بلکہ منعم سے مکمل طور منہ پھیر لیتا ہے اور عطا کے کوسوں دور ہو جاتا ہے گویا اسے منعم کی ضرورت ہی نہیں لیکن بعد کو انوس کے ہاتھ ملتا ہے حضرت حافظ قدس نے فرمایا۔

بہال و پر مرو از رک تیر پُر تابی ۔ جو اگر ت زلفے دے بھاک نشست

ترجمہ : بال و پر سے راستے سے نہ ہٹو کہ تو تاب پُر والا تیر ہے اسے ہونے پکڑ کر اسے چند محلات مٹی پر بٹا دیا ہے
تفسیر عالمانہ "واذا امره الشر" جب ایسے منکر اور رد گردان کو کوئی شر مثلاً بلاؤ میبیت اور محنت و مشقت پہنچتی ہے، ماضی اور اس پر اذاکے داخلہ میں اشارہ ہے کہ یہاں مطلق شر مراد ہے جس کا وقوع

یعنی ہو جائے "فدو وعاد عر لیس" تو وہ لمبی چوڑی دعائیں مانگتا ہے جب کوئی لمبی چوڑی بات یاد عا کرے تو کہتے ہیں اعرض یعنی اکثر استعارہ اس شے سے جو لمبی چوڑی ہے کیونکہ عر لیس اس شے کو کہا جاتا ہے جو متد اور اجزاء کثیرہ والی ہو عر لیس میں وسعت کا معنی اس کی تیکرے لیا گیا ہے کیونکہ وہ تعظیم پر دلالت کرتی ہے اور امتداد کا معنی اس کے طول سے لیا گیا ہے جو عرض کو لازم ہے اور عر لیس طویل سے ملینج تر ہے کیوں کہ طول دو امتدادوں سے طویل تر ہوتا ہے۔ پھر اس کا عرض ہر دونوں طرف ہونا لازم ہے اسی لئے وہ طویل سے زیادہ ملینج ہو گا۔ اور پھر ایسی شے کے طول کا کیا کہنا۔

فائدہ : بعض لوگ مذکورہ بالا صورت کے برعکس بھی ہوتے ہیں۔ کیونکہ جب وہ بالکل نا امید و یائوس ہوں تو ان کو دعاء سے کیا غرض اس لئے کہ وہ تو ہر طرح کے طبع و رجائیم کر بیٹھے ہیں یا بعض اوقات تمام کادوں کا یہی حال ہے بعض نے کہا کہ قنوط کا مطلب یہ ہے کہ وہ جب جہنم سے نا امید ہوتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ سے لمبی چوڑی دعائیں مانگتے ہیں یا یہ کہ دل میں تو وہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں اس سے کچھ فائدہ نہ ہو گا لیکن زبان پر لمبی چوڑی دعاؤں کے الفاظ دہراتے رہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ "قل ارایتم" مجھے خبر دو

(سوال) رویت کا معنی تم نے خبر دینا کہاں سے نکال لیا۔
 (جواب) رویت جبرائیل کا سبب ہے ہم نے سبب کو چھوڑ کر اصل مراد لی ہے "ان کان"

اگر قرآن "من عند اللہ" اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے "ثم کفرتم بہ" پھر تم نے بغیر تظروف فکر اور اتباع کا وسیلہ کے کفر کیا حالانکہ اس پر ایمان لانے کے دلائل و موجبات بڑے مضبوط تم نے محسوس کئے۔

"من اصل تم جس ہونی شقاق بعید" اس سے بڑھ کر اور گراہ کون ہو گا جو بہت بڑے اختلاف میں ہے، اسم موصول کو اسم غیر کے بدلے لانے میں ان کا حال واضح طور بیان کرنا مطلوب ہے اور ان کی گراہی و خلاف کی علت کا اظہار ہے کہ وہ بہت سخت اختلاف میں ہیں کیوں کہ جو کہے کہ یہ قتل تو پہلے لوگوں کی بناوٹی باتیں اور قصے کہانیاں ہیں تو اس سے قرآن کے ساتھ کفر اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ مقابلہ و مخالفت سے بڑھ کر اور کیا شے ہو سکتی ہے بلکہ یہی مخالفت و عداوت کا آخری مرحلہ اور کسی کی درستی سے دوری کا سب سے بڑا نشان ہے اور جو اس شان کا جو اُس سے بڑھ کر گراہی میں اور کون ہو گا۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ ہر بلا و مصیبت اور نعمت و رحمت اور کد اور سکھ جو بھی بندے کو حاصل ہوتا ہے وہ منجانب اللہ ہوتا ہے اگر بندہ اس کا تسلیم و رضا سے استقبال کرے اور ہر کد کو سکھ میں اور خوشی و رنج میں اپنے ماکے مولیٰ کا شکر اور صبر کرے تو وہ ہدایت یافتہ اور قرب حق ہے اگر ناشکری اور جزع فزع کرے اور رسوائی کا اظہار کرے تو وہ بد بخت اور اللہ تعالیٰ سے کوسوں دور اور گمراہ ہے۔

(حدیث تدریج شریف) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب میرے کسی بندے کے بدن یا مال اور اولاد میں کسی قسم کی مصیبت پہنچتی ہے اور وہ صبر و جمیل سے اس کا استقبال کرتا ہے تو قیامت میں مجھے شرم آنے لگی کہ اس کے لئے میزان کھڑی کر دوں یا حساب کا دفتر کھولوں۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے پیار کرتا ہے تو اسے کسی مصیبت اور تکلیف میں مبتلا فرماتا ہے اگر کسی سے اس سے بھی بڑھ کر محبت کرتا ہے تو اسے کسی فتنہ میں ڈال دیتا ہے اگر وہ صبر کرے اور راضی برضائے الہی ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کا برگزیدہ بندہ ہوتا ہے عرض کی گئی یا رسول اے نفع میں ڈالنے کا کیا مطلب آپ نے فرمایا کہ اس کا نہ مال بچتا ہے نہ اولاد۔

(ناسخہ) بعض مشائخ نے فرمایا کہ کبھی نعمت اللہ تعالیٰ سے روگردانی کا سبب بن جاتی ہے جیسا کہ مندرجہ فرمایا "وَإِذَا نَعَّمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ" الخ اور کبھی دکھ کا پہنچنا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دیتا ہے جیسا کہ فرمایا "وَإِذَا ضَلَلْنَا السَّبِيلَ" اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لئے بڑا رحیم ہے نعمت دے تو بھی مصیبت دے تو بھی کیوں کہ نعمت و صحت انسان کے لئے مصیبت بن جاتی ہے کہ وہ ان سے روگردانی کا سبب بنتی ہے اس لئے کہا گیا کہ "الْبَلَاءُ لِلْوَلَدِ" بلا دوستی کی علامت ہے جیسے سونے کو بھیجی میں ڈالنے سے اس کی قیمت بڑھانے کے لئے ہوتا ہے ایسے ہی بلا و مصیبت بندے کے لئے بھی کی طرح ہے جیسے آگ تمام مکڑیوں کو جلا کر رکھ بنا دیتی ہے ایسے ہی بلا و مصیبت بندے کے وجود کے ختم کر ڈالتی ہے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا قرب کا راستہ دکھ اور تکلیف کے قریب تر ہے یہ نینت، کے عطیہ وغیرہ سے اسی لئے انبیاء و اولیاء شریف لائے تو وہ بھی اکثر اوقات بلا و مصیبت میں مبتلا رہے اور یہ ثابت ہے کہ آگ دنیا سے ہرگز نہیں اٹھے گی جب یہ بات ہے تو سمجھدار کیسے خیال کرتا ہے کہ وہ دنیا میں راحت پلنے کا بلکہ دنیا تو ہے بھی دارالحمۃ۔

(حدیث شریف) میں ہے "الذی یسجن المومن" دنیا مومن کا قید خانہ ہے تو پھر وہ کیسے دنیا میں راحت پاسکتا ہے اس میں تو کبھی قلت مال و اولاد کا عارضہ لاحق ہوگا کبھی بیماریوں کا شکار ہوگا کبھی ذات پیش آئے گی مال آخرت میں اسے بہت بڑی راحت نصیب ہوگی کا فر دنیا و آخرت میں خالص ہے۔

مومن پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ سیدہ راستہ پر چلنے کی کوشش کرے اور ڈلگنے سے بچے اور اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے ہر وقت ڈرتا رہے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

سیت

چہ جائے من کہ بعض دوسرے شعبہ باز ... ازین حیل کہ در ایٹانہ بہمانہ بیت

ترجمہ : میری کیا مجال کہ اس شعبہ باز فلک سے ہزاروں حیل سے کوئی بہمانہ تدبیر کر کے بچ سکوں۔

تفسیر عالماتہ

”سُورَم“ بہت جلد ہم ان کا فوٹو لینا قریش مکہ کو دکھائیں گے ”آیاتنا“ اپنی آیات جو قرآن کی حقیقت پر دلالت کرتی ہیں اور خود بتاتی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہیں۔ ”آفاق“

زمانہ بھر میں ”آفاق“ افق کی جیسے ہے نواحی ارض کا کوئی کنارہ آفاق السماء سے بھی یہی مراد ہوتی ہے یعنی آسمان کے کنارہ میں سے کوئی کنارہ یعنی آفاق وہ جو انسان سے باہر ہے یعنی از عرش تا فرش ہے عالم کبیر کہا جاتا ہے۔ النفس وہ جو

انسان میں ہے اسے عالم صغیر کہتے ہیں یعنی ہر انسان مستقل ایک عالم ہے۔

فائدہ : آفاق سے آیات آفاقہ مراد ہیں وہ جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے حوادث کی خبر بخشی ہے

جیسے روم کا ایک عرصہ میں فارس کے غلبہ کی خبر ایسے ہی زمانہ ماضی میں واقعات کی خبریں ایسے منبسط طریقہ سے خبر دی جو بالکل حقیقت کے عین مطابق تھیں۔ بال برابر کا فرق نہ تھا جسے جلد مومنین نے تسلیم کیا حالانکہ حضور سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم اتنی جتنے نہ آپ نے کسی سے پڑھا نہ کھنا سیکھا نہ ہی پڑھے لکھے لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست فرمائی اور وہ واقعات بھی مراد ہو سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے نائبین کو فتوحات بخشیں جنہیں دنیا والوں

نے دیکھا کہ آپ کے غلام مشارق و مغارب کے ممالک پر چھانگے یہ آپ کے معجزات میں تھا اور نہ عالم دنیا میں ایسی مثال نہیں ملتی کہ کسی سربراہ کے جانشین آنا جلدی مشارق و مغارب کے ممالک پر چھانگے ہوں۔ ”وفی النفس ہم“ اور ان کے نفوس میں یعنی وہ جو اہل مکہ میں ظاہر ہوا مثلاً ان کا قوط میں مبتلا ہونا اور ان کا خوف میں پڑنا اور جو انہیں یوم بدر اور یوم فتح مکہ قتل و مقہوریت نصیب ہوئی اور تاریخ گواہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے محض مغضہ کی فتح کسی کو نصیب نہیں ہوئی اور نہ ہی اس کے مکینوں کو کسی نے قتل کیا اور قیدی بنایا۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ آفاق سے اقطار السموات والارض یعنی سوچ چاند، ستارے اور جو ان پر مرتب ہوئے

جیسے رات دن اور رشتی اور سائے اور ظلمات اور ان گوریاں اور نہریں وغیرہ مراد ہیں اور النفس سے وہ لطیف صنعت و بدیع حکمت مراد ہے جو ظلمات الارحام میں جنین کی تکوین اور اعضائے عجیبہ اور تراکیب غریبہ پیدا فرمائی۔ جیسا کہ فرمایا کہ ”وفی الفککم انلا تبصروا“ تو کیا تم اپنے نفسوں میں نہیں دیکھتے۔

(سوال) ”سُورَم“ میں سین استعالمیہ کیسا جب کہ اللہ تعالیٰ انہیں ایسے آیات سے آگاہ فرمایا چکا۔ (جواب) جو دکھانے کے علاوہ اور بھی دکھائے گا اور ہر آن انہیں ان پر مطلع بھی

فرمائے گا بلکہ ہر گھڑی ان کے حقائق کے وقوف پر آگاہ فرماتا ہے گا۔

فائدہ : اہل علم فرماتے ہیں کہ آفاق سے عالم کبیر اور نفس سے عالم صغیر مراد ہے یعنی جو دلائل وبراہین عالم کبیر میں ہیں وہ عالم صغیر میں ظاہر ہیں۔

سبق

اسے انسان تو سمجھا ہے کہ میں تو ایک چھوٹا سا جنت ہوں اسے نادان تو نہیں سمجھا اللہ تعالیٰ نے تو تیرے اندر
عالم کبیرہ سو دیا ہے جو عالم کبیر میں مفصل ہے وہ تیرے میں مجمل موجود ہے کیوں کہ صورت کے اعتبار سے عالم
انسان عالم صغیر اور مجمل ہے۔ لیکن اس کی حقیقت کو دیکھا جائے تو تدبیر کے اعتبار سے یہ عالم کبیر ہے اگرچہ اسے
عالم صغیر کہا گیا ہے لیکن درحقیقت یہ کبیر ہے۔

۱۔ اے آنکہ تراست ملک اسکندر و جم۔ ۲۔ از حرم پیاش در پے نیم درم۔
عالم ہمہ درتست ذلکین از جہل۔ ۳۔ پسند استہ تو خوش را در عالم
ترجمہ ۱! اے وہ انسان کہ اسکندر و جمشید کا ملک تیرا آدو درم کے پیچھے حرم سے نہ دوڑ
(۲) تمام عالم تیرے میں ہیں لیکن تو نے جہالت سے گمان کیا ہوا ہے کہ تو اسی عالم و دنیا میں ہے۔

تفصیل عالم کبیر در انسان

انسان کا جسم عرش اور نفسی کرسی اور قلب بیت المعمور اور
لحائف تلبیہ آٹھ بہتیس اور قولے روحانیہ ملائکہ اور دونوں
آنکھیں اور دونوں کان اور دونوں ناک کے سوراخ اور دونوں سبیل اور دونوں پستان اور ناف اور منہ باؤ بڑھ
اور ترقوہ باصرہ و سامعہ و ذائقہ و شامہ و لامہ و مناطقہ و عاقلہ سبعہ سیارہ کی طرح ہیں جیسے کو اکب کی ریاست کا
دار مدار مروج و چاند پر اور ان کا ایک دوسرے سے مدد چاہتا ہے ایسے ہی قولے انسانی کی ریاست کا دار مدار
عقل و نطق پر ہے اور نطق و عقل سے مدد چاہتا ہے جیسے عالم کبیر کے تین سو ساٹھ دن ہیں ایسے ہی انسان میں تین
سو ساٹھ جوڑ رکھے گئے ہیں جیسے قمر کی اٹھائیس منزلیں ہیں جن میں وہ ہر ماہ دورہ کرتا ہے ایسے ہی انسان میں
اٹھائیس غماز حروف ہیں جیسے چاند پندرہ راتوں میں ظاہر اور باقی راتوں میں اول ساعات میں چھپا رہتا ہے
ایسے ہی تنوین اور نون ساکنہ پندرہ حروف کی ملاقات کے وقت چھپ جاتے ہیں جیسے عالم کبیر میں زمین پہاڑ اور
معاون (دکانیں) دریا۔ نہریں، نالے، کھالے۔ نالیاں ہیں۔ ایسے ہی انسان کا جسم زمین اور بڑیاں پہاڑوں کی طرح
ہیں جیسے پہاڑ زمین کی نیچیں ہیں ایسے ہی بڑیاں انسان کے جسم کی نیچیں ہیں اور انسان میں چربی معاون کی طرح
ہے اور پریتھ دریا اور آنتیں نہریں اور رگیں نالے کھالے اور نالیاں ہیں انسان کی بہہ گائے کی طرح اور اس کے
بال انگوریوں کی طرح اور بالوں کے اگنے کی جگہ ترقواۓ مٹی کی طرح چہرہ آبادیاں اور پیٹھ جنگلات اس کی وحشت
ویرانہ کی طرح اور سانس نکالنا ہواؤں اس کی گنگو رعد (بادلوں کا گرجنا) اور اس کی آواز صواعق کی طرح اس کا
گریہ بارش اور اس کا سرور دن کی روشنی اس کا حزن و ملال ظلمت یل اور اس کی نیند موت اور بیداری حیات
اور ولادت سفر کا آغاز اور بچپن بروج اور شباب بہار اور بڑھاپا خزاں اور شیخوختہ شتاد اور موت انقباض
سفر اور ساہلے زندگی ہشمر اور پسینے منازل اور ہفتے فراخ اور یام میل اور انفاس اقدام ہیں ایک سانس نکالنے

سے بھٹایا ہے کہ میں نے اپنے اجل کا ایک قدم طے کر لیا ہے

ہر دم از عمر میرود لطفے چوں نگہ می کنم نساند بے

ترجمہ ہر لحظہ زندگی کا ایک لمحہ جا رہا ہے جب میں نگاہ کرتا ہوں تو یقین ہوتا ہے کہ بہت زندگی بیت گئی۔
فائدہ : انسان کے ایک دن میں بارہ ہزار بار سانس نکلتے ہیں لیکن ہر رات کو قیامت میں ہر سانس کا حساب ہوگا
کہ کونسا سانس ذکر الہی سے غفلت میں گزرا پھر اس کی بد قسمتی کیا کہنا کہ جس کی زندگی غفلت میں گزر گئی

تقریر دیگر

زمین کے سات طبقے ہیں
(۱) سیاہ (۲) عنبر (۳) زرد (۴) عظام (۵) ہڈیاں

(۳) حمر (۴) صفراء (۵) بیض

(۶) زرقا (۷) خضراء

یہی طبقے انسان کے جسم میں بھی ہیں

(۱) جلد (۲) شحم (۳) لحم

(۴) عروق (۵) عصب

(۶) قصب

(۱) نیز انسان میں سوداوی مادہ بنزلہ زمین کے ہے

کہ وہ خشک اور سڑے اور صفراوی مادہ بنزلہ آگ کے ہے کہ وہ خشک اور گرم ہے اور خون بنزلہ ہوا کے ہے کہ وہ باحار و پُر رطوبت ہے اور بلغم بنزلہ پانی کے ہے اگر اس میں برودت و لزوجت ہے تو جیسے پانی مختلف ہے کہ بعض میٹھا و نیکین اور بدبودار ہے یہی انسان کے بدن کے پانی کا حال ہے مثلاً آنکھ کا پانی نیکین ہے اس لئے کہ آنکھ سراسر بہہ رہے اگر اس کے پانی میں نیکین نہ ہو تو خراب ہو جاتی اور معوک کا پانی میٹھا ہے اگر اس میں میٹھا نہ ہو تو طعام اور پانی میٹھے محسوس نہ ہوتے اور کانوں کے سوراخوں کا پانی کڑوا ہے کیوں کہ یہ دونوں ہر وقت کھلے رہتے ہیں کبھی بند نہیں ہوتے اور ان کے پانی کی بدبوئی کسی شے کو اندر داخل نہیں ہونے دیتی یہاں تک کہ اگر کوئی کیڑا کان میں داخل ہوتا ہے تو مر جاتا ہے کالوں کے پانی کی کڑواہٹ اور بدبوئی اسے مارتی ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو کالوں میں کیڑے داخل ہو کر دماغ تک پہنچ کر اسے کھا جاتے اور اسے تباہ و برباد کر دیتے

انسان میں جمیع حیوانات کی عادات و اخلاق پائے جاتے ہیں مثلاً معرفت الہی

اور صفائی کے لحاظ سے یہ فرشتہ ہے اور مکروہ و کدورت کے لحاظ سے شیطان

ہے جرأت و شجاعت کے لحاظ سے شیر ہے جہل میں جانور ہے تکبر میں پتیا اور غضب میں شیر و ہند ہے

ایک اور تقریر

اور فساد برپا کرنے اور غیرت میں بھیڑیلے صبر میں گرے گا۔ کی طرح ہے اور شہوت میں چڑیا کی طرح ہے۔
 حیلہ و فریب میں لومڑی کی طرح ہے حرص اور ذخیرہ اندوزی میں چوہے اور چوڑی کی طرح ہے بخل میں کتے کی
 طرح ہے ایسے ہی وناہیں۔ اور حرص و ہوا میں خنزیر کی طرح ہے اور بغض و کینہ میں سانپ کی طرح حوصلہ میں
 اونٹ جیسے ایسے ہی کینے میں اور سخاوت میں مرغ کی طرح ہے اور صناعیت میں بوم کی طرح ہے اور تواضع اور
 چال بوسی میں بلی کی طرح ہے صبح اٹھنے میں کوسے کی طرح ہے اور ہمت میں کچھوے اور بانڈ کی طرح ہے وغیرہ
 وغیرہ نیز جتنا غور و فکر نہ اند کرتا ہے اتنا اس کا تجربہ بڑھتا ہے یہ موجود سے غائب کا استدلال و امتیاز
 بطریق اتم رکھتا ہے حرفتوں اور صنعتوں کو خوب جانتا ہے یہ ہمارے نفوس میں بہترین آیات ہیں وہی برکت والہ
 اور احسن انی یقین ہے۔

حضرت صائب نے فرمایا ہے

- ۱۔ عجب تراز تو نثار دجہان تماشا گاہ .. چرا بچشم تعجب بخود نظر کنی
- ۲۔ ای راز نہ فلک ز وجودت عیان ہمہ .. در داود تو حاصل دریا و کان ہمہ
- ۳۔ پیش تو سر نجاک مذلت نہادہ اند .. با آن علوم و مرتبہ روحانیان ہمہ
- ترجمہ: مجھ پر بڑی تعجب ہے کہ دنیا کی تماشا گاہ پر تو کیوں تعجب سے نہیں دیکھتا۔
- ۴۔ نہ فلک کے اسرار تیرے وجود سے عیان ہیں کہ تیری عطا سے ہی تو دریا اور جملہ کانیں ہیں۔
- ۵۔ تیرے سامنے ہی سب عاجزی سے سر جھکائے ہوئے ہیں وہ روحانی مخلوق باوجودیکہ وہ علوم و مراتب
 والے ہیں لیکن اے انسان تیرے نیاز مند ہیں۔

بفضلہ تعالیٰ سورۃ حم السجدہ کا ترجمہ مدینہ طیبہ میں ختم ہوا۔

اس سورۃ پاک کے ترجمہ سے ۸ شوال عربی ۶ شوال پاکستانی

۱۴۰۶ھ مطابق ہوا۔ جون ۱۹۸۶ء بروز جمعہ ساڑھے چار بجے دن کو الحاج حافظ عبدالواحد صاحب کے مکان میں
 قرائت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک۔

محمد فیض احمد اسی ضوی نذر
 ہذا آخر ما قلم الفقیر القادری ابوالمعالج
 و صلی اللہ علی جمیعہ اکرم و علی آلہ واصحابہ اجمعین

سُورَةُ الشُّورَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَمْدًا عَسَقَ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطْنَ
مِنْ قُوَّتِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ وَيَسْتَغْفِرُونَ
لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۝ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَا أَنْتَ
عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا
لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ ۝ لَا رَيْبَ
فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ۝ وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ
وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ
دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۝ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا یوں ہی وحی فرماتا ہے تمہاری طرف اور تم سے اگلوں کی طرف اللہ عزت و حکمت والا اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وہی بلندی و عظمت والا ہے۔ قریب ہوتا ہے کہ آسمان اپنے اوپر سے شق ہو جائیں اور فرشتے اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بولتے اور زمین والوں کے لیے معافی مانگتے ہیں۔ سن لو بیشک اللہ ہی بخشنے والا مہربان ہے اور جنہوں نے اللہ کے سوا اور دلی بنار کئے ہیں وہ اللہ کی نگاہ میں ہیں اور تم ان کے ذمہ دار نہیں اور ایسی ہی تم نے تمہاری طرف عربی قرآن وحی بھیجا کہ تم ڈراؤ سب شرلوں کی اصل مکہ والوں کو اور جتنے اس کے گرد ہیں اور تم ڈراؤ اکٹھے ہونے کے دن سے جس میں کچھ شک نہیں ایک گروہ جنت میں ہے اور ایک گروہ دوزخ میں اور اللہ چاہتا تو ان سب کو ایک دین پر کر دیتا لیکن اللہ اپنی رحمت میں لیتا ہے جسے چاہے اور ظالموں کا نہ کوئی دوست نہ مددگار۔ کیا اللہ کے سوا اور دلی ٹھہرا لیے ہیں تو اللہ ہی دالی ہے اور وہ مریبے جلالتے کا اور وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

سورة شوریٰ

سورة حم عسق اسے سورة شوریٰ بھی کہتے ہیں یہ مکہ ہے اس کی تریسین آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان رحم والا ہے

حم عسق، یہ دونوں سورة کے نام ہیں اسی لئے انہیں علیحدہ علیحدہ کہا جاتا ہے اور یہ دو آیتیں ہیں جیسے کہ قصص اور القصص د آتم ایک ایک علیحدہ آیت ہیں انہیں ایک اسم کہا جائے یا ایک آیت کہا جائے جائز ہے عسق کو حم سے علیحدہ لکھنے میں اسے خواہیم کی ترتیب سے علیحدہ رکھنے کی طرف بھی اشارہ ہے

ذ (ف) القاموس میں ہے آل حامیم و ذوات حامیم سے سورتوں کا آغاز ہوتا ہے انہیں حوامیم نہ کہا جائے۔ ایک شعر میں آیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے یا قسم ہے یا الرحمن کے اسم کو قطع کر کے لایا گیا ہے۔

مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہاں ایک شخص حاضر ہوا۔ آپ کے پاس حضرت حذیفہ یثربی رضی اللہ عنہ بھی تشریف فرما تھے اس شخص نے

حکایت و روایت

آتے ہی جمعتی کی تفسیر پوچھی آپ نے تھوڑی دیر سر جھکا کر اس شخص سے منہ پھیر لیا اُس نے تین دفعہ سوال کیا آپ نے بھی اس سے تین دفعہ منہ پھیرا۔ اس شخص کو حضرت حذیفہ نے فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ متعلق تباؤں لگا کہ آپ نے مجھ سے کیوں منہ پھیرا بلکہ تباؤ سے کراہت کا اظہار فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعتی حضرت عبداللہ بن عباس کے خاندان کے ایک فرد کے حق میں نازل ہوئی جس کا عبداللہ یا عبداللہ نام تھا جو مشرق کے دریاؤں میں سے ایک دریا پر دو شہر آباد کر گیا جو دونوں نہر کے درمیان میں واقع ہوں گے جب اللہ ان لوگوں کے ملک کا زوال ان کی تباہی و بربادی چاہے گا تو اس کے ایک شہر پر ایک آگ رات کے وقت اترے گی جو نہایت سیاہ کالی آتے ہی اس شہر کو جلا دے گی اور وہ شہر ایسا لمبا میٹ ہو جائے گا گویا یہاں آبادی تھی ہی نہیں لیکن شہر کے باشی پنج جا میں گئے کسی ایک کو بھی آگ کا اثر نہ ہو گا صبح کو اُٹھتے ہی تمام لوگ متعجب ہوں گے کہ یہ ایک عجیب معاملہ ہے کہ شہر تو تباہ ہو گیا لیکن شہر والے پنج گئے۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کیلئے بڑے بڑے رؤسا و لیڈر جمع ہوں گے ان کے اجتماع ہذا میں دوسرے شہر والے بھی شامل ہوں گے۔ پھر آنے والی رات میں ایسا جھٹکا لگے گا کہ نہ شہر رہے گا نہ شہر والے سب تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ یہ ارشاد گرامی "جمعتی" ان کی تباہی و بربادی کی طرف اشارہ فرماتا ہے۔ جمعتی بمعنی ہذا عزمۃ من

عزومات اللہ وقتہ الخ۔ یہ اللہ کے عزائم اور اس کے آزمائشوں میں سے ایک آزمائش ہے اور اس کی تقدیر حق ہے اور وہ جو آنے والے حالات کے لئے فیصلہ فرماتا ہے وہ حق ہے اور مبنی بر عدل و انصاف ہے۔ منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو ان دونوں شہروں پر ہو گا۔

تفاسیر جمعتی (۱) جریر بن عبداللہ بجلي رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا کہ دخلہ و جیل اور قطربل و الصراء کے درمیان میں دو شہر تیار کئے جائیں گے جن میں زمانہ بھر کے جبارہ سرکش جمع ہوں گے لیکن ان دنیا بھر کے خزانہ جمع ہوں گے پھر وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دھنس جائیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ ایسے جلد تر دھنسیں گے جیسے نرم زمین میں میخ گھس جاتی ہے۔

نائدہ دخلہ بالحاء المعجمہ بر وزن حمزہ ایک گاؤں ہے جن میں کھجور بکثرت ہوتی ہیں۔ جیل بالجیم زبیر کی طرح ایک گھاٹی ہے جو بغداد کے دخلہ میں واقع ہے۔ قطربل بالفم و تشدید الباء الموحدة او بالتخفيف بھی یہ دو مقام ہیں ان کا ایک عراق میں واقع ہے۔ اس کی چٹانیاں مصلے دخر مشہور ہیں الصراة بالفتح عراق میں ایک نہر ہے۔

نائدہ ضحاک نے کہا کہ یہ عذاب ہو گا لیکن میرا خیال ہے کہ عزوہ بدر میں جو کچھ ہوا وہ یہی عذاب تھا۔

حدیث شریف

تعلیٰ و قشیری نے ذکر کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پاک سے غم و حزن کے آثار محسوس ہوئے۔ سبب پوچھا گیا

تو آپ نے فرمایا کہ مجھے خبر دی گئی ہے کہ میری اُمت پر بلائیں اور مصیبتیں نازل ہوں گی انہیں غصہ و مسخ ہوگا اور ایک نارا آئے گی جو انہیں ایک جگہ جمع کرے گی پھر سخت ہوا دریا میں دھکیل دے گی اس کے بعد مسلسل مختلف آفات کا نزول ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام اور فرج و جال تک لگا مار جاری رہے گا۔ فائدہ مفسرین نے فرمایا کہ ہاء ایک حرف ہے اور میم ہلاکت کی اور تین عذاب کی اور سین مسخ کی اور قاف تذف کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

علم القرآن

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب جمیع پڑھتے تو فرماتے کہ حضرت علی

رضی اللہ عنہ نے جملہ فتنوں کو انہی حروف سے سمجھا رکھا تھا (تعلیٰ) مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فتن و حرفت کا علم انہی حروف سے سمجھتے تھے جو سورۃ کے اوائل میں واقع ہیں۔ فائدہ شہرین حوشب نے فرمایا حم عسق ایک حریف ہے جس نے قریش کے باعزت نے عزت پائی اور ذیل نے ذلت پائی پھر عرب بے غم میں پھیل بیہات تک کہ یہ نئے خراج و جال تک چلے جائیں گے۔

۱۳۰۲ھ کے نئے اور قرآن مجید بعض نئے تو گزے اور بعض ۱۳۰۲ھ کے بعد نمودار ہونگے

چنانچہ اس پر حم عسق“ دلالت کرتا ہے اس لئے کہ حم کے اڑتالیس اور عین ستر اور سین کے ساٹھ اوقاف کے ایک سو پینتیس ہیں اور روایات صحیحہ میں ہے کہ و جال کے بعد ہی حضرت ہدی رضی اللہ عنہ تشریف لائیں گے اور یہ ۱۳۰۲ھ کے آغاز میں یا ۱۳۰۲ھ میں تشریف لائیں گے اور حضرت ہدی سے قبل بہت بڑی مصیبتیں ظاہر ہوں گی۔

۱۳۰۹ھ گذر رہا ہے ابھی تک امام مہدی تشریف نہیں لائے اعلیٰ حضرت و عظیم مجدد دین و ملت مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ نے سائل کے جواب میں فرمایا چنانچہ ملفوظات اعلیٰ حضرت ص ۱۲ میں ہے۔

عرض : قیامت کب ہوگی اور ظہور امام مہدی کب۔

ارشاد : قیامت کب ہوگی اے اللہ جانتا ہے اور اس کے تیلے سے اُس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت ہی کا ذکر کر کے ارشاد فرماتا ہے۔ لَعَلَّمُ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ اللہ غیب کا جاننے والا ہے۔ وہ اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں فرماتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے

حضرت عطار نے فرمایا کہ عار سے حرب مراد ہے یعنی ایسی جنگ جس میں انسان کے خون سے ہولی کھیل جلتے گ

(بقیہ)
(حاشیہ صفحہ ۱۹)
امام قسطلانی وغیرہ نے تصریح فرمائی کہ اس غیب سے مراد قیامت ہے جس کا اوپر کی متصل آیت میں ذکر ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پہلے بعض علمائے کرام نے بلاخط احادیث حساب لگایا کہ یہ اُمت سن ہزار ہجری سے آگے نہ بڑھے گی۔ امام سیوطی نے اس کے انکار میں رسالہ لکھا۔ انکشف عن تجاذف هذه الامة الا لهن۔ اس میں ثابت کیا کہ یہ اُمت ستارہ سے مزور آگے بڑھے گی۔ امام جلال الدین کی وراثت شریف ۹۱۱ھ میں ہے اور اپنے حساب سے یہ خیال فرمایا کہ ۱۳۱۳ھ میں خاتمہ ہوگا۔ بحمد اللہ تعالیٰ اُسے بھی چھٹیئیں برس گئے اور ہنوز قیامت تو قیامت اشراط کبریٰ میں سے کچھ نہ آیا۔ امام مہدی کے بارے میں احادیث بکثرت اور متواتر ہیں مگر ان میں کسی قوت کا تعین نہیں اور بعض علوم کے ذریعہ سے کچھ ایسا خیال گزرتا ہے کہ شاید ۱۸۲۰ھ میں کوئی سلطنت اسلامی بانی نہ ہے اور ۱۹۱۹ھ میں حضرت امام مہدی ظہور فرمائیں۔ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ دونوں وقت ۱۸۳۰ھ بین سلطنت اسلامی کا بڑھنا اور ۱۹۱۹ھ میں امام مہدی کا ظہور فرمانا) سید الکاشغین حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام سے اخذ کئے ہیں اللہ اکبر کیسا زبردست واضح کشف تھا کہ سلطنت ترک کا باغی اول عثمان پاشا حضرت کے مدتوں بعد پیدا ہوا مگر حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اتنے زلنے پہلے عثمان پاشا سے لے کر قریب زمانہ آخر تک جتنے بادشاہ اسلامی اور ان کے وزراء رہوں گے۔ رموز میں سب کا مختصر ذکر فرمایا۔ ان کے زمانے کے عظیم وقائع کی طرف بھی اشارے فرمائیے کسی بادشاہ سے اپنی اُسی تحریر میں بڑی خطاب فرماتے ہیں اور کسی پر حالت غضب کا اظہار ہوتا ہے اس میں ختم سلطنت اسلامی کی نسبت لفظ الیفظ فرمایا اور صاف تصریح فرمائی کہ لا اقول ایقظ الہجریۃ بل ایقظ الجفریۃ۔ میں نے اس الیفظ جعفری کا جو حساب کیا تو ۱۸۳۰ھ آتے ہیں اور انہیں کے دوسرے کلام سے ۱۹۱۹ھ ظہور امام مہدی کے اخذ کئے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔ رُبّاعی۔

اذا دار الزمان علی حروف ، ببسم اللہ فالمرہدی

وخرج فی الحطیم عقب صوم : الا فاقراۃ من عندی سلاما

خود اپنی قبر شریف کی نسبت بھی فرمادیا کہ اتنی مدت تک میری قبر لوگوں کی نظروں سے غائب رہے گی مگر اذا دخل السین فی الشین ظہر قبر جمعی الدین جب شین میں سین داخل ہوگا تو محی الدین کی قبر ظاہر ہوگی۔ سلطان سلیم جب شام میں داخل ہوئے تو ان کو بشارت دی کہ فلاں مقام پر ہماری قبر ہے۔ سلطان نے وہاں ایک تہ نہروا یا جو زیارت گاہ عام ہے (بہر فرمایا) چند جد اول ۲۸-۲۹ خانوں کی پیچھے خیر فرمادی ہیں جن میں ایک ایک خانہ لکھا اور باقی خالی چھوڑ دیئے اب اس کا حساب لگاتے رہیں۔ اس سے کہا مطلب ہے۔ (ملفوظات صفحہ ۱۱) حاشیہ ختم

ان کثرت انسان و حیوان موت کے گھاٹ اتریں گے بلکہ ان کے اکثر مرث جائیں گے اور میم تھویل الملک مراد ہے کہ تخت سلطنت پر جم کر کوئی کام نہ کر سکے گا جیسا کہ آجکل ہو رہا ہے کہ جمہوریت کے نشہ نے ملکی حالات اظہر من الشمس ہیں) اور عین سے قریش کے علاوہ مراد ہیں باوجود اس کے بیت اللہ شریف کی برکت سے دنیا و دولت ان کے ہاں سمٹ کر گئے گی جیسا کہ دورِ حاضرہ میں دنیا نے عالم کو معلوم ہے کہ عرب میں دنیا و دولت کی کتنا فراوانی ہے) سین سے قحط سالی مراد ہے یعنی دنیا میں اس طرح قحط سالی واقع ہوگی جیسے یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا تھا۔ قاف سے قدرت الہی مراد ہیں یعنی جملہ ملکوت قدرت حق سے خارج نہیں ہیں۔

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حار سے حکم اللہ اور میم سے ملک اللہ اور عین سے علو اللہ اور سین سے سناء اللہ اور قاف سے قدرت اللہ یعنی مجھے ان حروف کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی قسم ہے گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا حکم و ملک و علو و سناء و قدرت کی قسم میں اس شخص کو عذاب نہیں کروں گا جس نے لا الہ الا اللہ نخلص ہو کر کہا اور جو موت میں میرے ہاں حاضر ہو۔

قائد اس جملہ کے معنی ابو الیث سے اپنی تفسیر میں کہا کہ ایسے شخص کو دائمی عذاب میں مبتلا نہیں کروں گا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بچوں کا ابتدائی بولنا "لا الہ الا اللہ" سکھاؤ اور مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔

حدیث شریف

تمکنتہ بچوں کو سکھانے کی حکمت یہ ہے کہ بچہ کی ابتدائی کیفیت غل و غش سے پاک ہوتی ہے اور موتی اضطرابی حالت میں ہوتے ہیں جب تم کسی بندے کی ابتدائی تلم قدہ میں اور آخری تلم قدہ میں "لا الہ الا اللہ" پڑھو گے تو اللہ تعالیٰ اس بندے کی درمیانی کیفیت معاف فرمائے گا۔

(۴) بعض مفسرین نے فرمایا کہ حاء الرحمن سے اور میم مجید سے اور عین علیم سے اور سین قدیس سے اور قاف قاهر سے ہے۔

(۵) بعض تفاسیر میں ہے حار سے اس کا علم اور میم سے اس کی مجد اور عین سے اس کی غفلت اور سین سے اس کی سناء اور قاف سے اس کی قدرت بعض نے فرمایا کہ قاف سے جبل مراد ہے جو تمام دنیا کو محیط ہے۔

(۶) بعض تفسیروں میں ہے کہ کشف الاسرار میں ہے کہ یہ حروف ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی وہ عطائیں مراد ہیں جو آپ کو عطا ہوئیں مثلاً حار سے جوش کو مراد ہے اس لئے کہ پیاسے امتی حاضر ہوں گے تو پیاس بجھائیں گے اور میم سے آپ کا ملک ممدود مراد جو مشرق و مغرب تک پھیلا ہوا ہے اور پھیلتا جاتا ہے اور عین سے عز موجود مراد ہے اس لئے کہ آپ کل کائنات میں معزز ترین ہیں اور سین سے سناء مشہور مراد ہے اس لئے کہ آپ کے مراتب کو کوئی نہیں جانتا اور نہ انہیں کوئی پہنچ سکتا ہے اور قاف سے مقام محمود مراد ہے کہ شب معراج میں وئی فتلی اور قیامت میں شفاعت کا مقام عطا ہوا ہے

مقام تو محمود و نامت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بدنیان مقامی و نامی کہ ندارد

ترجمہ ۱۔ آپ کا مقام محمود اور آپ کا نام محمد ہے ایسا مقام اور نام کون رکھتا ہے (صلی اللہ علیہ وسلم)

تاویلات نجیہ میں ہے کہ حار میں آپ کی محبت کی طرف اور میم میں اس کے محبوب کے میم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف اور عین سے اس کے عشق کی

طرف اشارہ ہے جو آپ کو اپنے مالک کے ساتھ ہے اور قاف سے آپ کے اس قرب کی طرف اشارہ ہے جو آپ کو اپنے مالک سے وہ کمال عطا ہوا جسے کوئی نہیں پہنچتا۔

(۸) صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ حار سے حجر اسود اور میم سے مقام ابراہیم اور عین سے زمزم

کا چشمہ اور سین و قاف سے قریش کا ستایہ مراد ہے یعنی جو حجر اسود کو بوسہ دے گا وہ معنوی طور سردار ہوگا

اور مقام ابراہیم کے پیچھے نماز ادا کرتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ غلہ سے نوازے گا جو زمزم سے قریب دعا مانگے

گا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا اور زمزم کا پانی پئے گا تو اسے اللہ تعالیٰ شرباً پلوراً پلائے گا۔

اس کی کوئی بیماری اور درد باقی نہ رہے گا۔

تفسیر عالمانہ

کذٰلک یوحٰی الیک والی الذین من قبلك اللہ العزیز الحکیم۔ کذا لک کا کاف محلا منصوب ہے اس لئے کہ یوحی کا مفعول یہ ہے اس کا فاعل لفظ اللہ ہے یعنی مثل اس

سورۃ میں جو معانی ہیں انہیں اللہ عزیز حکیم آپ کی اور آپ سے پہلے والوں کی طرف وحی فرماتا ہے۔ وجہ مثل دعوت

الی اللہ ہے اور ارشاد الی الحق اور بندوں کی معاش و معاد کی اصلاح وغیرہ مراد ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کاف

عملہ منصوب مفعول مطلق محذوف کی صفت ہو اور وہ یوحی کی تاکید کرتا ہے دراصل عبارت مثل یحار ہذا سورۃ یوحی اللہ

الخ تھی یعنی آپ کی وحی سابقہ انبیاء علیہم السلام کی وحی کی طرح ہے آپ کی وحی انکی وحی کے مغایر نہیں وجہ مثلث یہ بھی ہو

سکتی ہے کہ جیسے ان کے ہاں وحی فرشتے لاتے تھے ایسے ہی آپ کے ہاں بھی۔

رسوال) مقام کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں صیغہ ماضی ہو لیکن مضارع لایا گیا ہے

(جواب) تاکہ معلوم ہو کہ سابقہ انبیاء علیہم السلام کی وحی یقینی اور استمراری اور دقایقاً و ثباتاً تجدد کے طور تھی اور آپ کی وحی

بھی اسی عادت الہی کے مطابق ہے۔

(جواب) تاکہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ماضی اور مستقبل برابر ہے (کذا فی انکاشی)

العزیز الحکیم دونوں اللہ تعالیٰ کی صفتیں ہیں موحی بہ کے علوشان

پر دلالت ہے۔ کیونکہ کمال قدرت و علم کے بعد واقع ہوئی ہیں۔ "لہ ما فی السموات وما فی الارض" اللہ تعالیٰ

کے ساتھ مخصوص ہیں عوالم علویہ و سفلیہ تخلیقاً و ملکاً و دہوالطے اور وہی بلند شان والا سبح العظیم۔ عظیم ملک و

تدبیر، حکمت والہے یعنی وہ ایسا رفیع الشان کہ وہاں مدارک عقول نہیں پہنچ سکتے کیونکہ اس جیسی کوئی اور ذات
 نہیں اور نہ ہی اس کی صفات جیسے اور کسی کے صفات، ہیں اور نہ اس کے اسماء جیسے اور کسی اسماء ہیں اور نہ
 اس کے افعال جیسے کسی کے افعال ہیں اور وہ ایسا عظیم ہے کہ اس کے سامنے ہر شے یہ سچ ہے سولے اس کی دی
 ہوئی عزت کے۔ انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام عظیم ہیں ہر نبی اپنی امت میں اور ہر شیخ اپنے مریدین میں
 اور اسے اپنے شاگردوں میں عظیم ہیں ہاں مطلق عظیم صرف اللہ تعالیٰ ہے تکاد السموات یقطنن، تفسرے مشی ہے
 یعنی چر جاننا الفطر ہے بمعنی شے کا لمبائی میں چر جانا یعنی قیامت اللہ تعالیٰ کی عظمت و ہیبت اور اس کے
 خوف و جلال سے قریب ہے کہ آسمان چر جائیں اسے دوسرے مقام پر یوں بیان فرمایا: لو انزلنا ہذا القرآن
علی جبل لفرأیتہ خاشعاً متصدعاً من خشیۃ اللہ (من نوہن) یعنی ان کے چرنے کا آغاز اوپر سے نیچے
 کو ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کی بڑی بڑی آیات اوپر کو ہیں جیسے عرش۔ کرسی۔ اور وہ فرشتے
 جن کی تسبیح و تہلیل و تحمید و تکبیر سے عرش کا ماحول گونج رہا ہے علاوہ ازیں دیگر آیات جن کی کہنہ کو صرف
 اللہ تعالیٰ جانتا ہے جنہیں آثار ملکوت بھی شامل ہیں اسی لئے مناسب ہوا کہ آسمان کا چرنا اسی جانب سے ہو
 یہاں تک کہ بجلی طرف تک پہنچے پھر یہاں تک کہ تمام آسمان ایک دوسرے پر گر پڑیں
 (رسوال) دوسری آیت میں اس کے خلاف خبر کما قال تعالیٰ

تکاد السموات یقطنون منہ وتشتق الارض وتخر الجبال هدایا ان دعوا للرحمن

اس لئے ثابت ہوا ہے کہ آسمان نیچے سے پھٹ جائیں جب مشرکین اور کفار اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرتے
 ہیں

(جواب) چونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرنے کا صدور زمین میں ہوا اسی لئے آسمانوں کا پھٹنا زمین کی
 طرف سے ضرور نہیں ہے علاوہ ازیں نزول عذاب زمین والوں کے لئے بھی آسمان اول سے ہوتا ہے اسی سبب
 سے یہاں بجلی طرف کا ذکر ہے واللہ المکرم یسبحون بحمد ربہم اللہ تعالیٰ کی ان امور سے تشریح کرتے ہیں جو اس کے
 شان کے لائق نہیں جیسے شریک اور اولاد اور باقی وہ جملہ صفات جو اجسام سے متعلق ہیں درالحیۃ الدنیا
 ہیں اس کی حد کے ساتھ یعنی وہ فرشتے تسبیح و حمد اکٹھے بولتے ہیں اس لئے کہ اس میں ایک میں اس لئے لائق صفات
 کا اثبات دوسری میں جو صفات اس کے لائق نہیں اس کی نفی ہے چونکہ تخلیق تجلیہ سے پہلے ضروری ہے اسی
 لئے پہلے تسبیح پھر حمد کا ذکر ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے قبول کرنے کی طرف بھی اشارہ ہے گویا پہلے استغاضہ کیا
 تھا اب افاضہ و تاثیر کا ذکر ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ دیسفعفون لمن فی الارض اور جو زمین میں ہیں ان کے لئے

بخشش مانگتے ہیں یعنی اہل ایمان کے لئے سفارش کرتے ہیں

(سوال) تم نے لمن فی الارض کے موم کو اہل ایمان کے ساتھ کیوں خاص کیا

(جواب) دوسری آیت میں اہل ایمان کی قید ہے۔ کہا قال: "وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا"

گھوایا یہاں مطلق کو متعید کیا گیا ہے

(جواب ۲) اگر آیت عام ہو تو معنی یہ ہے کہ اہل ایمان کے علاوہ ان کافروں

کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔ جن کافروں سے توبہ کرنا مقدر ہو چکا ہے اور ان کے لئے پھر طاعت کے اسباب مہیا ہو جائیں گے۔

(جواب ۳) یا اہل ایمان کے علاوہ کل کافر مراد ہیں لیکن ان کی مغفرت کا مطلب یہ ہوگا کہ ان سے

عذاب اور سزا کی تاخیر ہو یہ نیک کہ مرنے تک دوسری قوموں کی طرح عذاب میں مبتلا نہ ہوں۔ ایسے ہی ناسق کے متعلق جواب ہوگا۔

(سوال) تمہارا یہ آخری جواب قرآن کے مضمون "أَذِلُّكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَاللَّهُ الْمَلِكُ

وَالنَّاسُ أَجْعَلِينَ" کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتے ہر وقت کافروں پر لعنت بھیجتے ہیں

(جواب) لعنت بھیجنا اور طریق سے ہے اور طلب مغفرت اور طریق سے مختلف طرق سے تضادین

کا اجتماع منع نہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان میں چار انگل کے برابر بھی کوئی ایسی جگہ خالی نہیں جہاں اللہ تعالیٰ کا فرشتہ سجدہ ریز ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد کے

ساتھ اس کی تسبیح اور اہل زمین کے لئے بخشش نہ مانگ رہا ہو۔ آیت مذکورہ اور حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ استغفار کرنے والے جملہ آسمانوں کے فرشتے ہیں حالانکہ مقابل نے کہا کہ اس سے صرف حلتہ العرش

(ملائکہ) مراد لئے ہیں اور تفسیر حسینی میں حضرت کاشفی نے بھی لیسے ہی فرمایا ہے اور ان کی تائید سورۃ حم

المومن کی آخری آیت "يَعْمَلُونَ الْعَرْشِ وَمِنْ حَوْلِهِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا" سے بھی ہوتی ہے

(جواب) فقیر صاحب روح البیان تفسیر سورہ کہتا ہے کہ یہ دونوں آیتیں آپس میں تضاد نہیں

اس لئے کہ سورہ میں ترقی ہوتی ہے کیونکہ آیت "يَعْمَلُونَ الْعَرْشِ" کے ساتھ متعید کر کے فرمایا پھر اس آیت

میں مومن کی استغفار کا ذکر ہوا۔ ترقی امور میں عموماً ایسا ہوتا ہے۔ "آل" یقین کر دو کہ "إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ"

بے شک اللہ تعالیٰ اپنے مقبولوں کے گناہ بخشا ہے۔ "الرَّحِيمُ" ان پر رحم فرماتا ہے کہ بہشت سے انہیں رزق اور

اپنے رسال و قربت سے ناز یگا اور ملاکہ کو حکم فرماتا ہے کہ وہ جلد بنی آدم کے لئے استغفار کریں اگرچہ وہ عسیان میں مبتلا ہوں یا کفر و شرک کا ارتکاب کرتے ہوں بلکہ ان کے بڑے بڑے گناہوں اور کفر و شرک کے ارتکاب سے ان کا رزق بند نہیں کرنا اور نہ ہی ان کی صحت و عافیت پھینتا ہے اور نہ ہی دنیوی مفیدتوں سے انہیں محروم فرماتا ہے اگرچہ آخرت میں انہیں بڑے اعمال اور کفر و شرک کی سزا ہوگی۔ (مکتبہ) اگر فرشتے اہل ایمان کیلئے استغفار کرتے ہیں تو اہل ایمان بھی تشہد میں انہیں سلام کہتے ہیں۔ چنانچہ ہم تشہد میں پڑھتے ہیں۔ اسلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اور درحقیقت عباد اللہ الصالحین ملائکہ ہی ہیں کہ وہ گناہوں سے پاک ہیں۔ یہیں ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے احسانات کا شکر کرنا چاہیے (کذا قال صاحب روح البیان)

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ بہت سے جہاں اللہ تعالیٰ کے لئے ایسے خرافات کہتے ہیں جو اس کی شانِ کرمی کے سراسر منافی ہیں بلکہ بسا اوقات اس پر ایسے افتراء و بہتانات ترلشتے ہیں کہ قریب ہے آسمان اوپر سے پھٹ جائیں وہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ہرمانی سے انسان کو اپنی قدرتِ کاملہ کے انوار سے مبوس فرمایا اور اس کے اندر اپنے فعلِ کرمی سے روح بھونکا یہاں تک اس کی عبودیت نے اپنے صانع کو سمجھا اور اسے یقین ہو گیا کہ ٹیڑھے دل و غلط بکتے ہیں ان کے احوال سے اس کی ہمارت و تقدیس کا اسے علم ہوا اور اسے سمجھ آ گیا کہ ملحدین کے اشارات سراسر غلط ہیں اور فرشتے بھی ایسے لوگوں کے اللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان اور باطل و عادی سے اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں اور ان اہل ایمان کے لئے استغفار کرتے ہیں جو حقیقتہً عبودیت کو ابھی نہیں پہنچ سکے۔ لیکن اس قابل ہیں کہ دباں پہنچ سکیں کیوں کہ انہیں اپنے عجز و قصور کا اعتراف ہے وہ اہل بدعت کی طرح اپنی غلطی پر مقرر نہیں ہے

فاسد شدہ راز روزگار و اروں

لا یکن ان یصلح العطارون

ترجمہ ۱۔ جن لوگوں کے راز زمانہ کی گردش نے فاسد کر ڈالے ہیں ممکن ہی نہیں کہ مصلح ان کی اصلاح

کر سکے۔ تفسیر عالمانہ | والذین اتخذوا من دلائلہ اولیاء اور جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے غیر لوگوں کو

بنالیا اس کے شریعتی عبادۃ الہی میں غیروں کو شریک کیا۔ اللہ حقیقت علیہم السلام ان کے اعمال و احوال کا نگران اور مطلع ہے کسی وقت بھی ان سے غافل نہیں انہیں ان کے اعمال کی قیامت میں جزا دے گا یعنی ان کا

نظر ان صرف وہی ہے اور کوئی اس جیسا کہ قریب نہیں۔ (حل لغات) حقیقت معنی نگہبان مفردات میں حقیقت معنی محفوظ لکھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ انہیں ضائع نہیں چھوڑے گا اس معنی کی تائید آیت سے عملہا عند ربی فی کتاب

لا یضن ربی ولا یتقئ“ سے ہوتی ہے دما انت علیہم یوکیل اور آپ ان پر وکیل نہیں یعنی ان کے امور آپ کے ہاں سپرد نہیں کر جن کے متعلق آپ سے باز پرس ہو یا آپ سے ان کا مواخذہ ہو آپ کے ذمہ انہیں ڈرنا اور احکام الہی پہنچانا ہے اور سن (اور وہ آپ کر چکے)

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ جو عمل خواہش نفسانی کے تحت کیا جائے یا اللہ تعالیٰ کی کسی حد یا اس کے کسی معاہدہ کو توڑا جائے تو ان امور کے ارتکاب سے شیاطین کو اپنا دوست بنانا ہے اس لئے کہ ایسے اعمال شیاطین کے حکم اور ایسے افعال ان کی طبائع کے موافق سر انجام ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے تمام اعمال (خفیہ و ظاہر) کا نگران ہے چاہے انہیں عذاب دے چاہے انہیں معاف فرمائے آپ ان پر وکیل نہیں کہ ان سے عذاب کو روکیں۔

سبق

عاقب و مہے جو صرف اللہ تعالیٰ کو ہی دوست بنائے اسی کی محبت و ولایت کو اپنی دل میں جگہ دے کما قال تعالیٰ: قل اللہ ثم ذہم فی خوض یلبدون۔ یہاں تک کہ اپنے جملہ امور کا اسی کو کفیل سمجھ اپنی ضرورت کے لئے ہاتھ اس کے سوا کسی کے آگے نہ پھیلانے۔

حکایت

حضرت الاستاذ ابو علی دقاق قدس سرہ نے فرمایا کہ یعقوب بن لیث بادشاہ کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہوا کہ جس کے علاج سے جملہ اطباء عاجز آگئے کسی نے اسے کہا کہ تیری سلطنت میں ایک درویش اللہ والا رہتا ہے جس کا اسم گرامی سہل بن عبد اللہ ہے اگر وہ تمہارے لئے دعا کریں تو تم شہنشاہ ہو جاؤ گے۔ حضرت سہل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بلا کر بادشاہ نے دعا کا عرض کیا تو آپ نے فرمایا تیرے حق میں دعا کیستجاب ہو سکتی ہے جب کہ بے شمار مظلوم تیری قید میں گرفتار ہیں بادشاہ نے فوراً تمام قیدیوں کو رہا کر دیا پھر حضرت سہل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے دعا کی کہ یا اللہ جیسے تو نے اسے گناہوں کا مزہ چکھایا ہے ایسے ہی اسے نیکیوں کا صلہ دے کہ اسے خوش فرما۔ آپ دعا کی برکت سے بادشاہ فوراً صحت یاب ہو گیا۔ اس پر بادشاہ نے حضرت سہل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بہت سامان نذرانہ کے طور پر پیش کیا تو آپ نے اسے لینے سے انکار کر دیا۔ بادشاہ نے کہا کہ اسے قبول کر کے فقرا و یتیم فرمادیں۔ آپ نے جنگل کی ایک وادی کی طرف بادشاہ کو متوجہ کیا بادشاہ نے دیکھا کہ وہ وادی جواہر اور موتیوں سے پر ہے۔ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ایسی دولت سے تو نے اسے یعقوب بن لیث بادشاہ کے مال کی کیا ضرورت ہے پھر فرمایا اسے بادشاہ سن لے سب کا لینے والا اور نہ دینے والا سب کو نفع اور نقصان دینے والا صرف وہی اللہ ہے جو سب کا والی اور کفیل ہے اور اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے۔

نقش رو کہ دست و نقاش من دوست

غیر اگر دعویٰ کند او ظلم جو ست

ترجمہ، تمام نقش اسی نے کئے ہیں میرا وہی نقش ہے اس کے سوا کوئی دعویٰ کرے تو وہ ظلم کا طالب ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا۔ ذلک کا اشارہ اس مصدر کی طرف ہے جو اَوْحَيْنَا میں ہے اور کاف ملامتِ منصوب اور مفعول مطلق ہے اور قرآن عربیہ اَوْحَيْنَا کا مفعول بہ ہے وراصل عبارت یوں تھی وَكَذَلِكَ اَلَا يَحْذَرُ الْبَدِيعُ اَلْبَيْنَ الْمَفْهُومَ اَوْحَيْنَا اِلَيْهِ۔ اس کا ترجمہ کاشفی نے لکھا ہے کہ اور ایسے ہی ہم نے ہر پیغمبر کے ہاں ان کی زبان میں وحی کی جیسے آپ کے ہاں قرآن وحی کیا لغت عرب میں اس لئے کہ وہ آپ کی قوم کی زبان ہے تاکہ انہیں سمجھ نصیب ہو۔ لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ الْقُرْآنَ تاکہ آپ اہل مکہ کو مذاب الہی سے ڈرائیں اس لئے کہ وہ کفر پر اصرار کر رہے ہیں اور عرب کو ہر شے کا اصل کہتے ہیں اور مکہ معظمہ کو اسکی بزرگی اور کرامت کے پیش نظر ام القریٰ سے تعبیر کرتے ہیں اس لئے کہ اس میں ایک بہت بڑی عزت و عظمت والا گھر اور مقام ابراہیم ہے نیز اس وجہ سے بھی کہ مروی ہے کہ یہاں سے زمین بچھائی گئی اس معنی پر یہ تمام روئے زمین کے لئے بمنزلہ ام کے ہوگا۔ ومن حولہا اور انہیں جو عرب کے ارد گرد ہیں بعض نے کہا کہ جملہ روئے زمین کے لوگ مراد ہیں یہی بغوی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ قال ای قوی الارض کھا اور عرب کی تخصیص آپ کی عموم نبوت کے منافی نہیں اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ تخصیص الشیء بالذکر لاینافی عدم ماعداء۔ ایک شے کے ذکر کی تخصیص دوسری اشیاء کے لئے منافی نہیں اور تیسری نے فرمایا کہ جملہ روئے زمین مراد ہے اس لئے کہ کل عالم کعبہ و مکہ کے ارد گرد ہے۔

پس ہمہ اھوائی بلاد حوالی (جملہ عالم اسی کے اہل ہیں)

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور مقرر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنی ذات کے ڈرنے کا حکم فرمایا ہے اس لئے کہ آپ ہی آدم اور اولاد آدم کے نفس

کی اصل ہیں کیونکہ ہر شے کی ایجاد سے پہلے ہی آپ کی ایجاد کے ساتھ قدرت متعلق ہوئی خود حضور مقرر عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ دُحًى سُب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح کو پیدا فرمایا۔ آپ ہی سے جملہ ارواح و نفوس پیدا ہوئے اسی لئے سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آدم ومن دونه تحت لوائی یوم القیمۃ قیامت میں آدم اور ان کا ما سوی سب کے سب میرے جھڑے کے تلے ہوں گے۔ اب معنی یہ ہوا کہ جیسے آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ عزیز و حکیم وحی فرماتا تھا آپ پر بھی اس لئے وحی فرمائی تاکہ آپ اپنی ذات کو قرآن عربی کے ذریعہ ڈرائیں کیوں کہ آپ کی ذات عربی ہے اور باقی جملہ عالم آپ کے تابع ہے اس لئے کہ جملہ عالم آپ کی ذات کے گیرے میں ہے اسی لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ الْقُرْآنَ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا "اُرسلت الی الخلق کاذنہ میں جملہ

مخلوق کا رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں سے

مہ طلعتی کہ بر تقدیرش بریدہ اند

دیبا ئے قم فائذہ واستبرق دنی

ترجمہ ۱ وہ چاند کے چہرے والا کہ جسے اس کے قد کی مقدار پر پیدا کیا گیا ہے دنی 'قم فائذہ کی شان والا اور دنی کی استبرق دلو شاگ والا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَمَنْ ذَا هَلْ مَكَّةَ اور اس کے گرد فواح کو آپ ڈرائیں گے۔ یوم الجمع یوم قیامت اور اس کے عذاب سے اور قیامت کو یوم الجمع سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ اسی دن اولین و آخرین کو یکجا جمع کیا جائے گا بلکہ جہاں السموات والارض اور جہاں ادراج و اشباح اور اعمال و اعمال یہاں جمع ہوں گے۔ یہاں پر بار محذوف ہے دراصل بیوم الجمع تھا جیسے لتنذر باس شدیدہ میں بار محذوف ہے اس لئے کہ یہ بھی دراصل بباس شدیدہ تھا (کذا قال ابواللیث) اس معنی پر یہ مفعول فیه نہیں بلکہ مفعول بہ ہے (کذا فی کشف الاسرار) اس کی مزید بحث حم المؤمن کی آیت لتنذر بیوم لتتلاق میں ہے۔ لاریب فیه۔ اس میں کوئی شک نہیں یعنی یہاں پر کسی کو کسی قسم کے اعتراض کی گنجائش نہیں یعنی اس دن نے لازماً آنا ہے اور وہ ضرور آکر ہے گا اس میں فی نفسہ کسی قسم کا شک نہیں کیوں کہ منذریں اور منذریں کی منزل و جزا کا دن ہے اور اسی دن تو اہل جنت و اہل نار کا فیصلہ ہوتا ہے پھر شک کیسا باقی رہا کہ فزوں کا شک تو وہ غیر معتبر ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اسی دن میں جمع ہونے میں کوئی شک نہیں اس لئے کہ اس کا تعلق ضروری اور لازمی ہے۔

فریق ایک گروہ اہل ایمان فی الجنۃ جنت میں جائے گا و فریق فی السعیر اور ایک گروہ یعنی کفار جہنم میں جائیں گے اور نادر کو سعیر اس لئے کہتے ہیں کہ سعیر شعلے والی آگ کو کہا جاتا ہے اور جہنم بھی شعلے والی ہے اسی لئے اس نام سے موسوم ہوئی یہ داخلہ موتف میں جمع ہونے کے بعد ہوگا۔ کیونکہ پہلے سب کو جمع کیا جائے گا حساب کے بعد سب کو مفرق کر کے اپنے اپنے مقام پر پہنچایا جائے گا اصل عبارت۔ یوں تھی کہ جہنم فریق اس تقریر پر فریق مبتدا اور اس کی خبر محذوف ہوگی اور مبتدا نکرہ ہو کر آ کر کہ ہے جب کہ اس کی خبر مقدم ہو یا موصوف ہو یہاں دونوں امر موجود ہیں اس لئے کہ فریق کی خبر بھی مقدم ہے اور اس کی صفت فی الجنۃ ہے اور جہنم کی خبر جو عین کی طرف تلاحق ہے اور جو عین معنی فریق کے معنی سے ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ دراصل یہ عبارت یوں ہوگی یوم یجمع الخلاق فی موقف الحساب۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات تجید میں ہے کہ آپ اذواج و اجسام کے جمع ہونے کے دن سے ڈرائیں اور ان کا اجتماع لازمی ہے جیسے وہ آج دو گروہ ہیں اس لئے کہ ایک رزق جنت القلوب و راحات الطاعات

وحالات العبادات و منعمات القربات میں ہے اور دوسرا نفوس و ذلالت المعاصی و عقوبات الشکر و الجحود کی نار میں ہے ایسے ہی کل قیامت میں ایک گروہ اہل لقا ہو گا یہ اہل سعادت ہیں اور ایک گروہ اہل شقاء و بلا ہو گا یہی بدبخت ہوں گے۔

حدیث شریف اللہ تعالیٰ نے ایک گروہ کو جنت کے لئے بنایا حالانکہ وہ ابھی اپنے آباء کی پشت میں تھے ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا کہ ان کی تقدیر لکھی

اور انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا اور انہی ایک اس کا عرش پانی پر تھا وہیں سے ایک گروہ جنت کے لئے اور ایک گروہ دوزخ کے لئے مقدر ہو گیا۔

حدیث شریف حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے ان تشریف لائے تو آپ کے دونوں مبارک ہاتھوں میں

دو کتابیں تھیں ایک روایت میں ہے کہ آپ اپنی دونوں مبارک ہتھیلیوں کو بند کیے ہوئے اور آپ کے ہاں دو کتابیں تھیں۔ ہمیں مخاطب ہو کر فرمایا بناؤ یہ کتابیں کیسی ہیں ہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں معلوم نہیں آپ نے اس کتاب کے لئے فرمایا جو آپ کے دائیں ہاتھ میں تھی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں تمام اہل جنت اور ان کے آباء و قبائل کے اسماء اور اس کی پوری گنتی مذکور و مکتوب ہے یہ اس وقت سے لکھی جا چکی تھی جب کہ وہ ابھی اپنے آباء کی پشتوں میں بھی نہیں آئے تھے اور نہ ہی اپنی اہمات کے پیٹ میں پہنچے بلکہ وہ اس وقت لکھے گئے جب وہ منی اور پانی کے درمیان میں تھے اب اس پر نہ زائد ہوں گے نہ ان سے کم قیامت تک کے بہشتیوں کے نام درج ہو چکے ہیں۔ حضرت عبداللہ

بن عمرو نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر عمل کا کیا فائدہ؟ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ نیک عمل کرو سیدھی راہ پہ چلو اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اس لئے کہ اہل جنت وہ ہے جس کا خاتمہ نیک عمل پر ہو گا اگرچہ اس سے پہلے اس کے اعمال جیسے ہی تھے اور دوزخی کا خاتمہ برے عمل پر ہوتا ہے اگرچہ اس سے پہلے اس کے اعمال کیسے ہی تھے اس کے بعد فرمایا ”خَوَلِّیْ فِی الْجَنَّةِ وَخَوَلِّیْ فِی السَّعِیْرِ“ اور یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے۔

فائدہ:

حدیث شریف میں لفظ سرد و اذکار و اذاتے ہے بمعنی ارادہ کرد صواب و صحیح راستہ) کا اس میں انفرادی نہ کرد بلکہ اپنے نفس کو عبادت میں لگا دو اتنا قدر کہ تم تنکے ہارے ہو کہ پھر نیک عمل کرنا بھی چھوڑ دو رکنا فی اللہ الحسنة لا ام السخاوی) اس کی تفسیر وہ حدیث شریف ہے جس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ

دین آسان ہے جو بھی اس کا مقابلہ کرتا ہے اس پر دین حق غالب ہو جاتا ہے یعنی دین اسلام آسان امور پر مشتمل ہے جو اس میں تکلف کرتا اور عبادات شاقہ میں لگ جاتا ہے و تکلفات بعیدہ کا ارتکاب کرتا ہے تو پھر یہ تکلفات اس پر غالب ہو جاتی ہیں خلاصہ یہ کہ عبادات میں حسب استطاعت لگا رہے اگرچہ اسے کسی طریقہ سے معلوم ہو جائے وہ بہشتی ہے ۔

کسب را ہجیوں ز راعت دان عمو

تاناکاری دخل بنود آں تو !

ترجمہ : اے بیوقوف کسب (عمل) کھیتی کی طرح ہے جب تک کھیتی نہیں بوئے گا خرچ کہاں سے لائے گا۔
تفسیر عالمانہ | ولو شاء الله لجمعهم اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو انہیں دنیا میں جمع کرتا۔ ہم کی نیز جمع لوگوں کی طرف راجع ہے جن کا ذکر فریق فی الجنة و فریق فی السعیر میں ہوا۔ اُمّہ واحدہ ایک ہی فریق اور ایک ہی جماعت کر کے یعنی سب کو ہدایت یافتہ بنانا یا سب کو گمراہ کرتا یہ اس اجمال کی تفصیل ہے جسے علی دین واحدہ میں بیان فرمایا (کنذا قال ابن عباس رضی اللہ عنہما) و لکن یفل من یشاکو فی رحمۃ لیکن جسے اپنی رحمت یعنی جنت میں داخل کرنا چاہتا ہے تو اسے داخل فرماتا ہے اور جسے عذاب دینا چاہتا ہے تو اسے دوزخ میں داخل کرتا ہے یہ اس کے اپنے ارادہ پر ہے اور اس کا ارادہ بندوں کے استحقاق سے متعلق ہے کہ جیسے ان کی استعداد تھی ویسے ہی ارادہ ہوا جیسے رحمت و عذاب میں تناقض ہے ایسے ہی ان کے متعلقین میں ہے اسی معنی پر سب کو ایک نہیں بنایا بلکہ ان کے دو گروہ ہوئے اس لئے کہ ان کی استعداد ہی ایسے تھی۔

و الظالمون اور ظالمین یعنی مشرکین کا "ماہم من ولی" نہ تو کوئی مثولی ہے جو

ان کے امور کی کفالت کرے یا انہیں عذاب الہی سے بچائے یا کوئی اور انہیں فائدہ دے سکے۔ بن زائدہ

ہے استفراق النفی کا فائدہ دیتا ہے "و لا نصیر" اور نہ ہی ان کا کوئی مددگار ہے جو ان سے عذاب الہی کو دفع کر سکے یا انہیں اس سے چھڑا سکے۔ ہمیں تنبیہ ہے کہ عذاب و ثواب کا ادخال بینی برا جا رہا نہیں بلکہ بندوں کے اپنے اختیار و استعداد کے مطابق ہوگا

(نکتہ) سعدی القتی نے اپنے حواشی میں لکھا کہ اس کے

مقابلہ دیدخل من یشاء من نقمہ کو اس لئے نہیں لایا گیا کہ اس کے بعد و الظالمون الخ کے ذکر میں

اشارہ ہے کہ عذاب الہی ایک ایسا امر معروف ہے کہ جس کی تصریح کی ضرورت ہی نہیں۔ اس میں واذا مرضت فهو يشفين کا طریقہ ظاہر کیا گیا ہے اور اس میں اشارہ کر دیا گیا کہ انسان کو رحمت الہی پر نگاہ ہو پھر اس کی ادنیٰ شکوہ کو شش کرے اور جب شکر کرے گا تو اسے کفر و معاصی سے خود بخود نصرت ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ ”ولو شاد اللہ لجمعہم“ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہمیں ملائکہ مقررین کی طرح بنا دیتا کہ جیسے وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے خلاف نہیں کرتے تم بھی گناہوں میں مبتلا نہ ہوتے یا چاہتا تو ہمیں شیاطینِ معبدینِ مطرودینِ متمردين کی طرح بنا دیتا لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کا نقصانا ہوا کہ تمہیں دونوں جوہروں (ملکی و شیطانی) سے مرکب کر کے پیدا کیا گیا تاکہ تم دو مختلف صفوں سے موصوف ہو کہ تمہاری جو وصف غالب ہوگی اسی سے تمہارا حشر ہوگا اگر تم پر ملکی صفت کا غلبہ ہوگا تو تم مطیع اللہ ہو گے اگر تم پر شیطانی صفت کا غلبہ ہوگا تو تم مطرود اللہ ہو گے اور یہ دونوں صفات دراصل اللہ تعالیٰ کی دو صفیں لطف و قہر کی مظہر ہیں یا یوں کہو کہ یہ دونوں صفات جمال و جلال کا مظہر ہیں جو بھی ان میں سے کس ایک صفت سے موصوف ہوگا اسی صفت کا مظہر کہلائے گا۔ وعلّم آدم الاسماء کلہا میں یہی راز ہے اسی راز کے تحت ملائکہ نے کہا سبحانہ لا علم لنا الا ما علمتنا اسی معنی

دکن یدخل من یشاء فی رحمة اور وانظر المومن مالہم من ولی ولا نصیر دلالت کرتے ہیں اس لئے کہ پہلے جملے کا معنی یہ ہے کہ اپنی رحمت میں جسے چاہتا ہے داخل کرتا ہے اگر وہ اس کی صفت لطف کا مظہر ہو دوسرے جملے کا معنی بھی یہی ہے کہ ان کا کوئی کفیل و مددگار نہ ہوگا تاکہ وہ صفاتِ قہر کے مظاہر ہوں۔

تفسیر عالمانہ

ام اتخذوا من دونہ اولیاء“ ام منقطعہ ہے یہاں لفظ ہل اور ہمزہ محذوف ہے اور ہل انتقالیہ ہے یعنی ما قبل سے کلام کو منتقل کر کے ما بعد کی طرف متوجہ کرنا اور ہمزہ وقوع کے انکار کے لئے ہے واقع کی نفی سے وقوع کی نفی میں زیادہ مبالغہ ہوتا ہے اور قاعدہ ہے کہ انکار وقوع سے زیادہ تباحث ظاہر ہوتا ہے یہ نسبت واقعہ کی نفی کے خلاصہ یہ کہ یہاں بیان کیا جا رہا ہے کہ دین کا غیر اللہ کو اپنا کفیل کار سمجھنا کچھ بھی نہیں اس لئے کہ یہ اس کی نزع ہے جب ثنابت ہو جائے کہ اصنام بھی کفیل کار ہو سکتے ہیں اور یہ تو انہم من اشمس ہے کہ پتھر اور ڈھیلے کیسے کسی کے کفیل کار بن سکتے ہیں بلکہ ان کے لئے بد بختی کی انتہا ہے کہ انہوں نے حقیقی کفیل کار یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کو چھوڑ کر بتوں کو اپنا کفیل کار سمجھ رکھا ہے۔ ع لاف دوستی ایشاں می زندہ ہیہات ترجمہ، انوس کہ یہ ان کی دوستی کا دم بھرتا ہے۔

فائدہ ہوا نولی) یہ شرط محذوف کی جڑ ہے

جب انہیں یقین دہانی کرائی گئی کہ یہ جو تم نے غیر اللہ کو اپنا کفیل بنا رکھا ہے نہایت مذموم امر ہے پھر گویا انہوں نے سوال کیا کہ تو اب ہمیں کیا کرنا چاہیے ان کے جواب میں فرمایا کہ اگر کوئی ذات کفیل بنانے کے لائق ہے تو وہ اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ وہی درحقیقت سب کا کفیل ہے اور یہی سب کا عقیدہ ہونا چاہیے کہ یہی ہم سب کا کفیل اور والی ہے اس کے سوا کوئی ہے نہ ہو سکتا ہے کیونکہ وہی خیر و شر اور نفع و ضرر کا مالک ہے اور کشف الاسرار میں اس کا ترجمہ لکھا ہے کہ اللہ وہ ہے جو سب کا مالک و مددگار اور فریاد رس ہے

فائدہ

سعدی المفتی مرحوم لکھی جو سکتی ہے یعنی یہ فائدہ سبب پر داخل ہے اس لئے اس کا مدخل سبب کے ذکر کا سبب ہے یعنی انحصار ولایت رکعات وغیرہ) کا انحصار اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے اس بات کی دلیل ہے کہ ماسوی اللہ کو سیل نہ بنایا جائے یہ عبارت عرب کے اس مقولہ کی طرح ہے کہ کہتے ہیں ”التقرب زیدا و ہبوطا“ یعنی تمہیں لائق نہیں کہ تم زیادہ کو بارو اس لئے کہ وہ تیرا بھائی ہے اور بھائی کو نہ مارنا چاہیے۔ ”وہو یحیی الموقی“ اسی کے شان کے لائق ہے کہ وہ مردوں کو زندہ کرتا ہے آسمان و زمین میں اس کے ہر کوئی ایسی ذات نہیں جو مردوں کو زندہ کر سکے ایسے ہی ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا ”لانی الذی یحیی و یمیت“ (میرا رب وہ ہے جو جلاتا اور مارتا ہے)

قوم یونس علیہ السلام کے ایک عالم دین کا واقعہ | موی ہے کہ جب یونس علیہ السلام قوم سے ناراض ہو کر کہیں چلے گئے تو ”قوم کو ایک عالم دین نے مندرجہ ذیل عبارت ”یا حی حسین یا حی یا قیوم یا حی لا الہ الا انت“ پڑھائی جب لوگوں نے پڑھا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب ہٹال دیا۔

ملکت۔ فقیر یہ صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اس دعا کے پڑھنے کا راز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عذاب بھیجتا ہے تو تباہ و بربادی اور موت دینے کے لئے اسم حی و محی ہلاکت اور موت کو ٹالتے ہیں اور قاعدہ ہے کہ موت و حیات کا اجتماع متبغ ہے نیز اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت اس کے غضب پر غالب ہے۔ وہو علی شئی قذیر وہی ہر شے پر قادر ہے فلہذا وہی حقیقی کفیل کا رہے اسی لئے کفالت اسی تک محدود ہے کیونکہ دوسرے کوئی قدرت نہیں رکھتے اسی لئے وہ کفیل بنانے کے لائق نہیں۔

اوست قادر بحکم کن فیکون

غیر او جلد عاجز اندوز تر بون

عجز اسوئے قدرتِ رہ نیست
فقل ازیں کارخانہ آگہ نیست

ترجمہ ۱ : وہ بگم کن فیکون قادر ہے اس کے سوا سب عاجز و ذلیل ہیں۔
۲ : اس کی قدرت کی طرف عجز کو راہ نہیں لیکن اس کارخانہ سے کوئی آگاہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

تابویلاتِ نجیہ میں ہے وہی مردوں میں کوہی آج اور کل مردہ نفوس و تلوٰب کو زندہ کرنا

اور انہیں مارتا ہے۔ وہو علیٰ کل شیء قدير۔ ایجاد و اعدام کا وہی مالک ہے۔ واسطی نے فرمایا کہ اپنی تجلیات سے تلوٰب کو زندہ کرتا ہے اور تجلیات کو پوشیدہ رکھ کر نفوس کو مارتا ہے اور سہل نے فرمایا کہ نفوس کو نہیں زندہ کرتا جب تک وہ اپنے اختیار نہ مریں۔ یعنی نفوس کے اوصاف سے موت بھی ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس میں ان لوگوں کی شکایت ہے جو غیر اللہ کے ساتھ مشغول ہیں حالانکہ وہ توحاب و واسطی سے محبوب نہیں ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ اپنے جلال و جلال کے تجلیات دکھاتا ہے تاکہ اپنے صن و جلال سے ان کے تلوٰب کو اپنی محبت و عشق میں لائے بلکہ ان سے اپنے نور انس سے مانوس فرماتا ہے اور قدس کے مراتب کے قریب کرنا چاہتا ہے۔

سبق ۱ بندے پر بھی لازم ہے کہ وہ اپنے پروردگار کے حضور گڑ گڑائے تاکہ مطلوب کو حاصل کرے بلکہ محبوب کے وصال سے مرثا ابرہو۔ شہنوی شریف میں ہے ۷

- (۱) پیش یوسف نازش و خوبی کن جز نیاز و آہ یعقوبی کن
- (۲) از بہارال کے شود سرسبز سنگ خاک شو یا گل بروی رنگ رنگ
- (۳) سا بہا تو سنگ بودی دلش آتش آزمون را یک زلمنے خاک باش
- (۴) ترجمہ : یوسف (علیہ السلام) کے سامنے نازش و محبوبی نہ کر سوائے نیاز و آہ یعقوبی کے اور کچھ نہ کر۔
- (۵) بہار سے پتھر کب سرسبز ہو سکتا ہے۔ مٹی یا گل ہو جا پھر رنگا رنگ پھول دیکھ۔
- (۶) کئی سال دلش آتش پتھر بنا رہا۔ ایک لحظہ مٹی ہو جا پھر دیکھ محبوب ملتا ہے یا نہ۔
- (۷) ایسی دنیا میں دائمی بقا نصیب ہوتی ہے دیکھئے مردیوں میں زمین مرثی ہے تو پھر اے اللہ تعالیٰ بہار سے مرثا فرماتا ہے۔

نتیجہ

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ○ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْأَنْفُسِ كُتُبًا وَاجِبًا وَاجِبًا يُدْرِكُ
فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ○ لَهُ مَقَالِيدُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا
وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وَعِيسَى أَنِ اقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى
الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ
وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ○ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَهُمُ الْبَلَاءُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّفُضِّلَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكُتُبَ
مِّنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ○ فَلَوْلَاكَ فَادَعُ
وَأَسْتَقِم كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ
بِمَا أُنْزِلَ إِلَيَّ مِنْ كُتُبٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا
وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَلَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ○ وَالَّذِينَ يَحَابُّونَ فِي اللَّهِ
مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ

عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي
 أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ۖ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ
 قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۖ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مُمْسِكُونَ مِنْهَا لَا يَسْعَوْنَ أَهْلَ الْهَلَاكِ الْأُولَىٰ مِنَ الَّذِينَ
 يَمَسُّونَ فِي السَّاعَةِ لَئِي ضَلُّوا بَعِيدٌ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ
 بِرُزْقٍ مِّنْ يَّشَاءُ ۖ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ

ترجمہ: تم جس بات میں اختلاف کرو تو اس کا فیصلہ اللہ کے سپرد ہے۔ یہ ہے اللہ میرا رب میں نے
 اس پر بھروسہ کیا اور میں اس کی طرف رجوع لاتا ہوں۔ آسمانوں اور زمین کا بنانے والا انحصار سے
 لیے تمہیں میں سے جوڑے بنانے اور نر و مادہ جو پائے اس سے تمہاری نسل پھیلاتا ہے اس جیسا
 کوئی نہیں اور وہی نسا و کیفتا ہے اسی کے لیے میں آسمانوں اور زمین کی کنجیاں۔ روزی و یلغ
 کرتا ہے جس کے لیے چاہے اور تنگ فرماتا ہے۔ بیشک وہ بکچھ جانتا ہے تمہارے لیے
 دین کی راہ ڈالی جس کا حکم اس نوح کو دیا اور ہم نے تمہاری طرف وحی کا وحی کا حکم ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا
 کہ دین ٹھیک رکھو اور اس میں بھوٹ نہ ڈالو۔ مشرکوں پر نیت ہی گراں ہے وہ جس کی طرف تم انھیں
 بلاتے ہو۔ اور اللہ اپنے قریب کے لیے چن لیتا ہے جسے چاہے اور اپنی طرف راہ دیتا ہے اسے
 جو رجوع لائے اور انہوں نے بھوٹ نہ ڈالی مگر بعد اس کے کہ انھیں علم آچکا تھا آپس کے
 حسد سے اور اگر تمہارے رب کی ایک بات گزر نہ چکی ہوتی ایک مقرر بعد تک تو کب کا ان
 میں فیصلہ کر دیا ہوتا اور بیشک وہ جہان کے بعد کتاب کے وارث ہو جے وہ اس سے ایک
 و صو کہ ڈالتے والے شک میں ہیں تو اسی لیے بلاؤ اور ثابت قدم رہو جیسا انھیں حکم ہوا ہے
 اور ان کی خواہشوں پر نہ چلو اور کہو کہ میں ایمان لایا اس پر جو کوئی کتاب اللہ نے اتاری اور تجھے
 حکم ہے کہ میں تم میں انصاف کروں۔ اللہ ہمارا اور تمہارا رب کا رب ہے۔ ہمارے لیے ہمارا
 عمل اور تمہارے لیے تمہارا عمل۔ کوئی حجت نہیں ہم میں اور تم میں۔ اللہ ہم سب کو حق کرے گا اور اسی
 کی طرف ہجرت ہے اور وہ جو اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہیں بعد اس کے کہ مسلمان اس کی دعوت قبول کر

چکے ہیں انکی دلیل محض بے ثبات ہے۔ ان کے رب کے پاس اور ان پر غضب ہے اور ان کے لیے سخت عذاب ہے۔ اللہ ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اُنماری اور انصاف کی ترازو اور تم کو کیا فرمانو شاید قیامت قریب ہی اس کی جلدی چار ہے میں وہ جو اس پر ایمان نہیں رکھتے اور جنہیں اس پر ایمان ہے وہ اس سے ڈر رہے ہیں اور جانتے ہیں کہ بیشک وہ حق ہے۔ سنتے ہو بیشک جو قیامت میں شک کرتے ہیں ضرور دُور کی گمراہی میں ہیں۔ اللہ اپنے بندوں پر لطف فرماتا ہے جسے چاہے

روزی دیتا ہے اور وہی قوت و عزت والا۔

تفسیر عالمانہ

وما اختلفہم فیہ من شیء یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی حکایت ہے جو کہ آپ نے اہل ایمان کو بعد میں فرمایا کہ ذلکم اللہ دینی الخ یعنی اسے محبوب مصطفیٰ اسی اللہ علیہ وسلم کے غلاموں تمہارے ساتھ جو کفار امور دین میں الجھ رہے ہیں اور تم اور وہ آپس میں مختلف ہو گئے۔ ”فکلمہ“ تو تمام احکام الی اللہ، اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہی قیامت ہی میں حق والوں کو ثواب اور اہل باطل کو عذاب وہی دیگا مسئلہ ۲۔ اس میں مجتہدین کے اختلاف کو داخل نہ کیا جائے کیونکہ وہ اجتہاد شرعاً جائز ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نہایت میں ہے کہ اس میں علماء کے مسائل شرعیہ و معارف الہیہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ان کے احکام کا فیصلہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جماع ائمہ و قیاس صحیح سے ہوتا ہے یا پھر اہل ذکر (اولیاء اللہ) سے ایسی شکیں حل ہوتی ہیں کہ قال اللہ تعالیٰ فاستووا اہل الزکوٰۃ ان کستم لا تعلمون۔ اہل حق ان عقول کی طرف رجوع نہیں کرتے جو کہ آفت و غم خیال میں مبتلا ہوتی ہیں وہ اس لئے کہ انہیں نفس و شیطان کو دخل ہوتا ہے وہی ان کی عقول میں شبہات و التباس اور توجہ کے بارے میں معمولی باتیں بھی کفر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فلسفیوں اور اہل بدعت و اہل ہوا کو صراط مستقیم کا راستہ نہ ملا۔

تفسیر عالمانہ

ذلکم وہی حاکم عظیم شان یہ مبتدا ہے اس کی خبر ”اللہ ربکم ہے“ ”اللہ ربی“ اللہ میرا پروردگار اور مالک ہے رب اللہ تعالیٰ کا لقب ہے ”علیہ“ صرف اسی پر کسی غیر پر نہیں۔ ”تو لکھت“ اپنے جملہ امور میں میں نے اس پر توکل کیا مجملہ ان کے اعداء کی غلط تدبیروں کا رد بھی ہے و الیہ اور صرف اسی کی طرف اس کے غیر کی طرف نہیں۔ ”اینب“ مجھے جو بھی مشکلات درپیش ہوتی ہے تو ان کے دفع شر کے وقت رجوع کرتا ہوں تو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف جس کی برکت سے مجھے دشمنوں پر فتح و لغت مل جاتی ہے

(سوال) تو لکھت صیغہ ماضی اور اینب صیغہ مضارع یہ کیوں؟

اجواب چونکہ توکل امر واحد اور ذاتیہ امور متعدده ہیں۔ اس کے مواد میں تجد دہے اسی لئے توکل میں صیغہ ماضی اور ذاتیہ میں صیغہ مضارع لایا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ انسان کا دل جب نفس کی باتوں میں لگ جاتا ہے تو اسے پتہ نہیں چلتا کہ اس کا معاملہ سعادت سے متعلق ہو رہا ہے یا شقاوت سے اسی لئے انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنا ہر معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور ہر آن اس کے امر میں مشغول رہے لیکن اس کی معرفت میں ٹکروڑ لانے کو کوئی دخل نہیں اور نہ ہی انجام کے علم سے فکر کو رہائی ہو سکتی ہے۔

تفسیر عالمانہ "فاطر السموات والارض" یہ ذلک کی دوسری خبر ہے یعنی وہ تمام آفاق علوی و سفلی

کا پیدا کرنے والا ہے اس میں ارواح و نفوس بھی بطریق اشارہ داخل ہیں۔ "وجعل لکم من انفسکم" اور بنائیں تمہاری جنس سے "ارواحا" تمہاری عورتیں "ومن الانعام" اور جانوروں سے "ارواحا" انکی جنس کی مادیات یا ان کی کئی قسمیں محض تمہاری تنظیم و تکریم کے لئے تاکہ تم ان سے نفع اٹھاؤ۔ لفظ زوج صنف پر بھی بولا جاتا ہے جیسے "ذکر و اناث" ذکر و اناث اس کا اطلاق مجموعی طور خلافت الغرو پر آیا ہے "ویدرؤکم" اور اسے لوگو وہ تمہیں پھیلاتا ہے الذرۃ یعنی البت یعنی پھیلایا رکھنا فی القاموس جیسے جعل بمعنی خلق اور ذرۃ بمعنی کثرۃ بھی آیا ہے اسی سے "الذریۃ" ہے یعنی نسل الثقلین "فیہ" اسی تدبیر میں یعنی انسانوں اور حیوانوں کو جوڑے جوڑے کر کے پیدا کرنا تاکہ ان کی اولاد و نسل بڑھے۔

فائدہ یہاں نیز یہ کہ بجائے فیہ لایا گیا ہے حالانکہ یہ تدبیریت و تکثیر کی طرف نہیں بلکہ ان کے لئے سبب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تدبیر مذکور بت و تکثیر کے لئے بمنزلہ منبع و معدن کے ہے

فائدہ

اس میں دو تغلیبیں (۱) تغلیب الخطاب علی غیر الخطاب (۲) تغلیب العقلاء علی غیر العقلاء ورنہ یدرؤہا وایاکم تھا کیونکہ کم عقلاء کے ساتھ مخصوص ہے۔ "لیس کثرتہ شی" اس کی مثل اور کوئی ذات نہیں یہاں نیز شے سے ذات مراد ہے یہ ایسے ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں مثلاً لا یفعل کذا یعنی تیری جیسی شخصیت ایسے نہیں کیا کرتی اس میں سے مبالغہ مطلوب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسی ذات بے مثال ہے کہ اس کی مثل کا ہونا مستح ہے تو پھر اس کی مثل کا امتنع ہونا تو بطریق اولیٰ ہے اور اس میں یہ ضروری نہیں کہ وہ خارج میں ہو بلکہ اس کے لئے تقدیراً ماننا بھی کافی ہے اور پھر اس ذات کے لئے کہ جس کی شان لا مثل کہ ہے الشیء موجود کو کہا جاتا ہے اس کا کل کائنات پر اطلاق ہوتا ہے جو ہر جہاں عرض اور یسویہ نے کہا کہ

شے اسے کہتے ہیں جو معلوم ہو اور اس سے خبر دی جاسکے موجود ہو یا معدوم۔ اب معنی یہ ہوا کہ اس کی ذات جیسی اور کوئی ذات نہیں اس لئے کہ اس کے مماثل کوئی ذات ہو سکتی ہی نہیں اس لئے کہ اشیاء باجسام ہیں یا اعراض اور اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ عرض بلکہ اس کے اسماء جیسا اور کوئی اسم نہیں۔ کا قال اللہ تعالیٰ صل تعلم لہ سمیاء۔ اور نہ ہی صفات جیسی کسی کی صفت ہے ہاں اگر کسی کے اسماء و صفات ہیں تو صرف لفظی موافقت ہے اور بس (اسی قاعدہ پر ہم وہابیہ کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتی ہیں اور حضور علیہ السلام اور دیگر انبیاء و اولیاء کے عطائی۔ مثلاً حاضر ناظر۔ علم غیب۔ نور، مدکر نا وغیرہ وغیرہ) اور یہ تو بالکل محال ہے کہ قدیم ذات حادث یا صفت قدیم حادث کے مثل ہو سکے یا ذات محدثہ کی صفت قدیم ہو سکے۔

ذات ترا صورت او پیوندند .. تو بکس و کس تو مانندند

جل المہمین ان تدارى حقيقة ... من لاله المثل لا تضرب له مثلاً

(۱) ترجمہ: تیری ذات کا تصور کسی کے دہم نہیں تو بے مثل ہے تیری مثل کس کو کہا جائے۔
(۲) بزرگ ہے تو اس سے کہ تیری حقیقت معلوم کی جائے جس کی مثل ہی نہیں تو اس کی کس کے ساتھ مثال دی جائے۔

ذات او در تصور گنج کو .. تاوڑ الی در تصور مثل او

ترجمہ: اس کی ذات تصور کے خزانے میں نہیں۔ تو پھر اس کی مثل کا تصور کہاں سے لاؤ گئے۔
فائدہ مذکورہ بالا محققین کی تقریر یہ ہے اور بعض علماء کرام نے فرمایا لیس کشلہ میں کاف زائدہ ہے شئی لیس کا اسم ہے اصل لیس مشکہ شئی تھا ورنہ معنی ہوگا کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں اور یہ محال ہے اور جن حضرات نے کاف زائدہ لکھا ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ لیس مشکہ شئی سے جب معنی صحیح بن سکتا ہے پھر کاف کا معنی حقیقی لے کر کلام کو طویل کرنے کا کیا معنی ہاں یہ کہا جائے کہ یہ کاف اسی معنی کی تاکید کرتا ہے بعض نے کہا کہ لفظ مثل زائدہ ہے اصل عبارت لیس کموشی لیکن یہ قول اسی لئے صحیح نہیں کہ ضمائر پر کاف بیشیہ داخل نہیں ہوتا اور کئیہ کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے نیز جس شے کا کوئی فائدہ مرتب نہ ہوا ورنہ ہی بلاغت کے مطابق جو اس معنی کو لینے کا کیا فائدہ

فائدہ بحر العلوم نے لکھا کہ مثل میں مساوات کلی مطلوب نہیں بلکہ وجہ من الوجہ بدرتظر ہوتی ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے لئے مثل کا مفہوم ثابت ہو لو کوئی حرج نہیں یہ قول بینی پر سہو و خطاب ہے اس کی دلیل انما بشر مثکم یوحی الی حیثہ اس میں صرف لفظ بشریت میں تو مساوات و اشتراک کی ماثلت ثابت کی جاسکتی ہے

لیکن جملہ صفات میں نہیں اس لئے کہ قطعی طور عام انسانوں اور نبوت میں بہت وجہ میں مساوات و اشتراک کا مفہوم کفر ہے۔ مثلاً وحی نبوت رسالت وغیرہ وغیرہ۔ خود آیت میں ”یوحی الی“ میں مساوات و اشتراک کی جڑ کاٹ دی گئی ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ مثل میں جمیع صفات کی مماثلت مراد ہوتی ہے نہایت ناموزوں ہے

(مکملہ) صاحب درج البیان نے فرمایا کہ آیت میں ”انا مثکم نہیں بلکہ“ بشر مثکم ہے اگر انا مثکم فرماتے تو پھر ہم کہہ سکتے تھے کہ آپ جملہ صفات میں ہماری مثل ہیں حالانکہ ایسا نہیں جیسے ہم کہتے ہیں زید مثل عمرو تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ زید عمرو کی جملہ صفات میں اس کے ہم مثل ہے فائدہ المفردات میں امام راغب نے لکھا کہ لفظ مثل بمعنی المشابہ لغیرہ فی معنی من المعانی یعنی کسی کا دوسرے کے ساتھ کسی معنی میں مشابہ ہونے کو مثل کہا جاتا ہے یہ معانی موضوع لاشابہ کے لیے ہیں یہ لفظ سب کو عادی ہے اسی لئے کہ نہ اس مثل کو کہتے ہیں جو کسی کے نقطہ جہر میں شریک ہو اور الشبہ اسے کہتے ہیں جو کسی کے فقط قدر و مناحت میں شریک ہو اور لفظ مثل ان سب کو عام ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بے ارادہ فرمایا کہ اس سے ہر قسم کی مماثلت کی نفی ہو تو فرمایا یس کمثلہ شیء۔

فائدہ اسے یوں سمجھئے کہ کوئی شخص اپنے دل میں جس شے کو تصور میں لا سکتا ہے تو لائے لیکن جب وہ شے اس کے دل کے آئینے میں آجائے تو سمجھے کہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ اور بے کیف ہے اس لئے کہ یہ حدوث کی علامت ہے کہ وہ تحدید و کیف میں آ سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ خالق ہر تحدید و کیف سے منزہ و مقدس ہے۔ حضرت سید الطائفہ سیدنا جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ کو صرف خود جانتا ہے اور اس اور ایک صوفی بزرگ نے فرمایا کہ یہاں پر لفظ مثل اہل حقیقت کے نزدیک زائد نہیں اس لئے کہ ”ھو“ ہوتیہ ذاتیہ کی طرف اور مثل تجلی الہی کی طرف اشارہ کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تجلی الہی جو کہ وہی پسلی تجلی ہے یک طرح کوئی شے نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہی جملہ تجلیات کو محیط ہے۔ حضرت واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ حلیمہ اہل توحید یہ اس بہت ہے ثابت ہوتے ہیں اس لئے کہ جس حقیقت کو بھی کسی شے سے تعبیر کیا جائے گا۔ اس کے ساتھ اس کی علت ضرور ہوگی اور ایک وہی ذات ہے جسے کسی علت کی ضرورت نہیں کیوں کہ اسے قدر و اندازہ سے نہیں سمجھا جاتا اور قاعدہ ہے کہ ہر ناعت اپنے منہوت کو کسی حد میں لائے گا اور وہ ہر حد سے پاک اور منزہ ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

(۱) نہ ہر اوج و تشش پر دمرغ دہم : نہ در ذیل و صفش رسد دست فہم

(۲) تو ان در بلاغت سبحان رسید : کنہ در نہ نیچوں سبحان رسید

وہابی دیوبندی ہمیں مانتے (اویسی غفرلہ)

(۳) چہ خاصان دریں رہ فرس رانده اند ۱ بلا اُحصى از تنگ فرو مانده اند
ترجمہ : اس ذات کی بلندی تک مرغ و ہم نہیں اڑ سکتا نہ اس کے وصف کے دامن تک دست پہنچ سکتا ہے
(۲) ۱ بلاغت میں سبحان کے مرتبہ کو پہنچا جاسکتا ہے لیکن بخون سبحان کی کنہ میں پہنچنا متعین ہے۔
(۳) ۱ بہت بڑے خاصان خدا نے اس راہ میں گھوڑے دوڑائے لیکن لا اُحصى کہتے ہوئے دوڑنے سے عاجز ہو گئے۔
و هو السميع البصير اور وہ ہر شے کو سنتا اور دیکھتا ہے
فائدہ : ذروقی نے فرمایا کہ سميع

وہ ذات ہے جو اس کی وصف سمع کو ہر شے منکشف ہو اس لئے کہ وہ اس کی بات کو بات سنتا ہے وہ
بوسے یا نہ اور بصیرہ ہے جو ہر موجود کا اپنی رویت سے ادراک کرے اور سمع و بصیر ہر دونوں اس کی
صفتیں ہیں جیسا کہ اس کی شان ہے۔ بعض متکلمین نے ان دونوں صفات کو علیحدہ ذکر کرنے کے بجائے صفت
علم میں مدغم سمجھا ہے لیکن ان کا یہ قول صحیح نہیں۔

فائدہ : امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ سميع اللہ تعالیٰ کی وہ صفت ہے جس کے سامنے جملہ صفات
مسموعات کلی طور منکشف ہیں اور بصیرہ صفت ہے کہ جملہ مبصرات کی صفات کلی طور اس کے آگے روشن
ہیں بخلاف مخلوق کی سمع و بصیرہ کے وہ محدود اور قاصر ہیں کہ وہ قریب کو دیکھ سکتے ہیں لیکن بعید کو نہ دیکھ
سکتے ہیں اور نہ سن سکتے ہیں اور پھر زور دار بیخ و بکار کو سننا گوارہ نہیں کرتے اور نہ ہی تیز روشنی کو دیکھ سکتے
ہیں۔

(فائدہ ۲) بنے کا لفظ سميع سے خطا ٹھکانا یوں ہو کہ وہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ سميع ہے اسی لئے زبان
کو فضول بولنے سے رکھے کہ کہیں سميع اس کے فضول کلام سے ناراض نہ ہو ورنہ یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی
سمیع عطا فرمائی ہے۔ لہذا صرف اسی کا کلام سننا یا اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک ان سے بھی
اللہ تعالیٰ کے راستہ حاصل کرنے کا اشارہ کرے اور صرف اسی مقصد تک سمیع کو محدود رکھے۔

(مسئلہ ۱) سرود گانے سننا حرام ہے ہاں اچانک کان میں آواز آئے تو حرج نہیں اس کیلئے
بھی نہ سننے کی کوشش کرے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گلے کی آواز سنی تو آپ نے اپنے کان
مبارک میں انگلی داخل فرمائی : (کذا فی البرازیہ) حدیث شریف میں ہے کہ گانا سننا گناہ ہے اور اس
جلس میں میٹھنا فسق ہے اور اس سے نذرت حاصل کرنا کفر ہے۔ اگرچہ یہ حکم تہدیداً ہے لیکن گانے سننے
سے احتراز لازم ہے۔

لے : اس سے فحش گانے اور سرود وغیرہ مراد ہیں نہ کہ نعت خوانی اور اسلامی اشعار سننا لیکن انہوں نے کہا یہ بولنے وقت خوانی
وغیرہ کو گانے کہہ کر حرام حرام کی رٹ لگا رکھی ہے۔ (اولیٰ غفرلہ)

اور انسان و غیرہ کی بصیر بھی محدود اور قاصر ہے یہ بھی دیکھ نہیں دیکھ سکتی اور نہ ہی اس کی نگاہ قریب تر سے پر پڑ سکتی ہے اور بصیر سے دینی فائدہ یہ ملحوظ رکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے بینائی اس لئے عطا فرمائی ہے کہ اس کی آیات آفاقیہ و انفسیہ کو دیکھا جائے اور ہر وقت اس تصور میں رہے کہ اسے اللہ تعالیٰ ہر وقت دیکھ رہا ہے اور اس کی ہر بات کو سنتا ہے جب وہ کوئی گناہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہے اور وہ اس کے گناہ کو دیکھ بھی رہا ہے پھر اپنے آپ کو ملامت کرے تو اسے بیوقوف تو لے سب دیکھ کر کے سامنے ایسی جرأت و جرات کر رہا ہے۔

(مسئلہ ۱۰) جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ کچھ نہیں دیکھتا سنا تو وہ کافر ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ کشف الاسرار میں ہے کہ سمیع و بصیر دونوں صفات اس لئے لائی گئی ہیں تاکہ انکا رد ہو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت نہیں ہے یا کسی کو لامשל لہ سے گمان ہو کہ صفات بھی مثال میں فلہذا اس کے لئے صفات نہ ہوں تو ان کے رد میں فرمایا۔ وهو السميع البصير۔

(فائدہ ۵) آیت میں اثبات العفۃ و نفی التشبیہ ہے اور توحید ان دونوں امور پر مبنی ہے اس لئے کہ یا تو اس کی ایسی صفات ثابت کی جائیں جن میں تشبیہ نہ ہو اور اس سے تشبیہ کا اس طریق سے نفی کی جائے کہ اس کے لئے تعطیل کا پہلو نہ نکلے اس لئے کہ جو منزل میں پھنسا ہے تو وہ تشبیہ سے بچتے ہوئے تعطیل کا ارتکاب کرتا ہے اور جو توحید میں مبالغہ کرتا ہے تو تعطیل سے بچتے ہوئے تشبیہ میں پھنس جاتا ہے اور ایسے لوگوں کو صحیح راستہ نصیب نہیں ہوتا ر و علی اللہ قصد السبل) (اللہ کا درمیانہ راہ ہے)۔

تفسیر صوفیانہ : بعض لوگ اللہ تعالیٰ کو مخلوق سے تشبیہ دیکر گمراہ ہوئے۔ مثلاً اس کی عدوئیت کا

اثبات کیا اور اس لئے کون و مکان ثابت کئے اور سب سے گمراہ تر وہ گروہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے اعضاء و جوارح ثابت کرتا ہے اور بعض فرقوں نے اللہ تعالیٰ کی صفات میں تشبیہ ثابت کی مثلاً کہا کہ اس کی بصیر میں وہی مدد ضروری ہے جو انسان کی بصیر کے لئے ضروری ہے لیکن ہی اس کی سمیع کے لئے کان کا ہونا لازمی ہے اور قدرت اس کی ہے تو ہاتھ کے ذریعے ہے وغیرہ وغیرہ اور بعض فرقوں نے اس کے لئے انسانوں جیسے حکم ثابت کئے مثلاً کہا کہ جو امور بندوں کے لئے قبیح ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے لئے اور وہ امور جو بندوں کے لئے اچھے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے بھی وہی اچھے ہیں یہ فرقے اصحاب التشبیہ کی شاخیں ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کیلئے تنزیہ ثابت کرنا ضروری ہے وہ ہر تشبیہ سے بھی پاک ہے اور ہر تعطیل سے بھی بلکہ ہر تشبیل سے منزہ ہے اس کے لئے توحید چاہیے نہ کہ تعدید وہ ہر صفات کا الیہ سے موصوف ہے وہ ہر عیب و نقص سے منزہ اور مقدس ہے۔

تفسیر عالمائے

لہ مقالید السموات والارض (حل لغات) جو البقی نے معرب (نام کتاب) میں لکھا ہے کہ المقلید بمعنی المتفاح ہے یہ فارسی لفظ اور اقلید کا معرب ہے اس کی جمع مقالید بمعنی المتفاح آتی ہے اس سے اس کے خزانے اور اس پر اس کی قدرت و حفاظت مراد ہے اور صرف اسی سے اس کی خصوصیت مطلوب ہے اس لئے کہ خزانے میں وہی تصرف کر سکتا ہے جس کے ہاتھ میں کنجیاں ہوں کا شفی نے اس کا ترجمہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں آسمانوں اور زمینوں کی کنجیاں یعنی رزق کی کنجیاں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اس لئے کہ آسمان کے خزانے بارش اور زمین کے خزانے لگڑیاں ہیں اور یہ ہر دونوں اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں

فائدہ حضرت ابن عطیہ لکھا کہ ارزاق کی کنجیاں صحیح تو کل اور قلوب کی کنجیاں صحیح معرفت الہی اور علوم کی کنجیاں بھوکا پیٹ رہنا ہے۔

ندارند تن پر و ران آگہی کہ ہر معدہ باشد ز حکمت تہی لہ
فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ آسمان کی کنجیاں وہ علوم غیبیہ ہیں جو ملائکہ کے سینوں میں ہے اور زمین کی کنجیاں اولیاء کے وہ سینے جن میں عجاب الطوب مستور ہیں۔

تفسیر عالمائے

یوزق لمن یشاء ویقدما جس کے لئے چاہتا ہے رزق بڑھاتا گھٹاتا ہے۔
انہ یعمل شیء علیہ وہ ہر شے کو جانتا ہے اس لئے کہ اس کا علم ہر شے کو احاطہ کے ہوئے ہے وہ جس کے ساتھ جیسے چاہتا ہے کرتا ہے کیونکہ وہ ہر ایک کی لیاقت و استحقاق مطابق کرتا ہے جس کے لئے رزق کی وسعت ہوتی ہے تو اسے وسیع رزق عطا فرماتا ہے ایسے ہی تھی۔

تفسیر صوفیانے

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ سموات قلوب کی کنجیاں اسی کے پاس ہیں انہی میں اس کے لطف و رحمت کے خزانے ہیں اور ارض نفوس کی کنجیاں بھی اسی کے ہاتھ میں ہیں ان میں اس کے قہر و عزت کے خزانے ہیں گویا ہر قلب میں اس کے لطف و کرم کا خزانہ ہے بعض قلوب معرفت کا گنجینہ ہیں اور بعض محبت کا خزانہ ہیں اور بعض شوق کا خزانہ ہیں اور بعض ارادہ کا خزانہ ہیں ان سے ہی کوئی توحید کا کوئی تفرید کا کوئی ہیبت کا کوئی انس کا کوئی رضا کا وغیرہ۔ اسی طرح بعض نفوس اس کے قہر و جلال کا گنجینہ ہیں اور بعض جود کا اور بعض انکار کا اور بعض اخلاق زہیہ کا اور بعض شرک و کفر کا بعض منافقت کا اور بعض حرص کا اور بعض کبر کا اور بعض غل کا اور بعض

لے ترجمہ: تن پر و ران لوگ کوئی خبر نہیں رکھتے۔ اس لئے جس کا معدہ (پیٹ) پُر ہو وہ حکمت سے خالی ہوتا ہے۔

غضب کا اور بعض شہوت کا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ الرزق کو معترف لانے میں اشارہ ہے کہ متعالمین بندوں کے انکار کے قطع کرنے کا مادہ ہے کہ ان کے نفوس کو معلوم ہے کہ ان باتوں سے ہمارا فائدہ اور انہیں نقصان پھر ان میں طاقت رکھی گئی ہے کہ اس کے ذریعے سے فائدہ حاصل کریں اور نقصان کو دفع کریں لیکن حقیقت قدرت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کہ جس قلبے نفس کا رزق بڑھلے اور جسے تنگ کرے وہ مالک ہے مخلوق کو اس میں کسی قسم کا دخل نہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ بہشت کی کئی لآئِلہ اِلَّا اللہ ہے

فائدہ اس میں شک نہیں کہ بہشتیں دو ہیں
(۱) ظاہری اسے دار النعم سے تعبیر کرتے ہیں
(۲) مخفیہ قلب ہے

اور ہر دونوں کی کئی توحید ہے اور وہ اس کے ہاتھ میں ہے۔ اپنے بندوں میں جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے کسی کو مطلق اہل نعيم سے بناتا ہے اور جسے چاہتا ہے ظاہری نعمتیں مثلاً ماکولات و مشروبات حیثہ عطا فرماتا ہے اور رزق مغنوی سے معلوم حقیقہ اور معارف الہیہ مراد ہیں پہلا معنی آیت میں عبارة النص لحاظ سے اور دوسرا اشارۃ النص کے لحاظ سے داخل ہے۔ شہنوی شریف میں ہے۔

۱۔ فہم نان کردن نہ حکمت لے رہی ز انکہ حق گفت کلور من رزق
۲۔ رزق حق حکمت بود در مرتبت کان کلور غیرت نباشد عاقبت
۳۔ این دہان بستی دہانے باز شد کہ خوردہ بقہائے راز شد
۴۔ گمزد شیر دیو تن را در بری در نظام رو بے حکمت خوری
۵۔ ترجمہ صرف روٹی کھانے کے لئے سمجھنا حکمت نہیں اس لئے بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کا رزق کھاؤ۔

۱۔ رزق حق حکمت ہے جو مرتبہ کے مطابق جو در نہ روٹی تو کلو گیر ہوگی اور انجام بھی اچھا نہ ہوگا۔
۲۔ یہ منہ باندھ دوسرا منہ کھلے گا اس لئے کہ رازک لٹے کھانے والا دیو منہ ہے۔
۳۔ اگر دیو جیسے شیر سے تو نہ جسم کو بچا لیا تو اس سے جدائی کے وقت حکمت حاصل کرے گا۔

فائدہ رد وہابیہ ہم اہل سنت اپنی دعاؤں میں بحق فلاں کہتے ہیں اسے دہانی ناجائز بلکہ کفر کی نوبت پہنچا دیتے ہیں۔ ہمارے سے پہلے صاحب روح البیان جیسے اکابر ملت و اسلاف

امت کلمہ گئے چنانچہ صاحب روح البیان مضمون بالا لکھ کر تحریر فرماتے ہیں۔
 نسأل الله فیضہ وعطاہ بحق مصطفاهم اللہ تعالیٰ سے اس کا فیض و عطا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے وسیلے اور صدقے سے مانگتے ہیں۔ (روح البیان ص ۲۹۶ ج ۱)

تفسیر عالمانہ | شرع لکم من الدین (احل لغات) شرع بمعنی سن وجعل سنتہ وطریقاً واضحا
 اب معنی یہ ہوا کہ امامت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لئے توحید و دین اسلام اور اصول
 شرائع و احکام سے ایک روشن راستہ مقرر فرمایا۔ "ما وصی بہ نوحا" وہ کہ جس کی نوح کو وصیت کی۔

"(احل لغات) "التوصیۃ" بمعنی وصیت عزنا
 اور کسی کو ایسی بات پیش کرنا کہ وہ اسی کے مطابق عمل کرے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اسی کا
 نوح علیہ السلام کو تاکید کی حکم فرمایا ہم نے تاکید کی قید اس لئے لگائی کہ توحیتہ جسے تاکید کا معنی نکلتا ہے اور
 امر دین کی شان کی عظمت کے اظہار کے لئے نوح علیہ السلام کا نام اسی لئے لیا گیا کہ وہی اول الانبیاء ہیں۔
 جنہوں نے سب سے پہلے شرعی امور کا اجراء فرمایا اور یہ وہی پہلے نبی ہیں جن پر سب سے پہلے حلال و حرام کے
 احکام کی وحی ہوئی اور یہ وہی پہلے نبی ہیں جن پر سب سے پہلے اہمات و اخوات و بنات و جملہ ذوات الحرام
 سے نکاح کی حرمت نازل ہوئی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تک ہی حکم جاری رہا۔ والذی ادعینا
 الیک" اور تمہارے لئے مشروع کیا جو ہم نے اپنے محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی بھیجی۔
 (سوال) نوح علیہ السلام کے ذکر میں لفظ وصیت اور حضور علیہ السلام کے ذکر میں لفظ وحی کا فرق
 کیوں

(جواب) آپ کی رسالت کی تصریح کر کے کفار کے انکار کا قطع قمع کرنے کے لئے یہاں پر صیغہ جمع حکم لگانے
 میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی بہتم بالشان ہے نیز نوح علیہ السلام کے
 بعد سب سے پہلے آپ کے نام نامی اسم گرامی کے ذکر میں بھی یہی ملاحظہ ہے کہ آپ جملہ انبیاء علیہم السلام سے افضل
 و اعلیٰ ہیں ورنہ ظاہر ہے کہ آپ کا زمانہ ان انبیاء علیہم السلام کے ازمنہ مقدمہ سے مؤخر ہے اور نوح علیہ السلام
 کے ذکر کی تقدیم سے ان کی انفیصالت کا اظہار مطلوب نہیں بلکہ کفار کو ثابت کر کے دکھانا ہے کہ یہ دین قوم قدیم
 سے مشروع ہے اور دوبارہ الذی سے ذکر کرنے میں انہی کی عظمت شان کا اظہار مطلوب ہے اور پھر اس
 بعد اپنے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مخاطب کر کے دین کی مشروعیت کا اظہار بھی اسی لئے ہے تاکہ کفار کو معلوم ہو
 کہ دین حق وہی ہے جو نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مل رہا ہے اور اس میں آپ کی شرافت و
 بزرگی کو ظاہر کرنا بھی ہے۔

(فائدہ) یہی انسان کا معاملہ ہے جب وہ دین پر سختی سے پابند رہتا ہے تو شیطان و نفس اس کا کچھ نہیں بگڑتے بلکہ وہ فرشتہ جو اس کا ساتھی ہے اس کی معاذت کرتا ہے ورنہ پھر نفس و شیطان کی شرارت کا شکار ہو جاتا ہے۔

ملفوظ علی رضی اللہ عنہ | حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسلمانو متفرق نہ ہو جاؤ کیونکہ مجتمع و متفق رہنا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور متفرق ہونا اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے۔

آپس میں بھائی بھائی ہو کر رہو۔

انبیاء علیہم السلام کی شرائع و احکام کا خلاصہ | حضرت سہیل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کی شرائع اگرچہ مختلف تھیں لیکن

ان کا خلاصہ یہ ہے کہ نوح علیہ السلام کی شریعت میں مخالفین کی ایذاؤں پر مبرک نہ اور ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں اقیانوس تسلیم اور موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں استیاق الی جمال الہی اور عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زہد و تجرد اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں نقر حقیقی مد نظر تھا اور یہ جس دل میں راسخ ہو جاتا ہے اسے قلب سلیم سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ حضور علیہ السلام کی دعائیں ہے فرمایا اللہم اغنی بالانقصاں ایلک اللہ مجھے غریب اپنی محتاجی میں مستغنی فرماوے اور جلد امور مذکورہ بالا دائمی شرائع ہیں جو اول دور سے قیامت تک جاری رہیں گی منجملہ امور شرعیہ کی توجہ الی اللہ بھی ہے کہ صدق دلی سے تزکیہ نفس عن الصفات الذمیہ و تصفیہ قلب عن تعلقات الکونین اور تخلیہ روح باخلاق ربانیہ و مراقبہ سر برائے کشف الحقائق و شواہد الحق ہو۔

(مسئلہ) حضور علیہ السلام قبل از بعثت احکام و فروع میں آدم علیہ السلام و دیگر انبیاء علیہم السلام کی شرائع پر عمل فرماتے حضرت الشیخ الاکبر قدس سرہ کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ابراہیم علیہ السلام کی شریعت پر عمل فرماتے یہاں تک کہ آپ کو رسالت کے اظہار کا حکم ہوا اور باقاعدہ نزول وحی ہوا۔ اس پر تمام امت کا اتفاق ہے کہ زمانہ جاہلیت کی غلط رسوم اور ان کے دیگر منکھڑت مسائل پر آپ نے کبھی عمل نہیں فرمایا

(سبق) دلی کامل پر واجب ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مطہرہ پر عمل کرے یہاں تک کہ اس کے قلب پر ہم کی آنکھ کھلے پھر اس پر قرآن کے معانی کا ابہام ہو گا پھر وہ محدثین و بالفتح ہے ہو کر ارشاد خلق پر مامور ہو گا۔ منقوی شریف میں ہے ۷

روح محفوظ است اور پیشوا ۱۱ ازچ محفوظ است محفوظ از خطا

نے جو امت نہ مل است و نہ خواب ۱۲ وحی حق واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ ۱ اس کا پیشوا روح محفوظ ہے۔ وہ کس سے محفوظ ہے وہ محفوظ ہے خطا سے۔

وہ نہ جو ہے نہ دل ہے نہ خواب بلکہ وحی حق ہے اللہ تعالیٰ صواب کو خوب جانتا ہے۔

تفسیر غلامانہ

کبر علی المشرکین اور مشرکین پر گراں ہے مائد عوہم الیہ وہ جو آپ انہیں توحید کی دعوت دیتے اور انہیں بتوں کو چھوڑنے کا حکم فرماتے ہیں اور وہ اسے ایک بعید از قیاس سمجھتے ہیں کہ متعدد معبودوں کی پرستش چھوڑ کر ایک خدا کی عبادت کی جائے اور کہتے ہیں ہذا شئی عجاب

فائدہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا لا الہ الا اللہ وحدہ کی شہادت اہلس اور اس کے لشکر پر سخت گراں ہے اور جو اس کا انکار کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ ظاہر کرنا چاہتا ہی نہیں۔ اللہ یجتبیٰ الیہ من یشاء

(حل لغات) جبیت الماد فی الخوض سے ہے یعنی جمعہ یعنی میں نے پانی کو حوض میں جمع کیا اور

جس حوض میں پانی جمع ہوا اسے الجابیہ کہتے ہیں اسی سے جبیت الخراج جبابۃ استعارہ ہے کسی کو برگزیدہ کر کے جمع کرنا یا ہانپنا یہی معنی مراد ہے یعنی جبابۃ سے ماخوذ ہے بمعنی جلب الخراج اور اس کا جمع کرنا اسے دین سے متفرق ہونے سے منع کرنے کی مناسبت ہے کیونکہ اصطفا (اجتباء) کا ایک معنی اور یہ الی سے متعدی بھی اسی وقت ہوتا ہے جب

یہ ضم و صرف کے معنی کو متضمن ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے اسے آپ کی دعوت قبول کرنے کے لئے چن لیتا ہے یعنی اس کے اپنے اختیار کو دعوت اسلامی کے قبول کرنے کی طرف پھرتا ہے۔ ویدھک الیہ من ینیب اور اپنی طرف ارشاد و توفیق و امداد الطاف سے ہدایت بخشتا ہے اسے جو اس کی طرف رجوع کرتا اور متوجہ ہوتا ہے اور یہ دونوں ضمیر بنی اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوں تو بھی جائز ہے اب معنی یہ ہوا کہ

اللہ تعالیٰ برگزیدہ کر کے اپنی طرف جمع فرماتا ہے جس طرح اس کی استعداد ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے تو اسے اپنی غایت و مہربانی سے ہدایت بخشتا ہے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کے اجتباء کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے بندے کو فیض الہی سے نوازے جس کی کثرت

سے بلا سنی ہر طرح کی نعمتوں کو حاصل کر سکے اور یہ یا تو صرف انبیاء علیہم السلام کو نصیب ہوتا ہے یا ان صدیقیوں اور شہیدوں کو جو ان کی اتباع میں بدل و جان کو شاکر رہتے ہیں اسی لئے کاشفی نے اس کا ترجمہ لکھا کہ جو بندہ از ہمہ اعراض کر کے صرف اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے اسے اپنی راہ دکھاتا ہے

فحسب ارطالبی از جملہ بگذر رود و آرد
گر آنحضرت ند آرد کہ اسے سرگشتہ راہ ایک

ترجمہ: اے طالب نام دنیا والوں سے گزر جا اور صرف اسی کی طرف منہ کر۔ پھر دیکھ خود حضور علیہ السلام فرمائیں گے کہ سرگشتہ ادھر آ۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ اللہ یجتبیٰ الخ میں مجذوب و سالک کے ہر دونوں مقامات کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ مجذوب وہ خوش قسمت انسان ہے جسے اللہ تعالیٰ نے ازل سے برگزیدہ فرمایا اور اسے ان لوگوں کے راستہ پر چلایا جو اس کے محبوب ہیں اور جنہیں اس نے اپنی ذات کے لئے خاص فرمایا اور انہیں دارین کے امور سے دور رکھا اور ثقلین کے اعمال سے بے نیاز ہو کر انہیں مقصد صدق میں جگہ عطا فرماتا ہے اور سالک وہ عوام سے ہوتا ہے جسے اس گروہ میں رکھا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے محب اور عاشق ہیں وہ قدم جہد و انابت سے طریق عنائے پیکر سبیل ارشاد و الہدایہ پر گامزن رہتا ہے۔ الانابت توبہ کا نتیجہ ہے جس کی توبہ قبول ہوتی ہے اس کی یہی علامت ہے کہ اسے انابت یعنی رجوع الی اللہ نصیب ہو جاتا ہے (نسخہ روحانی) مشائخ نے فرمایا کہ جو شرعی امور کی پابندی کرتا ہے اسے مقام طریقت و مقام نفس کی راہ مل جاتی ہے جو طریقت پر مضبوطی سے پابند رہتا ہے اسے مقام معرفت و مقام روح نصیب ہو جاتی ہے اور جو اس پر قائم رہتا ہے تو اسے مقام حقیقت اور مقام سر حاصل ہو جاتا ہے یہاں پر ولایت غفلی میں اس کی تکمیل ہو جاتی ہے اور علم و عرفان میں وہ کامل و مکمل اور ذوق و وجدان و شہود و عیان میں اکمل ہو جاتا ہے اسی مقام کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُحْسِنُونَ (اور ہماری راہ میں جنہوں نے جدوجہد کیا انہیں ہم اپنی راہیں دکھائیں گے)

سبق مومن پر لازم ہے ہر آن اور ہر گھڑی اپنی استطاعت پر قرب الہی کے لئے جدوجہد کرے اس لئے کہ معصیت تو انسان کی فطرت ہے اس سے نجات ناممکن ہے جب تک اس کے ساتھ طاعت الہی بجا نہ لائی جائے اگر اطاعت کے ساتھ استغفار و توبہ ملائے تو ازالہ بہتر ہے اور طاعت و رطاعت اور قرب و قربت جزاء کو مزید تقویت بخشتی ہے اور اس برائی کا قلع قمع کرتی ہے جو انسان سے طاعت سے پہلے سرزد ہوئی ایمان کا برائی کو برائی سمجھنا بھی ایک نیکی ہے بلکہ ایمان کی علامت ہے اور ہر ایمان کی علامت اللہ تعالیٰ کے ہاں قرب اور عظیم طاعت شمار ہوتی ہے اور ایمان تو جملہ طاعات و قربات کی اساس (بنیاد) ہے۔

حدیث قدسی شریف حضور مکرّم عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو بندہ بالشت برابر میرے قریب ہوتا ہے میں اس کے ہاتھ برابر قریب ہوتا ہوں

اور جو ہاتھ برابر قریب ہوتا ہے میں اس کے ایک گز کے برابر قریب ہوتا ہوں اور جو میرے ہاں چل کر آتا ہے میں اس کے ہاں دوڑ کر آتا ہوں زیہ مضمون عشق شہادت سے ہے۔

فائدہ : گویا اللہ تعالیٰ کا قرب بندے کے

قرب سے دو گنا ہے اسی لئے بندے پر لازم ہے کہ وہ ہر آن اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت میں وقت بسر کرے تاکہ ان کی برکت سے گناہ جھڑ جائیں اور قاعدہ ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے طاعت اور نیکی عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں اسے عطا فرماتا ہے۔

حکایت

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے کسی شخص نے بکری کے سامنے اس کا بچہ بچھا دیا تو اس شخص کا ہاتھ سوکھ گیا پھر اچانک گھونٹنے سے کسی پرندے کا بچہ بچھ گیا تو اس نے اسے اٹھا کر واپس گھونٹنے میں رکھ دیا اللہ تعالیٰ کو اس بندے کا حال پر رحم آیا تو سوکھا ہوا ہاتھ تندرست فرمادیا

فائدہ: لو کہ بالفق پرندے کا گھونٹ (التبصص) یعنی چا پلو سی اور دم ہلانا۔ فائدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ جیسے مشرکین شرک کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے مغضوب ہیں ایسے اہل ربیاء و سمۃ اللہ تعالیٰ سے راندے ہوئے ہیں میں نے ان پر بھی طاعت الہی گرا کر رتبہ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی غیبت سے اپنے قریب فرمائے اور اپنی خاص ہدایت سے ہمیں مشرف فرمائے (آمین)

تفسیر عالمیہ

وما تفرقوا یہودیوں و نصرا نیوں کو جس دینی حق کی دعوت دی گئی اس میں انہوں نے ایمان نہ لایا جیسے ان کے بعض اہل حق نے ایمان لایا اس کے متعلق متفرق نہ ہوئے۔

الا من بعد جہالم العلم

انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے لئے ہونے قرآن مجید کی حقانیت پر دلائل و برہان کا ثبوت ہوا اور اپنی کتابوں کے بھی موافق پایا اور اپنی کتابوں میں لکھا ہوا دیکھا کہ واقعی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوں گے لیکن پھر بھی انکار کر دیا یہ صرف بغیا بینہم ان کی بغاوت کی وجہ تھی۔ یعنی معنی طلب ہے اور یعنی کا اصل سنی ہے تا حق دست درازی کرتا (کذا فی المفردات) اور ان کی بغاوت کا سبب دنیا و ملک طلبی و مصلحت سیاست اور جہاد و مرتبہ اور شہرت کی ہوس کے تحت تھا علاوہ ازیں ان پر حیثہ جاہلیت بھی سوار تھی ان کی مخالفت اس لئے نہیں کہ انہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر شک یا شبہ یا لاعلمی اور بے خبری تھی بلکہ کلمۃ سبقت من دہل اگر تہا سے پروردگار سے کا حق سبقت نہ کر جاتا یہاں پر کلمہ حق ہے وہی وعدہ الہیہ مراد ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا کہ آپ کی امت کو دوسری امتوں کی طرح دنیوی عذاب میں مبتلا نہیں کیا جائے گا الی اجل مسمیٰ "وقت معین تک جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اس سے قیامت کا دن یا ان کی اعمار مقدرہ کے آخری ایام مراد ہیں لغضی بینہم تو ان کا فیصلہ ہو جاتا یعنی دوسری قوموں کی طرح ان کی جڑ کاٹ جاتی اور صفحہ ہستی سے مٹ جاتے اس لئے کہ ان کے سر تر توں کا تقاضا یونہی ہے لیکن وعدہ کا ایفا ہو رہا ہے اسی لئے یہ عذاب مجل کے بجائے عذاب موجل میں مبتلا ہوں گے دان الذین اؤدوا کتاب من بعدہم اور بیشک یہ مشرکین وہ ہیں جو اہل کتاب کے بعد کتاب یعنی قرآن مجید کے وارث بنائے گئے ہیں یعنی جیسے ان کے ہاں ان کی کتابیں نازل ہوئیں ان کے ہاں قرآن مجید نازل ہوا۔

(حل لغات) الایراث یعنی میراث دنیا یعنی شک منہ البتہ قرآن مجید کجاے میں شک نہیں

(حل لغات) شک انسان کے ہاں دو نقیضوں کا برابر ہونا مریب وہ شک

اضطراب میں ڈالنے والا ہے اسی لئے یہ بھی ایسا نہیں لاتے یعنی ان پر بھی بغاوت و مکارہ سوار ہے حالانکہ نہیں

(حل لغات) بھی اہل کتاب کی طرح رسول اللہ نسل اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی حقانیت کا یقین ہے

مریب اسم فاعل از اربابہ اس کا مادہ ریتہ ہے بمعنی نفس کا قتل و اضطراب اور اسے اس سے اس لئے موسوم

کرتے ہیں کہ شک نفس کو قتل میں ڈالتا اور اس سے اطمینان زائل کرتا ہے یہ بھی ہے کہ شک مریبہ مجددہ کے

مجاورہ کی طرح ہو یعنی شک مریب سے موصوف ہے یعنی وہ شک جو ذی ریبہ ہے اس وقت مبالغہ مطلوب ہے۔

القاموس میں ہے کہ ارب الامر یعنی فلان ذی ریب ہو گیا فلذلك تفریق یا شک مریب کی وجہ

ہے یا اس لئے کہ ان کے لئے ایسا دین تویم قدیم مشرّع کیا گیا ہے جو اس لائق ہے کہ اس کے لئے باذوق لوگ

لپائیں فادح تو آپ تمام لوگوں کو اقامت دین مذکورہ کی یا اس کے موجب عمل کرنے کی دعوت دیں اس

لئے کہ وہ تمام متفرق اور شک مریب میں ہیں۔ آپ کی دعوت کو قبول کر لیں تو ہر دونوں بیماریوں سے

صحت یاب ہو جائیں گے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ان کے لئے دین کی مشروعیت کا منہم

پہنچنا اور اس کا امر کرنا دعوت حق کا سبب ہے

(ازالہ دہم) اشاریہ توحید اور امر باقامت الدین و نہی عن التفرق ہمیں اسی لئے کسی کو تکرار کا دہم نہ ہو

آیت میں اشارہ ہے کہ زمانہ نبوی کے بعد اہل ہوا اور اہل بدعت کے ہتھ فرستے

اشارہ موغیبہ ہو جائیں گے۔ انہیں صراط مستقیم اور سنت رسول کریم کی دعوت دینا اور ان کے

مذہب کے دلائل سے رو کرنا اسی دعوت اسلامی میں شامل ہے ہم اہل سنت بحمدہ اللہ تعالیٰ حق بجانب ہیں

کہ جملہ بد مذہب اہل بدعت و ہابیہ دیوبندیہ بودودیہ مرزائیہ پیر ویز یا شیعہ (و غیرہ) کا رد کرتے اور انہیں

دعوت حق پیش کرتے ہیں (و نفعنا الحمد علی ذلک)

حدیث شریف مع شرح حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (من انتہی) یعنی جس نے سختی سے جھڑکا "صاحب بدعتہ" بدعتی کو۔

رد و ہابیہ دیوبندیہ وغیرہ ہمارے اکثر مسائل و مراسم پر دیوبندی و ہابی بدعت کا فتویٰ اجڑ دیتے ہیں اور دلیل میں ایسی روایات اور بالخصوص کل بدعتہ

ضلالة دکل ضلالة فی النار کی رٹ لگاتے ہیں ہم انہیں کہتے ہیں کہ ان روایات میں جہاں بھی بدعت کی

نذمت ہے وہاں بدعتہ سیئہ مراد ہے نہ بدعتہ حسنہ اس لئے کہ بدعت حسنہ پر تم بھی عمل کرتے ہو ان کی ہزاروں مثالیں نیز اویسی غفرلہ اپنی کتاب "العصیۃ عن البدعت" میں درج کی ہیں۔ وہ ہماری اس دلیل کو نہیں مانتے اور مندرجہ ذیل دلیل کو بھی نہیں مانیں گے لیکن ہم ناظرین کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ہماری تائید اسلاف صالحین نے فرمائی ہے بخدا ان کے صاحب روح البیان کا مندرجہ ذیل قول پڑھئے جو کہ دیوبندی بریلوی اور وہابی سنی اختلاف سے پہلے لکھ گئے (د اضافہ اویسی غفرلہ)

(صاحب بدعتہ) سیئہ ما ہو علیہ سوء الاعتقاد (بدعتہ سیئہ وہ بُرا عقیدہ ہو یا گندہ قول و عمل والفتش من القول والعمل ربح البیان ص ۲۹۹ ج ۸)

بقیہ امور سازیں لایا جلنے کو گدھے وغیرہ سے بدتر ہے اور نماز بھی ناسد ہے (د اضافہ اویسی غفرلہ)

بقیہ احیاء اللہ تعالیٰ بدعتی کو سختی سے چڑکنے والے کے دل کو اس و ایمان سے پُر کرے اور بدعتی کے اہانت کرنے والے کو اللہ تعالیٰ بڑی گھبراہٹ کے دن میں امان و سلامتی عطا فرمائے یعنی اس گھبراہٹ سے جب حساب کے بعد دوزخی دوزخ میں جائیں گے۔ ابن السماک نے فرمایا کہ متفرقین کو یہ گھبراہٹ سنا بیگی لیکن عارفین کے قلوب کو سکون و اطمینان نصیب ہو گا۔

صلح کیون کیلئے کوڑا ہم اہل سنت بد مذہب کی صحبت اور دوستی کے روا دار نہیں بلکہ ان کے ساتھ بیٹھا بیٹھا کھانا پینا بولنا وغیرہ مضر یعنی دین کے لئے سنت نقصان دہ سمجھ کر کسی بد مذہب کے لئے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہیں لیکن ہمارے دور کے بعض صلح کل قسم کے لوگ اس رویہ کو برائے ہیں انہیں مندرجہ ذیل حکایت غور و فکر کے ساتھ پڑھنی چاہیے (د اضافہ اویسی غفرلہ)

حکایت حضرت ابن المبارک (محدث، فقیہ، ولی) رضی اللہ عنہ کو کسی نے ان کے وصال کے بعد دیکھ کر پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے عتاب فرمایا اور تین سال تک کھڑے رہنے کا حکم فرمایا صرف اس جرم پر کہ میں نے ایک مبتدع بد مذہب کو صرف نرمی کے طور دیکھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا تو نے میرے دشمن سے دشمنی کیوں نہ کی۔

سبق یہ تو صرف نرمی سے دیکھنے کی سزا ہے پھر ان لوگوں کا کیا حال ہو گا جو ان بد مذہب کی مجلسوں میں جاتے اور ان کے ساتھ دوستی کا دم بھرتے اور تعلقات جوڑتے ہیں۔ واستقامہ میں اور اس کی دعوت پر قائم رہئے۔ "کلاموت" جیسے آپ کو حکم اور وحی من اللہ کا امر ہے۔ اس پر مداومت اور اثبات مراد ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے ایسے ہی استقامت فرمائی جیسے

ہم نے بیان کیا چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ مجھے سورہ ہود اور اس جیسے اور مضامین نے بوڑھا کیا عرض کی گئی وہ کیے آپ نے فرمایا اس لئے کہ ان میں حکم ہے فاستقم كما امرت اور یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے یعنی آپ اپنی استطاعت کے مطابق استقامت فرمائیے اور امت کے لئے بھی ہو سکتا ہے لیکن یہاں نہیں کہنا چاہئے کہ انہیں بھی ان کی استطاعت کے مطابق استقامت کا حکم ہے کیونکہ امت کو فرمایا کہ اسے میرے اُمّیون استقامت پر عمل کرو لیکن اس کا حق نہیں ادا کر سکو گے کیونکہ جیسے اس کا حق ہے وہ صرف انبیاء علیہم السلام یا اکابر اولیاء ادا کر سکتے ہیں اس لئے کہ زور داریوں پر پورا اُترنا اور دنیوی رسوم سے بچنا اور عادتِ انسانی سے دور رہنا اور اللہ تعالیٰ کے حقوقِ صدقِ دل سے ادا کرنا معمولی بات نہیں۔

(مکان نزول) جناب کاشفی نے لکھا کہ مغیرہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ آپ اپنا دین چھوڑ کر مجھ سے دین میں آجلیئے میں اپنا نصف مال آپ کو دے دوں گا اور شیعہ نے کہا کہ آپ مجھ سے دین میں آجائیں تو میں اپنی لڑکی کا عقد نکاح آپ کے ساتھ کر دوں گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنے دین پہ ثابت قدم رہیں۔ ”ولا تتبع اهلوا وهوا“ آپ ان کی خواہشات مختلفہ کی تابعداری مت کریں ہم کی ضمیمہ مشرکین کی طرف راجع ہے اُس لئے کہ وہ چاہتے تھے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کی تعظیم و تحکیم کریں اور ان کے مذہب کے امور میں ان کا ساتھ دیں۔

یہ ہے کہ ہر شے کے لئے آفت ہے اور دین کی آفت خواہشاتِ نفسانیہ ہیں۔

ہوا و ہوس را خاند ستیز

جو بیند سرچرہ عقل تیز

حدیث شریف

وقل آمنت بما أنزل الله من آتاب یہاں پر منزل من اللہ کتب میں مطلق کتاب مراد ہے یعنی میں اللہ تعالیٰ کی ہر نازل کردہ کتاب پر ایمان لے آیا ہوں ان لوگوں کی طرح نہیں کہ بعض کتب پر ایمان لاتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں۔ اور ہم نے کتاب میں عموم یوں سمجھا ہے کہ ما أنزل الله میں لفظ ما عام ہے۔

مسئلہ ۱: اس میں اشارہ ہے کہ ہمیں جمیع حقائق پر ایمان لانا ضروری ہے اگرچہ ان کے مظاہر مختلف ہیں اس لئے کہ ان سب کا ملہم من اللہ ہونا صحیح ہے ”واموت“ اور اس کے لئے مامور من اللہ ہوں ”لا عدول بینکم“ تاکہ میں تبلیغ شرائع و احکام اور فیصلہ کے وقت دعاوی کے فیصلوں میں ہتھ سے شریف اور کینے کے درمیان عدل و انصاف کروں اس معنی پر لام اپنے معنی میں ہے اور مامور بہ محذوف ہے یا لام زائد اور با محذوف ہے یعنی مجھے اسی کا امر ہے کہ تمہارے شریف دیکھنے کے درمیان عدل کروں۔ کسی کو امر و نہی میں خاص نہ کروں۔

عہ و ترجمہ: ہوا و ہوس کو متقابلہ کی بہت نہیں رہتی؟ باب ۱ سے معلوم ہوا کہ عقل کے اس کے خلاف ارادے تیز ہیں۔

فائدہ: قل امنتم الخ توجہ نظریہ کی تسلیم ہے اور وامرت الخ میں توجہ علیہ کی تکمیل کا حکم ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام نے کامیابی کے گُر بتائے

مردی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ایسے امور میں جس میں وہ ہوں وہ کامیاب ہے

(۱) فقر و غنا میں میانہ بندی

(۲) خوشی و غضب میں عدل و انصاف

(۳) ظاہر و باطناً خشیت الہی

اور تین دیگر ایسے امور میں جس میں وہ ہوں وہ شخص تباہ و برباد ہوگا

(۱) بغل

(۲) خواہش نفسانی

(۳) اپنے آپ کو بہت اونچا سمجھنا

اور چار دیگر امور ایسے ہیں جن کے ہاں ہوں اس نے گویا دنیا و آخرت کی خیر و برکت حاصل کر لی

(۱) زبانِ ذاکر

(۲) قلبِ شاکر

(۳) بدنِ صابر (۴) زوہِ مومنہ

تفسیر صوفیانہ مساویات پنجیم میں "لا عدل الخ" کا معنی لکھا کہ میں اہل اہوا اور اہل سنت کے درمیان مساوات پیدا کروں کہ بدعت (رئیہ) کو چھوڑوں اور کتاب و سنت پر راہمت

کروں تاکہ ان تراق دور اور اجتماع حاصل ہو۔

تفسیر عالمانہ اللہ دیناؤدیکم اللہ ہمارا اور تمہارا سب کا خالق اور ہمارے تمہارے جلا اور کاشی ہے نہ یہ باتوں کا ہے اور نہ ہماری خواہشات کا تا علما نے ہمارے لئے ہمارے اعمال کہ ان

سے ہم اس کی جزا پائیں گے اگر نیک اعمال ہوں گے تو ثواب در نہ عذاب و دیکم اعمالکم تمہارے اعمال کی جزا

و سزا تمہیں ملے گی نہ ہمیں تمہارے سے فائدہ نہ نقصان نہ تمہیں ہمارے اعمال سے لا حجة بیننا و بینکم حجۃ یعنی

برہان و دلیل۔ معنی یہ ہے کہ ہماری طرف سے حجۃ وار د کرنا نہیں ہے یعنی ہماری طرف سے کوئی خصوصیت نہیں

اس لئے کہ خصوصیت اس دشت پیدا ہوتی ہے جب جانین سے حجۃ بازی ہو یہاں لازم بول کہ ملزوم مراد لیا گیا ہے

اب معنی یوں ہوا کہ ہماری طرف سے نہ حجۃ بازی ہے اور نہ مخاصمت اس لئے کہ حق واضح ہو چکا، حجۃ بازی اور خصوصیت کا ہے

کی ہاں بکا رہا ہو سکتا ہے اور وہ تم کو رہے ہو۔

نامہ اسمیں لٹا ہے کہ امداد و معیتہ کے لئے کوئی جھگڑے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ وہ ہر دونوں ظاہر ہیں۔ اللہ یجمع بیننا و الیہ المیسر قیامت میں ہم سب کو اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا اور اس کی طرف سب کو فیصلوں کے لئے لوٹنا ہے اس وقت ہمارا اور تمہارا حال کھل جائے گا۔

(فائدہ) آیت میں صرف ان سے زبانی لسانی باتوں سے مماثلت کا اشارہ ہے یہ نہیں کہ ان سے مطلقاً کوئی معاملہ بھی نہ کیا جائے اور پھر یہ آیت قتال سے منسوخ بھی ہے یعنی اس آیت سے ثابت ہو جائے کہ ان کے ساتھ زبانی جتہ بازی نہ کی جائے اس لئے کہ دین کی حقانیت واضح ہو چکی ہے اور دلائل و براہین سے ان پر بھی یہ راز کھل چکا ہے اب ان کے لئے صرف تموار کے ساتھ یعنی جنگ کا طریقہ رہ گیا ہے یا پھر وہ اسلام قبول کر لیں چنانچہ اس کے بعد ان سے جنگیں ہوئیں اور ان کے بہت سے لیڈر مارے گئے۔

سبق بندے پر لازم ہے کہ جب حق واضح ہو جائے تو اسے قبول کرے اور جب اسلام کا نزدیک کسی کے نصیحت کے سینہ پر چمک اٹھے تو پھر اسی کے مطابق چلے اور یقین ہے کہ سب کا رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور یہ دنیا عبو کے لئے ہے اور دارالآخرت ہے اور دنیا دارالتفرق والفقور ہے اسی لئے ہر انسان پر موت کے لئے ہر وقت تیار رہنا ضروری ہے۔

حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے تہائے ہوئے چھ لسنجے حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کسی سے فرمایا کہ تم صرف طواف کعبہ سے منزل مقصود کو نہیں پہنچ سکتے جب تک مندرجہ ذیل چھ امور پر عمل نہیں کرو گے۔

- (۱) اپنے اوپر تعیش کے دروازے بند کر کے شداۃ تکالیف کے دروازے کھول دے۔
 - (۲) عزت طلبی کے دروازے بند کر کے ذلت خواری کے دروازے کھول دے۔
 - (۳) راحت کے دروازے بند کر کے جہد و بلا کے دروازے کھول دے۔
 - (۴) نیند کے دروازے بند کر کے بیداری کے دروازے کھول دے۔
 - (۵) غنا و دولت کے دروازے بند کر کے تنگدستی اور فقر کے دروازے کھول دے۔
 - (۶) آرزوؤں کے دروازے بند کر کے موت کی تیاری کے دروازے کھول دے۔
- کسی شاعر نے کہا۔

- (۱) ان لله عباداً فطنا _____ طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا
- (۲) نظروا فيها فلما علموا _____ انهما ليستا لحي و طنا

(۳) حبلوھا بچتہ دا تختہ دا ————— صالح الاغمال فیہما سفنا
(۱) ترجمہ : اللہ کے بہت بڑے بھگتدار بندے ایسے ہیں جنہوں نے دنیا کو طلاق دے رکھی ہے اس کے نقٹوں کے خوف سے۔

(۲) کیوں کہ انہوں نے ہمیں غور سے دیکھ کر یقین کر لیا کہ یہ دنیا کسی کا وطن نہیں۔

(۳) ہاں اتنا کیا ہے کہ انہوں نے دنیا کو گشتی بنا کر اس میں نیک اعمال رکھ کر امن و سلامتی کے ساتھ یہاں سے چلے گئے۔

شنوئی شریف میں ہے۔

(۱) ملک برہم زن تو آدم وار زود تا بیابا بی بی ہچو او ملک غلور
(۲) این جہاں جس جاں شہاست ہاں روید آں سو کہ صحرائے شہاست

(۱) ترجمہ : آدم علیہ السلام کی طرح ملک دنیا کو جلد چھوڑ تاکہ ان کی طرح تجھے ہمیشہ کا ملک نصیب ہو۔

(۲) یہ جہاں تمہاری ارواح کا قید خانہ ہے۔ جلد چلو اس طرف جو تمہارا اصلی جگہ (ملک) ہے۔

تفسیر عالمانہ | والذین یحاجون فی اللہ اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے دین کے متعلق اس کے نبی علیہ السلام سے چھڑوتے ہیں یہ مبتلا ہے اس کی خبر من بعد ما استجیب لہ ہے بعد اس کے کہ

لوگوں نے اسے قبول کر لیا اور بلیب خاطر اس میں داخل ہونے اس لئے کراس کے حج و براہین واضح ہیں اسے استجابۃ سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس سے قبل لفظ دعوت استعمال کیا گیا ہے اور دعوت کے بعد استجابۃ کا لانا موزوں ہوا

قائد : اس سے معلوم ہوا کہ ان کا قبول کرنا عالم میثاق میں ہوا جب کہ اللہ تعالیٰ نے الست بریکم فرمایا تو انہوں نے لفظ ربلی (عرض کیا)۔ پھر جب وہ عالم ارواح سے عالم اجسام میں آئے تو وہ وعدہ بھول گئے پھر گے جتنے بازی کرنے اور اپنے نبی علیہ السلام سے جھگڑے لیکن اہل ایمان اپنے عہد اور لفظین و اقرار پر قائم ہے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

از دم صبح ازل تا آخر شام ابد

دوستی و ہر بریک عہد و یک میثاق بود

ترجمہ : صبح ازل سے لیکر ابد کی شام تک دوستی و محبت ایک عہد اور ایک میثاق پر ہو۔

حجتہ دوم : یہ دوسرا مبتلا ہے اس کی خبر ”داخصۃ عندہ دبیحہ ہے یہ جملہ پہلے جملہ کی خبر ہے یعنی ان کی حجتہ زائلہ باطنیہ ناچیز جھٹلے ہے بلکہ یہ حجتہ ہی نہیں۔ اسے حجتہ کہنا ان کے زعم باطل کی

وجہ سے ہے۔ وعلیہم غضب باوجودیکہ ان کے سامنے دلائل و براہین واضح ہیں لیکن پھر بھی سبب دوسری یہ اڑے ہیں تو ان پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا غضب ہے۔ ولہم عذاب شدید ان کے کفر شدید ضلال بعید کی وجہ سے ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ اس سے عذاب نامہ مراد ہے

ترجمہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ

رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان پر عذاب شدید اس لئے ہو گا کہ دین حق اور قرآن مجید ان کے لئے ایک غظیم نعمت و رحمت کا سبب تھے جب انہوں نے اس نعمت عظیم اور رحمت سے منہ موڑا تو اللہ تعالیٰ کے ہاں انہیں عذاب و سزا نصیب ہوئی۔ لینعذب اللہ من ذاک، اور یہ بھی ان کے احوال کے تسلیج اور اعمال کے ثمرات ہیں۔

ابر اگر آب زندگی بارد ہرگز از شاخ بید بر نخوری
بافر دمایہ روزگار میر کرنے بوریاشکر نخوری

ترجمہ: بادل اگر زندگی کی بارش برسلے تب بھی بید سے پھل نہ کھاؤ گے۔
کیئے پر وقت ضائع نہ کر اس لئے کہ بوریاشکر بیکرمی سے شکر نہ کھاؤ گے۔

اللہ الذی أنزل الكتاب اللہ وہ ہے جس نے کتاب نازل فرمائی اس سے جس کتاب مراد ہے۔
وہ انجیل کہ وہ کتاب متلس ہے۔ بالحق، حق کے ساتھ یعنی اس کے احکام میں حق اور اس کی خبریں باطل سے کوسوں دور ہیں اور اس کے بیان کردہ عقائد و احکام حق ہی ہیں والیونان اور میزان نازل فرمایا اس سے ثبوت مراد ہے اس لئے کہ اس سے حقوق تولد جلتے ہیں اور لوگوں کے درمیان عدل و انصاف ہوتا ہے میزان شرع استفادہ یا معنی ہے کہ جس طرح ترازو کو برابری کے لئے وضع کیا گیا ہے ایسے ہی شرع سے حقوق و اجبۃ الاداء کا وزن ہوتا ہے حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد۔ یا اس سے عدل و انصاف مراد ہے۔ اس لئے عدل و انصاف کا حکم جملہ کتب سماویہ میں نازل ہوا ہے اس معنی پر تسمیۃ الشیء باسم آلہ کے قبیل سے (عجاز) ہو گا یا اس سے خود میزان مراد ہے تاکہ تدریجی معرفت حاصل ہو، یعنی ترازو کو اس لئے اتارا تاکہ خرید و فروخت کے معاملہ میں کسی پر ظلم نہ کیا جاسکے۔

فائدہ: اگر میزان سے واقعی ترازو مراد ہے تو کیا واقعی ترازو کا حقیقی طود اتنا مراد ہے بعض حضرات اسے حقیقی اتارنے پر محمول کرتے ہیں چنانچہ مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام ترازو لائے اور حضرت نوح علیہ السلام کو دیکر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اپنی قوم کو فرمائیے کہ اس کے ساتھ استیفاء کو تول کریں اور دیں۔ دوسری

روایت میں ہے کہ آدم علیہ السلام کو تمام صنائع کے آلات دیئے گئے۔ بعض حضرات اس آیت کو مجاز پر محمول کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ اسے لیتے دیتے وقت برابر کے طور استعمال کرو۔

میزان عدل انصاف محمد ﷺ

عین المعانی میں ہے کہ میزان سے سرو کائنات حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہیں اس لئے کہ قانون عدل

انصاف آپ کے دم قدم سے پروان چڑھا۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات تجلیہ میں ہے کہ کتاب سے وہ ایمان مراد ہے جو اللہ تعالیٰ نے قلوب پر لکھا اور میزان سے عقل مراد ہے کہ اس سے احکام شرع اور خیر و شر اور حسن و قبح کو تو لاجاً ملے اور کتاب و میزان آپس میں لازم و ملزوم ہیں۔ وہ ایک دوسرے سے کبھی جدا نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ نے کبھی ان دونوں کو بصائر سے تعبیر فرمایا ہے۔ کما قال۔ قَدْ جَاءَ لَمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ أَضَلُّ لَفَسَ۔
وہ عین نقیضہ ایک کلمے اشعار سے دوسرے کا انتقاد لازم ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ صَدِّ بَكُم عَنِ فِہْمٍ كَیَقْلُوْنَ
اس میں نفی عقلی و بصیرت کی نفی سے ایمان کی نفی ہوتی ہے۔

تفسیر عالمانہ

وہ آیدون "الادراہ یعنی الاعلام یعنی تمہیں کو کسی شے داری یعنی عالم بناتی ہے یعنی تمہیں کیا معلوم اور تمہیں کس نے بتایا (الغزوات) میں ہے کہ جہاں و ما ادراک واقع ہوا اس کے بعد کسی شے کا بیان ضروری ہوتا ہے کما قال "وَمَا ادرک ماہیہ نادر حایبہ" اور جہاں و ما یدرک ہوتا ہے اس کے بعد کسی شے کا بیان ضروری نہیں کما قال "وَمَا یدرک لعل الساعۃ قریب"۔
لعل الساعۃ امید کرنی چاہیے کہ وہ ساعۃ کے جس کے متعلق قرآن مجید بار بار خبریں دے رہا ہے، قریب، وہ ایسی شے ہے کہ اس کا آن قریب ہے۔

ہے

(قاعداً) الفیل یعنی فاعل ہے اس میں مذکر و مؤنث برابر ہے یہ سیجوریہ نے کہا ہے ورنہ قاعدہ کا تقاضا تھا کہ لعل الساعۃ قریبہ ہو کیونکہ ساعۃ کی ضمیر تانیث ہو نا لازمی ہے یا اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ یہ ایسی شے کی صفت واقع ہوئی جس کے لئے وہ وضع نہیں کی گئی۔

القویم، بمعنی ذات قرب یعنی وہ قرب جس میں نسبت کا معنی ہو اس تقریر پر اگرچہ ایسے صفیہ مذکر کے وزن پر آئیں تب بھی ان میں مذکر و مؤنث کا معنی ہوگا جیسے لابن۔ تا مری یعنی ذولین و ذومر۔ یعنی دور و دور اور کھجور والا اس میں فعل کی طرح حدث کا معنی نہیں ہوتا۔ جب یہ فعل کے معنی میں نہیں اسپر تا ماریت نہیں لائی گئی یا ساعۃ بمعنی بخت ہے شے مایکل فیہ کے تسبیہ قبیل سے (مجازاً) ہے یا بہا پیر بجی منافع محذوف

ہے دراصل مجی الساعۃ تھا یہی زعمشہ کا ہے، کہا اب معنی یہ ہوا کہ اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم قیامت آنے کو ہے آپ کتاب کی اتباع کیجئے اور عدل پر عمل چور و زبنت کیجئے اس سے قبل کہ وہ آجائے پھر اس میں اعمال دزن ہوں گے اور ہر ایک کو پوری پوری جزا دی جائے گی۔

فائدہ : امام زادہؑ نے فرمایا کہ لعلؑ یہاں پر تحقیق کے لئے ہے یعنی یقیناً قیامت آئے گی اور اس کا آنا بالکل قریب ہے اس میں طول پر زبرد تو بیخ اور انتظار اجل کے لئے تہیہ کی گئی اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کے لئے تیار رہنے کی توفیق عطا فرمائے (آمین)

یستعجل جہد۔ اس کی آمد کے لئے عجلت کرتے ہیں الان یولایسون بہا وہ لوگ جو اپر ایمان نہیں رکھتے استعجال سے انکار و استہزاء مراد ہے یعنی اس کے آنے پر وہ مذاق اڑاتے ہیں اور اسے بالکل ڈرتے نہیں، بلکہ کہتے ہیں کہ کاش وہ جلد آجائے تاکہ ہم حق کو کھلم کھلا دیکھیں تاکہ پتہ چلے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں یا ہم۔ چونکہ وہ اس سے بالکل نہیں ڈرتے تھے اسی لئے اس کے وقوع کا مطالبہ کرتے تھے اور حقیقت یہ ہے کہ وہ اس کے وقوع کو بعید از قیاس سمجھتے تھے العجلۃ بمعنی وقت سے پہلے شے کے وقوع کا مطالبہ کرنا والذین آمنوا بہا مشفقون منہا اور اہل ایمان اس سے خوفزدہ ہیں اور انہیں اس کی آمد کا یقین بھی ہے اور جانتے ہیں کہ وہ دست پر آئے گی تو انہیں ثواب و جزا عطا ہوگی۔

(مسئلہ) مومن کو خوف ورجاء کے درمیان رہنا چاہیے جیسے آیت میں بتایا گیا ہے کہ وہ ثواب کی امید میں بھی ہیں اور قیامت سے خوفزدہ بھی ہیں اور دل میں خیال کرتے ہیں کہ جب ہم قیامت میں جائیں گے تو نامعلوم ہمارا کیا حشر ہوگا۔

فائدہ : آیت میں عجلت کرنے سے روکا گیا ہے۔ دیکھو انہما الحق اور انہیں یقین ہے کہ وہ لازماً آئیگی اور اس کا اتنا حق ہے

فائدہ : آیت میں اشارہ ہے کہ مومن موت کی تناسل لے نہیں کرتے کہ نامعلوم ان کے ساتھ قیامت میں کیا ہوگا پھر اس کی تیاری میں لگ جاتے ہیں یہاں تک کہ جب وہ آتی ہے تو اس سے کراہت بھی نہیں کرتے اس لئے کہ موت کی آرزو یا جاہل کرتا ہے یا مشتاق (جلوہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) اسی لئے شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے اشعۃ اللمعات میں فرمایا۔

”در پنجابشار قیمت مرثستان غزوہ را کہ اگر زندہ درگور روند جائے دارد“ ہم اسی لئے عرض کرتے ہیں ۔

”دل کیوں نہ ہو مضطرب موت کے انتظار میں رہنا ہے کہ دیکھتے آئیں گے یا مزار میں

اسکی بہترین اور پُر لطف بحث فیر کے رسالہ ۔

”لَقَوْلِ الْمَوَدِّ“ میں ہے (افاضہ اویسی غفرلہ)

۱۵۱ ان الذین یمادون فی الساعۃ خبر دار بے شک وہ لوگ جو قیامت کے متعلق جھگڑتے اور غدار کے ٹکڑے اس کے آنے کے بارے میں انکار کرتے ہیں۔ یمادون کا مادہ المریہ ہے اس کا معنی ہو گا کہ جن میں مریہ داخل ہو جاتی ہے اور شک کا شکار ہو جاتے ہیں تو پھر یہ شک انہیں جھگڑے پر اکساتا ہے۔ اس تقریب پر لازم بول کر ملزوم مراد لیا گیا ہے۔ المفردات میں ہے کہ المریۃ بمعنی التروید دنی الامر یہ شک سے انحصار الممارۃ بمعنی اس معاملہ میں جھگڑنا جس میں شک ہے یہ ”مریت اناتۃ“ سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب دودھ کی شدت سے پستانوں کو ہاتھ لگاتے ہیں اس معنی پر اس کا معنی بجادوں کے موافق ہو گا اور یہ استعارہ بتعین ہے اس لئے کہ بجاد کو دودھ دوہنے والے کے پستانوں کو ہاتھ لگانے سے تشبیہ دی گئی ہے جب کہ وہ پستانوں سے دودھ نکالتا ہے ایسے ہی ہر جھگڑے والا اپنے دوسرے کے مافی الضمیر کو ایسے کلام سے ظاہر کرتا ہے جس میں شدت ہوتی ہے لغی ضلال بعد البتہ حق سے بعید اور گمراہی کے قریب ہیں اس لئے کہ قیامت کا وقوع اگرچہ عین امر ہے لیکن اسے محسوسات سے زیادہ مشابہت ہے اس لئے کہ اس کی مثال زمین جیسی ہے کہ وہ دیران پڑی ہوتی ہے لیکن تھوڑے عرصہ میں سرسبز و شاداب ہو جاتی ہے جو شخص ایسی مثالوں سے قیامت کے وقوع کو نہیں سمجھتا تو اس حیثیت سے بھٹکا ہوا اور کون ہو گا اور ضلال کو بعد سے موصوف کرنا مجاز عقلی ہے اس لئے کہ بعد در حقیقت ضلال گمراہ کے لئے ہے کیوں کر وہی طریق حق سے دور ہے پھر اس کی گمراہی کو دور بتانا مجاز ہوا اور یہاں مضامین محذوف مان کر کہا جانے کہ یہ واصل ”تفضل ذی بعد“ تھا یہاں فیہ محذوف ہے کہ دراصل الضلال فیہ بعد تھا اس لئے کہ راہ سے بھٹکنے والا کبھی مکان سے دور ہو جاتا ہے اور کبھی مکان کے قریب ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ | تاویلات نجیہ میں ہے کہ وہ اس لئے گمراہی بعید میں ہے کہ وہ اذلی گمراہ ہے۔

عجلت کے اقسام | آیت سے چند امور ثابت ہوئے (۱) عجلت کی خدمت اسی لئے فرمائی کہ عجلت شیطان سے ہے ہاں جہ متاعیات پر عجلت ضروری ہے۔

(۱) نماز کا جب وقت ہو جائے تو اس کی ادائیگی میں جلدی ضروری ہے

(۲) جب کسی پر موت آجائے تو اسے جلدی دفنانا چاہیے

(۳) جب لڑکی بالغ ہو جائے تو اس کا بیاہ فوراً کرنا چاہیے۔

(۴) قرض کو جلد ادا کیا جائے

(۵) مہمان کو جلد کھانا وغیرہ دینا چاہیے
(۶) گناہ ہو جائے تو فوراً توبہ لازم ہے۔

آیت میں ایمان و تصدیق کا بیان اس لئے ہے کہ وہ ہر دوزن وصل
اور باقی احکام شریعہ ان کی فرع ہیں۔ مومن مومن بننا

ایمان و تصدیق کی تشریح

ہے جب جملہ احکام کو ملنے یا مخصوص قیامت کے وقوع کی تصدیق کرے ایسے ہی اس کی تیاری میں اعمال صالحہ زیادہ سے زیادہ عمل میں لائے۔

مردی ہے کہ ایک اعرابی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت

حب مصطفیٰ ﷺ اصل الاصول میں

کب آئیگی آپ نے فرمایا تو جس کے لئے کیا تیار کیا ہے عرض کی کچھ نہیں ہاں مجھے اللہ سے اور آپ سے محبت ہے۔ آپ نے فرمایا: قیامت میں تو اس کے ساتھ ہوگا جس کے ساتھ تیری محبت ہوگی۔

اس میں شک نہیں کہ جس سے محبت ہوتی ہے جیسے احوال میں اس کی اقتدار ضروری ہے ایسے بندے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

محبت رسول کی علت

بھی محبت فرماتے ہیں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنے پیاروں سے ملاقات کا کب موقع

سنی کو مشرودہ بہار

ملے گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ آپ پر ہلے ماں باپ تو مان

ہوں کیا ہم آپ کو پیارے نہیں آپ نے فرمایا تم میرے پیارے ہو میرے پیارے وہ ہیں جنہوں نے مجھے دیکھا بھی نہیں

لیکن جان سے فدا ہیں مجھے ان کی ملاقات کا بے حد شوق ہے ایسے لوگوں کو حضور علیہ السلام نے لفظ اخوان سے

بھی نوازا ہے۔ چنانچہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم آپ کے اخوان نہیں

ہیں آپ نے فرمایا تم میرے اصحاب ہو، میرے اخوان وہ ہیں جنہوں نے مجھے دیکھا تک نہیں لیکن مجھ پر ایمان

لائے اور جان سے قربان ہیں پھر فرمایا کہ ان کی شان یہ ہوگی کہ ان کی ایک نیکی تمہاری بیچاس نیکیوں کے برابر ہو

گی انہوں نے عرض کی آپ ان کی نیکی اور ہمارے نیکیوں کی نیکیوں فرق بتائیے آپ نے فرمایا انہیں تمہاری نیکیوں کے برابر

اسے تین بار دہرایا وہ اس لئے کہ نیکیوں کا ارتکاب پر تمہارے بہت سے معاون ہیں اور وہ نیکی کے معاملے

میں بے یار و مددگار ہوں گے۔

آیت میں علم کی درج ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ علم مراد ہے جس میں خشیت

علم کی فصیلت

ایزدی اور عمل بھی ہو اسی لئے کہ علم کے حصول سے مقصود یہی ہے کہ جہل دور ہو

لیکن کسی کو اپنے علم پر ناز بھی نہ کرنا چاہیے اس لئے کہ اگرچہ فرعون کو موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا اور اہلس سے کو آدم علیہ السلام کی نبوت کا علم اور یہودیوں کو حضور علیہ السلام کی نبوت کا علم تھا لیکن ایمان کی دولت سے محروم رہے (سبق) آیت میں شک و تردد کی مذمت ہے انسان پر لازم ہے کہ وہ یقین صریح بلکہ عیان صحیح پر مداومت کرے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگرچہ جہل پرشے اٹھ جائیں تب بھی میرے یقین میں کوئی اضافہ نہ ہوگا۔

حال خلد و جحیم دانستم ۱۰ بہ یقین آنچنانکہ می باید
گر حجاب از میانہ بر گیرند ۱۰ آں یقین دزدہ نیفزاید

ترجمہ : میں نے بہشت و دوزخ کے حالات ایسے یقین سے جان لئے ہیں کہ اگر درمیان سے حجاب اٹھ جائیں تو میرے یقین میں خاں اضافہ نہ ہوگا۔

فائدہ : سعادت و شقاوت ازلی ہیں۔ بعض سعید اس لئے شقی بن جاتے ہیں کہ وہ ازل سے شقی تھے ان کی سعادت عارضی تھی ایسے ہی بعض شقی سعید بن جاتے ہیں ان کی شقاوت بھی عارضی تھی ہر ایک اپنی اصل کی طرف لوٹتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے ہدایت چاہتے اور خواہشیں نفسانی سے پناہ مانگتے ہیں

تفسیر عالمانہ | اللہ لطیف بعبادہ، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت بڑا مہربان ہے کہ ان پر بے بہا فیوض و الطاف فرماتا ہے ہم نے بے بہا فیوض و الطاف کا معنی صیغہ لطیف سے لیکر کیا ہے اس لئے کہ یہ صیغہ مبالغہ ہے۔ یہ رزق منیٰ ہے جسے جس طرح اور جتنا چاہتا ہے رزق بخشتا ہے اپنے بندوں میں سے چند ایک کو خاص کر کے رزق کی فراوانی فرماتا ہے اس میں اس کی حکمت ہوتی اور اس کی مشیت کا تقاضا یونہی ہوتا ہے اس معنی پر عموم الجنس و خصوص النوع میں کوئی منافات نہیں یعنی پہلے بتایا گیا کہ اپنے احسان و کرم کی جس نوع کو انسانوں کی جس جنس کو خاص فرمائے وہ مالک ہے اس میں منافات یا تعین نہیں ہے کہ وہ اپنے جلد عباد پر لطف و کرم فرماتا ہے یہ ضروری نہیں کہ اپنے تمام الطاف اور احسانات سب پر برابر لطف فرمائے اور ایسا اس کی حکمت و مشیت کے بھی خلاف ہے کیوں کہ اس طرح سے اعلیٰ و ادنیٰ کے درمیان فرق اٹھ جاتا ہے ہاں وہ اپنا لطف و کرم بندوں پر فرماتا ہے لیکن ان کی استعداد کے مطابق کہ کسی کو زیادہ کسی کو کم تاکہ ان کے احوال صحیح رہیں اور معاش کے اسباب مناسب طور چلیں اور ان کی دنیا سنو سے اور دنیا کے حالات خوشگوار گزریں نیز اس طریقہ سے ان کی آخرت کی سعادت انہیں باسہولت میسر آئے گی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اسکی تفسیر یہ رزق منیٰ ہے یا رزق بحساب ہے جیسا کہ شہوت ہے کہ قرآن کی بعض آیات دوسری آیات کی تفسیر کرتی ہیں۔ وهو القوی العزیز اور وہی قوی یعنی بہت بڑی قدرت والا اور ہر شے پر غالب ہے اور یہی معنی بندوں کے لئے عام

لطف کے معنی لئے موزوں ہے اور قوتہ یعنی پیاد کا سخت ہونا اس کی نقیض ضعیف آتی ہے لیکن یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے اسی لئے اسے مجازاً قدرت کے معنی میں لیا جاتا ہے اس لئے کہ قدرت کی قوت سبب ہے العزیز بہت بڑا قادر ہے کہ اس پر کوئی غالب نہیں، یہی صفت ہمارے مذکورہ بالا معنی کے مناسب ہے جو ہم نے کہا کہ وہ مالک ہے جسے جتنا جسطرح چاہے عطا کرے۔

تفسیر صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ میرا لطف الہی سے مراد بندوں کی وہ قدرت مراد ہے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے جس سے فیض الہی کو بلا واسطہ قبول کرتے اور وہ جذبہ لطف جس سے وہ وصال حق کے مستحق ہوتے ہیں اور وہ ان کے ساتھ باطنی لطیف ہے کہ وہ انہیں اپنا بندہ بناتا ہے اور عبد الدنیا نہیں بننے دیتا اور نہ ہی وہ عباد النفس واپہوئی ہو سکتے ہیں اور نہ ہی وہ شیطان کے تیغے میں پھنستے ہیں۔ نیز لطیف بعبادہ میں اشارہ ہے کہ وہ اپنے بندوں کے دقیق سے دقیق احوال سے باخبر ہے وہ ریا اور سمعہ کریں تو اس سے ان کے ایسے اعمال مخفی نہیں رہتے یہ اس لئے فرمایا تاکہ وہ اپنے اعمال و احوال پر مجب نہ کریں۔ لطیف میں عبادت گزاروں کو تنبیہ ہے اور ایسے ہی گنہگاروں کو بھی تنبیہ زمانی تاکہ وہ اس کی رحمت اور احسان و کرم سے ناامید نہ ہوں اور فقراء و سائین کو خبردار نہ فرمایا تاکہ انہیں تسلی ہو کہ وہ اپنے بندوں کا محسن ہے انہیں بھوک میں نہیں مارے گا اس لئے کہ جب وہ کافروں کو روزی پہنچاتا ہے تو اہل ایمان کو کیوں نہ پہنچائے گا۔

ایم زمین سے سفرۂ غمام اوست
بریں خوان یغاچہ دشمن چہ دوست

ترجمہ ۱۔ روئے زمین اس کا تمام دسترخوان ہے اس نینمت کے دسترخوان پر دشمن و دوست برابر ہیں۔ اس میں اغنیاء کو بھی تنبیہ ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ وہ اپنے بندوں کے مای معاملات کے ہر چھوٹے بڑے معاملہ کو جانتا ہے۔

دوسری تقریر نیز اس کے لطف برعباد کا ایک معنی یہ ہے کہ انہیں اپنی صفۃ لطف کا مظہر بنایا نیز انہیں پتہ دیا کہ وہ لطیف ہے کیونکہ اگر اس کا لطف و کرم نہ ہوتا تو انہیں ہرگز معلوم نہ ہوتا کہ وہ لطیف ہے نیز یہ بھی اس کا لطف و کرم ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو انوار عرفان

کے اسرار و رموز سے سناورا۔ نیز ان پر عین و عیان منکشف فرمایا

فائدہ: فضول میں ہے کہ لطیف کے کئی معانی ہیں

(۱) ہر بان امام کشمیری نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے کہ وہ اپنے بہت سے امور میں کفایت فرمائے اور

بہت تھوڑا کام بتلئے

(۲) نوازش کنندہ

(۳) قضا و قدر کو پریشیدہ رکھنے والا کہ کسی کو اس کے

امور میں دخل نہ ہو اور نہ اس کی درگاہ لازوال ہم کسی کو رسائی ہو جب تک وہ خود کسی پر فضل نہ فرمائے۔

کے نہ چوں و چرا دم نمی تواند زد .۱. کہ نقش کار حوادث و رونے چوں و چراست

چراگو کہ چرا دست بستہ تدرست .۲. زچوں طلاف کہ چوتیر پائمال قضاست

ترجمہ: کوئی بھی چون و چرا سے دم نہیں مار سکتا کہ حوادث کے نقش کیسے ادر کیوں ہیں۔ کیوں نہ کہہا جس لئے کہ تقدیر نے کیوں کے ہاتھ باندھ دیئے ہیں۔ کیوں درمیاں میں نہ لا اس لئے کہ کیوں قضا و قدر سے مار کھا چکی ہے۔

(۴) موضع میں لکھا کہ لطیف وہ ہے کہ ہر محفی سے محفی امر کو جانے اور مجرم کے جرم سے غصہ سے درگزر

فرمائے۔

(۵) کشف الاسرار میں ہے کہ لطیف وہ ہے کہ جو بندے کی تدر و منزلت کے مطابق نعمت عطا فرمائے اور

اس سے اتنا قدر شکر چلے جتنا قدر اس کے لائق ہے۔

(۶) بعض مشائخ نے فرمایا کہ لطف وہ ہے جو قیامت میں بندوں کے گناہ سامنے نہ لائے تاکہ وہ پریشان نہ ہوں

(۷) حضرت ابوسعید خدری قدس سرہ

نے فرمایا کہ ”اللہ لطیف بعبادہ“ کا معنی ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں موجود ہے اور کل کائنات اس کے وجود

سے موجود ہے اس کا ذکر قلب میں کبھی موجود اور کبھی مفقود ہوتا ہے تاکہ اس کی یاد کو تازگی اور بندے کی

تمنا جی کا ہر وقت اظہار ہو (۸) حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کا ایک لطف یہ ہے کہ

وہ رزق حلال عطا فرمائے اور حال کے مطابق تقسیم فرماتا ہے ایسے نہیں کہ یکبارگی دے دے پھر اس کے بعد

پرواہ نہ کرے۔ (۹) حضرت امام علی بن موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے لطف کا معنی یہ ہے کہ

عمل پر دوبرا اجر عطا فرماتا ہے (۱۰) حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ لطیف وہ ذات ہے

کہ جس نے اپنے اولیاء کو توفیق بخشی کہ انہیں اس کا عرفان نصیب ہوا اگر اس کے اعداد پر بھی لطف

ہو جاتا تو وہ کبھی منکد نہ ہوتے (۱۱) بعض مشائخ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو بندوں کے مناقب و کمالات پھیلانے

اور ان کے عیوب چھپانے (۱۲) بعض نے فرمایا کہ اس کا لطف یہ ہے کہ طاعات و عبادات کا تو وقت مقرر فرمایا لیکن

اجر و ثواب میں کوئی پابندی نہیں فرمائی۔ (۱۳) اللہ تعالیٰ لطیف بھی ہے اور قہار بھی اس کے لطف کے حصول

کے لئے کعبہ و مساجد بنائی گئیں اس کے قبر و غضب کیلئے کیلئے اور گر بے تیار ہوئے۔ بعض اس کے لطف سے سلوک کرتے ہیں تو انہیں لطف و کرم عطا فرماتا ہے اور بعض قبر و غضب کا نشانہ بنتے ہیں تو انہیں دائمی رسوائی نصیب ہوتی ہے۔

حکایت ایک شخص عرصہ دراز تک موذن رہا ایک دن مسجد کے مینارہ پر چڑھا تو ایک کاثرہ عورت پر اس کی اچانک نگاہ پڑ گئی اس پر وارفتہ و دیوانہ ہو گیا۔ ایک دن کاثرہ عورت کو جاکر حال سنایا اس نے کہا اگر تو میرے عشق میں سچا ہے تو میرے مذہب کے مطابق زنا رہیں مے اس بد بخت پر نفسانیت سوار تھی اس کے کہنے پر زنا رہیں لیا اور اس کے کہنے پر شراب بھی پی لی اور شراب سے مست ہوا تو وہ عورت بھاگ کر اپنے گھر میں چلی گئی اس نے اس کے گھر میں مسجد کی چھت سے چھلانگ لگائی تو اسی کفر اور شراب کی مستی میں مر گیا اس کی بد قسمتی کہ عرصہ دراز اذان کہی اور نیکیوں میں زندگی بسر کی لیکن بالآخر اس کا خاتمہ کفر پر ہوا۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

حکم مستوری و مستی ہمہ بر خاتمہ شد
کس نہ انست کہ آخر بچہ حالت برود

ترجمہ : مستوری و مستی کا حکم خاتمہ پر ہے کسی کو کیا معلوم کہ وہ کس حالت پر واپس جائے گا۔ (۱۲) امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو بندوں کے غوامض و دقائق امور سے باخبر ہو پھر مرتجی وار کو اس کا حق نرمی سے عطا فرمائے اس میں اس کے ساتھ سختی و درشتی نہ فرمائے اور جب فعل میں نرمی اور علم و ادراک میں لطف ہو تو وہ کامل لطیف ہوتا ہے اور ایسا کمال صرف اللہ تعالیٰ میں ہے۔ فائدہ : یہ بھی اس کا لطف ہے کہ پیٹ کے پر دوں میں بچے کی پرورش فرماتا ہے جہاں تین تارکیاں ہیں اور نہ صرف پرورش بلکہ وہاں اس کی حفاظت فرماتا اور اس کے موافق اس کی غذا پہنچاتا ہے جیسا کہ ناف کا ذریعہ بتاتا ہے۔ پھر جب پیدا ہوتا ہے تو وہی غذا اسے اس کے منہ سے پہنچاتا ہے اور اسے علم دیتا ہے کہ یہ غذا پستانوں سے ملیگی اور وہ منہ میں پستان لے کر اس کے دل میں اتنا دفرماتا ہے کہ جب تک اسے جو سو گے نہیں غذا نصیب نہ ہوگی۔ چنانچہ وہ چوستا ہے اور ماں کے دودھ سے پیٹ کو پُر کر لیتا ہے اور وہ اس علم میں آشنا ہو رہتا ہے کہ رات کی تاریکی اور سخت اندھیرے میں ماں کے پستانوں کو تلاش کر لیتا ہے حالانکہ ایسی باتیں اسے کوئی سکھاتا بھی نہیں یہ تمام اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کی علامت ہے اور یہ نہ صرف انسان کے ساتھ خاص ہے بلکہ پرندوں تک اس کی نوازش ہے۔ مثلاً مرغی کے انڈے میں بچہ ہوتا ہے لیکن باہر تہ ہی دانے چلنے لگ جاتا ہے پھر بچے کا حال دیکھنے کے دانت جب تک پیدا نہیں ہوتے ماں

کے دودھ کا جوگر ہوتا ہے لیکن دانتوں کی پیدائش اور اس کی پختگی پر دوسری غذاؤں کو کھانے لگ جاتا ہے اور وہ بھی جو نرم نرم ہوں پھر جو بھی بڑا ہوتا ہے نرم سے سخت غذاؤں پر مائل ہوتا گیا اور دانتوں کو تقسیم کا علم بھی اسے اتنا ہوا کہ دانتوں میں غذا چبانے کے لئے ہوتی ہیں اور دانت غذا کو توڑنے کے لئے یہ بھی اس کا لطف ہوا کہ اس کے دل میں اتنا ہوا کہ زبان اس کھانے کو جمع کر کے حلقوم میں پہنچانے کے لئے اور بولنے کے لئے ہے اگر اس کا لطف و کرم نہ ہوتا تو انسان اور ڈھیلے میں کوئی فرق باقی رہتا یہ اس کا لطف و کرم ہے کہ اسے جاویدت سے نکال کر انسانیت کا تاج پہنایا اور وہ بھی رفتہ رفتہ کہ پہلے اسے عالم نباتات میں پھر اسے عالم حیوان میں پھر اسے حواس و متحرک بالا راہ بنا کر عالم انسان میں پہنچایا اور اسے بولنا سکھایا اور یہ ایک اور نعمت ہے بلکہ انسان عورت کے دیکھ کر یہ جملہ نعمتوں کی ستراج نعمت ہے پھر اسے علم دیا کہ سعادت ابدی کے حصول کے طریقے فلاں فلاں ہیں اور وہ بہن معمولی اور آسان ہیں نہایت قلیل مدت میں اس کا حصول ہو سکتا ہے

فائدہ نیز یہ بھی اس کا لطف ہے کہ اس نے دودھ جیسی نعمت کو جانور کے گوشت اور خون کے درمیان سے عطا فرمایا اور سخت پتھروں سے جو ہر نفیس پیدا کرنے اور شہد کو مکھی سے اور ایشیم کو کیڑے سے اور بوقی کو صدف سے نکالا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ بندہ اسم لطیف سے حظ و افزائی حاصل کرے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے نری کرے اور انہیں لطف و کرم اور نہایت خوش اخلاقی سے دعوت الہی پیش کرے اور انہیں سعادت داریں کا راستہ بتائے ان پر کسی قسم کا تشدد اور سختی نہ کرے اور نہ ہی ان کے ساتھ تعصب کرے اور نہ جھگڑا اور لطف کے حسن وجہ میں ہے کہ اچھی عادت سے قبول حق کرے بلکہ اعمال صالحہ کے ذریعے سے حاصل کرے اس لئے کہ وہ اس پر بہت اثر ڈالتی ہے اور لطف و کرم ایک ایسی عادت ہے کہ اس جیسی اور کوئی عادت نہیں، اس لئے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دلیے نماز پڑھو جیسے تم مجھے پڑھتے دیکھو اس میں صلوات کا قلت کہہ نہیں فرمایا اس لئے کہ مقتداء کا عمل بہ نسبت فعل کے مقتدی پر زیادہ اثر انداز ہوتا ہے۔

مثنوی شریف میں ہے

بند فعلی خلق را جذاب تر
کہ زبیدور جان ہر باگوشش کر

بہترین نصیحت ہے لیکن جس کا کان پہرا ہوا اسے کیا حاصل ہوگا۔

ترجمہ :
فائدہ : لذت دو قسم ہے۔

۱۔ صوری

(۲) معنوی ۱
 و معارف الہیہ ہیں کہ جن سے ارواح کو غذا پہنچتی ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ طبیعت کی غذا کھانا پینا اور نفس کی غذا لا یعنی باتیں کرنا اور تلب کی غذا فکر اور روح کی غذا علم التوحید میں حیث الانفعال و الصفات والذات و جملہ معارف الہیہ کہ جن کی کوئی انتہا نہیں ہے در نظر الہی انسان کے وجود میں تلب ہے جب یہ توحید و ذکر و اولاد ایمان و عرفان صحیح ہو تو انسان کے تمام احوال صحیح رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندوں پر لطف و احسان اور فضل و کرم فرماتا ہے۔

مَنْ كَانَ يَرْيِدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ
 يَرْيِدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
 نَصِيبٍ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ
 يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِنَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ
 الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ
 مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فِي رَوْضَةٍ أَلْبَنَىٰ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَلِكَ
 هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قَدْ لَوْ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا
 الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۖ وَمَنْ يَقَارِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
 كَذِبًا ۖ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيَسْمَحُ اللَّهُ لِلْبَاطِلِ

وَيُحْيِي الْحَيَّ بِحِلْمِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ○ وَهُوَ الَّذِي
يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ
وَلَيْسَ جَبِّبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَبَرَّ يَدَهُمْ مِّنْ
فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ○ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ
لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ○ إِنَّهُ
بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ○ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ
مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ○ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ○ وَمِنْ آيَاتِهِ
خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَأْبَةٍ ○ وَهُوَ
عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ○

ترجمہ :- جو آخرت کی کھیتی چاہے ہم اس کے لیے اس کی کھیتی بڑھائیں اور جو دنیا کی کھیتی چاہے ہم اس میں سے کچھ دیں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں یا ان کے لیے کچھ شریک میں جنہوں نے ان کے لیے وہ دین نکال دیا ہے کہ اللہ نے اس کی اجازت نہیں دی۔ اور اگر ایک فیصلہ کا وعدہ نہ ہوتا تو ہمیں ان میں فیصلہ کر دیا جاتا اور بیشک ظالموں کے لیے دردناک عذاب ہے تم ظالموں کو دیکھو گے کہ اپنی کمائیوں سے سب ہرٹے ہوں گے اور وہ ان پہرہ کر رہیں گے اور جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے وہ جنت کی پھلدار یوں میں ہیں ان کے لیے ان کے رب کے پاس ہے جو چاہیں یہی بڑا فضل ہے۔ یہ ہے وہ جس کی خوشخبری دیتا ہے اللہ اپنے بندوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے۔ تم فراؤ میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا مگر قربت کی محبت اور جو نیک کام کرے ہم اس کے لیے اس میں اور خوبی بڑھائیں بیشک اللہ بخشنے والا قدر فرمانے والا ہے یا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اللہ پر جھوٹ بانڈھ لیا اور اللہ چاہے تو تمہارے دل پر اپنی رحمت و حفاظت کی مہ فرما دے اور مٹاتا ہے باطل کو اور حق کو ثابت فرماتا ہے اپنی باتوں سے۔ بیشک وہ دلوں کی باتیں جانتا ہے اور وہی ہے۔ اپنے بندوں

کی توبہ قبول فرماتا اور گناہوں سے درگزر فرماتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو اور دعا قبول فرماتا ہے ان کی جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے اور انہیں اپنے فضل سے اور انعام دیتا ہے اور کافروں کے لیے سخت عذاب ہے اور اگر اللہ اپنے بندوں کا رزق وسیع کر دیتا تو ضرور زمین میں فساد پھیلانے لے لیکن وہ اندازہ سے اُتارتا ہے جتنا چاہے بے شک وہ اپنے بندوں سے خبردار ہے انھیں دیکھتا ہے اور وہی ہے کہ مینہ اُتارتا ہے ان کے نا اُمید ہونے پر اور اپنی رحمت پھیلاتا ہے اور وہی کام بنانے والا ہے سب غیبیاں سراپا اور اس کی نشانیں سے ہے آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور جو چلنے والے اس میں پھیل گئے اور وہ ان کے اکٹھا کرنے پر جب چاہے قادر ہے۔

تفسیر عالمانہ | من کان یوید حوث الآخرة (الحرف) دراصل زمین میں زیج ڈالنے کو کہا جاتا ہے اس کا اطلاق اس پر بھی ہوتا ہے جو کبھیتی سے حاصل ہوا اور استعارہ کے طور اعمال کے نتائج و ثمرات کو بھی حث کہا جاتا ہے جیسے کبھیت میں زیج ڈالنے سے ناج و غیرہ حاصل ہوتا ہے ایسے ہی دنیا میں اعمال کے زیج سے آخرت میں وہی حاصل ہوگا جو اس نے بویا اسی لئے حدیث شریف میں ہے ان دنیا مزرعة الآخرة دنیا آخرت کی کبھیتی ہے اب آیت کے جملہ کا معنی ہوا کہ جو آخرت کی کبھیتی چاہتا ہے یعنی اعمال سے ثواب آخرت کا طالب ہے نودلہ فی حوثہ تو ہم اس کی کبھیتی کو زیادہ کریں گے یعنی ایک عمل کے بدلے دس بلکہ سات سو بلکہ اس سے بھی زائد عطا فرمائیں گے۔ جناب کاشفی نے لکھا کہ جیسے ایک دانہ کبھیت میں ڈالنے سے سینکڑوں دانے حاصل ہوتے ہیں ایسے ہی مومن کے اعمال صالحہ کے ثواب میں روز افزوں ترقی ہوتی ہے یہاں تک اس کی ایک نیکی اُحد ہیاڑ کے برابر ہوتی ہے۔

(نکتہ) دلہ فی الدنیا نصیب (یعنی اسے دنیا میں بھی حصہ ملے گا) نہیں فرمایا حالانکہ اسے رزق مقسوم میں ضرور حصہ عطا ہوتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا زبوں ترین شے ہے نیز یہ بھی معلوم ہو کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا کچھ نہیں اسی لئے حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک بار تیج کہنا ملک سلیمان سے بہتر ہے۔

(فائض) مردی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے مال و ملک اور علم پیش کیا گیا تو آپ نے علم کو اختیار فرمایا جب کہ انہیں کہا گیا کہ ان تینوں میں سے جسے چاہو اختیار کرو آپ نے علم اختیار کر کے مال و ملک کو دیکھا تک بھی نہیں۔ لیکن علم کی برکت سے مردوں و ان کے تابع کر دیئے گئے۔

دنیا طلبی بہرہ دنیا و دنیا
عقبی طلبی ہر دو بیک جا ت و ہند
ترجمہ : اگر تم دنیا طلب کرو گے تو تمہیں صرف دنیا ملے گی ۔ اگر عقبی طلب کرو تو تمہیں دنیا و عقبی ہر دونوں
عطا ہوں گی ۔

(سوال) اگر کوئی کہے کہ آیت کے ظاہری مضمون سے ثبات ہوتا ہے کہ جو شخص نماز اسی ارادہ سے
پڑھے کہ اسے ثواب عطا ہو یا عذاب سے بچے تو اس کی نماز جائز ہے حالانکہ جملہ اسلاف صالحین کا اجماع
ہے ایسی لاپرواہی میں ایسی نماز اس کے منہ پہ ماری جائے گی اس لئے کہ طاعت و ایساں میں رغبت کا ہونا ضروری ہے
اور رغبت میں صرف رضائے الہی مطلوب ہوتی ہے نہ کہ ثواب کی تحصیل و عذاب کا دفعہ کیونکہ ایسا بندہ
جملہ رغبت مذکورہ عبادۃ طاعت الہی بخالاتا ہے تو اسے مریض و علیل کہا جاتا ہے اس معنی پر اسلاف
صالحین کا تائدہ آیت کے مضمون سے مکرنا ہے ۔

(جواب) چونکہ کھیتی سے وہی بیج بھل دیتا ہے جو صحیح سالم اور صاف ستھرا ہو ایسے ہی عبادات طاعات
بھی وہی کام کی جس میں عبودیت کا اظہار ہو اور عبودیت وہی ہوتی ہے جس میں رضائے الہی کی طلب ہو ۔ ورنہ
بیکار جیسا کہ اسلاف نے فرمایا ومن کان یزید حوث الدنیا حوث دنیا سے دنیا کا مال و متاع اور دیگر سامان بخش
اور اس کے چاہنے والوں سے مراد کافراور وہ منافق جو وقتی طور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
جنگوں میں شامل ہو کر مال غنیمت کو مد نظر رکھتے تھے اس میں دیگر وہ لوگ بھی شامل ہو سکتے ہیں جن کی
دنوی اغراض غلط اور فاسد ہیں یعنی دنیا کی کھیتی کا ارادہ رکھتا ہے ”توتہ منہا“ ہم اسے اس سے دیں گے
جیسا کہ ہم نے اس کی قسمت میں لکھا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ جیسے وہ چاہے گا ویسے ہی ہوگا ۔ منہا کا
تعلق کائنات محدود سے ہے جو کہ وہ معنوی ثانی کی صفت ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ من تبخیفہ ہو ای بعضہا
لیکن معنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا

تائدہ : اس آیت سے ثابت ہوا کہ غالب دنیا اپنی منزل مراد کو نہیں پہنچ سکتا ۔

حدیث شریف | سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا مقصد صرف آخرت ہو اللہ تعالیٰ
اس کے جملہ امور کا کفیل ہوگا اور اس کے دل میں استغفار پیدا فرمائے گا اور
دنیا اس کے ہاں ذلیل ہو کر حاضر ہوگی اور جس کا مصلح نظر صرف دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کے جملہ امور منتشر فرما
دے گا اور فقر و فاقہ ہر وقت اس کی آنکھوں میں پھرتا رہے گا اور دنیا بھی اسے اتنا قدر مستی رائے گی
جتنا اس کے مقصود میں لکھا یا چکا ہے ۔ وما لک فی الآخر من ذنب من زادہ استغراق کے لئے ہے

یعنی جس کی قطع نظر صرف دنیا ہو اسے آخرت سے کوئی حصہ نصیب نہ ہوگا کیوں کہ ہر مرد کو وہی طلب ہے جو اس کی مراد ہو اسی لئے ایسا شخص ثواب آخرت سے بالکل محروم رہے گا۔

نائدہ : امام رابع نے فرمایا کہ انسان دنیا میں کسان کی طرح ہے اور اعمال اس کی کھیتی اور دنیا اس کی کھیت ہے موت کھیتی کے کاٹنے کا وقت ہے اور آخرت میں اس کا اناج ستھر کر کے اس کے پیش ہوگا۔ اس پر انسان خود سوچ لے کہ وہ دنیا میں کیا بوتا ہے اور مرنے کے بعد اسے اپنے کھیت سے کیا حاصل ہوگا۔

حکایت | منقول ہے کہ بلخ کے کسی ایک شخص نے اپنے نوکر کو گندم بونے کا فرمایا لیکن اس نے جو بویئے جب کھیتی کاٹی گئی تو جو ہی تو حاصل ہونے لگے تھے اس شخص نے نوکر کو بلا کر فرمایا میں نے تجھے جو بونے کا کہا تھا یا گندم کا۔ اس نے کہا کہ میں نے جو بویئے اس امید پر کہ شاید اس سے گندم پیدا ہوگی اس نے فرمایا یا کل بویئے سے گندم بھی حاصل ہوتی ہے۔ اس نے کہا اتنا! اگر جو بونے سے گندم نہیں پیدا ہوتی تو گناہ کرنے سے بھی جناب کو بہشت نصیب نہیں ہوگا اور آپ رات دن گناہوں میں غرق ہیں پھر رحمت باری کے کیسے مستحق ہو سکتے ہیں! شب و روز آپ گناہوں میں مست رہتے ہیں۔ یہی کی کیا نام نہیں لیتے تو کل پھر آپ کو یہی ملے گا جو آج کر رہے ہیں۔

ازرباط تن جو گزندش تی دگر معمرہ نیست

نادر ہے برنمیداری ازی منزل چرا

ترجمہ : تن کی رباط سے گزر جا اس کے سوا اور کوئی آبادی نہیں جب تو زار راہ نہیں رکھتا تو پھر تو یہ منزل کیسے ملے کرے گا۔

(فائدہ) : جیسے آج کھیت سے کھیتی کاٹ کر ڈھیر لگا کر اس کی بکراؤں کے لئے پیروار اور دیانت دار نوکر رکھے جنت میں ہیں۔ ایسے آخرت میں ہر بندے کے اعمال پر ملاکہ کا پیر ہو گا جیسے آج کھیتی کو صاف کر کے بھوسہ وغیرہ بیلچہ اور اناج بیلچہ کیا جاتا ہے۔ ایسے ہی آخرت میں برائی اور نیکی کے لئے بیلچہ کرنے پر فرشتے امور ہوں گے۔ پھر جس کے اعمال نیک صرف آخرت کیلئے ہوں گے انہیں برکت ہی برکت ہوگی۔ اور جس کے اعمال صرف دنیا کے لئے ہوں گے اسے گمٹے کا سودا اور نہایت ہی سخت رسوائی ہوگی۔

دنیا کی خاطر اعمال سالنہ کی مثال ایسے ہے جیسے کوئی فصل ریز میں اپنی زمین میں کانٹے اور خنظل یا دیگر روئی اور گندی و بیکار شے کا بیج ڈالے پھر وہ اگرچہ پیدا ہو کر ان کی بڑی خنکی سے خوب خوش منظر اور بڑا باغ نظر آئے گا جس سے کسان بہت خوش اور ہشاش بشاش نظر آئے گا لیکن کانٹے اور اناج صاف کرنے

کے وقت خون کے آنسو بہائے گا اور آخرت کے لئے بیج بونے والے کی کیفیت اس باغبان کی ہے جو اپنی زمین میں انگور کھجور وغیرہ کا باغ لگائے پھر جب انگور کھجور وغیرہ کے تھے پیدا ہوں گے تو بظاہر تو ان کا غنہ اچھا نہ ہوگا لیکن جب ان کے پھل اٹھانے کا وقت آئے گا تو بیشمار فوائد و محاسن حاصل کرے گا جس پر دیکھنے والے رشک کریں گے کہ کاش ہم بھی اپنی کھیتی میں یہی باغ لگاتے فائدہ چومکہ دنیا کے نقش و نگار رنگین اور دل کو بھانے والے ہیں لیکن ان کا انجام بُرا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا سے دل لگانے سے روکا ہے بلکہ فرمایا کہ لا تمدن عینک الی ما معدیہ ازواجہم ذرۃ الحیاۃ الدنیا لئن لم یفہم فیہ دوزخ ربیع خیر والبقیۃ صلاصہ یہ کہ گندگ آخر گندگ ہے اگرچہ اسے سونے کے برتن میں نہایت بہترین طریقہ سے سجا کر رکھا جائے۔ قبلند اسے استمال تو بجلئے ماند اسے ہاتھ لگانا تو دور اسے دیکھنا بھی گوارہ نہ کرے گا دیہی حال دنیا کا ہے اسی لئے اللہ والے اس سے کوسوں دور رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اللہ والوں کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشنے (آمین) (اویسی عفرلہ)

تفسیر صوفیانہ | تاویلات، تفسیر میں ہے من کان یرید حرث الآخرة جو شخص آخرت کی کھیتی کئے جدوجہد کرتا ہے نازل۔ آج دنیا میں ہم اسے اپنی ہدایت سے اور مزید توفیق طاعت سے اپنی غنایت سے معارف و احوال میں اضافہ فرمائیں گے اور آخرت میں اسے اپنے قرب و رفعت منزلت و علو درجات و شفاعت اصداغ اور رشتہ داروں میں عام اجازت بخشیں گے۔ دمن کان یرید حرث الدنیا اور جو صرف دنیا کے مال و اسباب کی تحصیل پر اکتفا کرتا ہے "فومیتہ منها" ہم اسے آفات دنیا مثلاً قلب کا اندھا، گونگا، بہرہ کرنا اور جو قوی اور حجابات پیدا کریں گے جن سے اخلاق ذمیمہ و اوصاف رویہ شیطانیہ اور صفات ہمسیدہ سیدیہ حیوانیہ کا خوگر ہو جائے گا۔ دماللہ فی الآخرة من نصیب اور اس کے لئے آخرت یعنی اوصاف روحانیہ و اخلاق ربانیہ میں سے کوئی حصہ نہ ہوگا اور عرائس البیان میں ہے کہ حرث الآخرة سے مشاہدہ وصال و قرب الہی مراد ہے اور یہ عارفین کے لئے ہوتا ہے اور ان کے لئے حرث دنیا سے کرامات ظاہرہ مراد ہے لیکن عارفین نہیں چاہتے اس لئے کہ کرامات ظاہرہ مشاہدہ حق سے پردہ بن جاتی ہیں اور ان کے لئے دنیا کی کھیتی یہ ہے کہ وہ معرفت و محبت و خدمت حق کے لئے جذبہ جذب کریں اور قوی ہو جاتے ہیں ورنہ دنیا ان کی نظروں میں ذرہ بھر بھی وقعت نہیں رکھتی۔

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا طلبی میں نیک عمل کرتا ہے اسے جزا آخرت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اس کی نظروں میں ہر شے بچھ ہو جاتی ہے نہ اسے دنیا کی کھیتی سے کام اور آخرت سے کوئی واسطہ وہ دنیا و آخرت سے صرف اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے۔

فائدہ حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دنیا کی کھیتی قناعت اور آخرت کی کھیتی رضا ہے الہی ہے اور

لحہ اپنا دونوں آنکھیں اس طرف نہ لگائی جیسے ہم نے جوڑوں سے بہرہ ور کیا یہ تو دنیا کی لذت ہے اس لئے ہے تاکہ انہیں ہم اس میں آزمائیں اور تیرے رب کا رزق بہتر اور دائمی ہے۔

فرمایا آخرت کی کھیتی دنیا میں تناعت اور آخرت میں مغفرت اور ہر حال وجہ اعمال میں رضائے الہی کی طلب دنیا کی کھیتی یہ ہے کہ ہر ضرورت کے پورے ہو اور اس پر اسے نفع دنا نہ ہو جسے اس قسم کی دنیا حاصل ہو اسے آخرت میں کچھ نہ ملے گا حضرت شیخ عطار رحمۃ اللہ تعالیٰ سے

بچوں لطفان منکر اندر سرخ وزرر .. چوں زمان مفرور رنگ دبو گردد

سبق

دنیا ایک بڑھیا عورت کی مانند ہے جو اس کے نقش و نگار پر ذریفۃ اوزا پیرنا ڈال ہے وہ عورت کی طرح ہے۔ عاقل پر لازم ہے کہ وہ آخرت کے جاہ و مراتب و کمال اعمال صالحہ باقیہ کے ذریعہ حاصل کرے اس لئے کہ دنیا و مافیہا سارے کا سارا نانی اور ٹٹنے والا ہے۔ لہذا نے فرمایا

الا کل شے باطل .. دکل نییم لا محالۃ ذال

ترجمہ: خردوار اللہ تعالیٰ کے سوا ہر شے باطل ہے اور لامحالہ ہر نعمت ٹٹنے والی ہے۔
فائدہ: اس شعر میں کل نییم سے دنیا کی نعمتیں مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ

ام لہم شکر .. ام منقطع ہے اس کے بعد بل اور ہمزہ متحدہ ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ شرع کلم من الدنیا سے اغراض اور ہمزہ تحقیق و تقریر کے لئے ہے شرکاء سے شیاطین اس وجہ مراد ہیں اور ضمیر قریش مشرکین کی طرف راجع ہے اور اضافہ حقیقہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ بلکہ ان کے شیاطین اس وجہ سے شرکاء ہیں یعنی ان کے ہم جنس ہیں جو ان کے کفر و عصیان میں شریک اور تیز ہیں ان کی معاونت کرتے ہیں۔ شرعاً اللہ ان کے لئے مقرر کئے ہیں یعنی ان کے دلوں میں سنوار کے دکھایا ہے من الدین دین فاسد عالم یا ذن بہ اللہ جس کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی مثلاً شرک اور آخرت کا انکار اور صرف دنیا کے لئے عمل ایسے ہی جلد خالقات شرع و موافقات نفس کی خواہشات اس لئے کہ وہ ان کے سوا اور کسی کو جانتے ہی نہیں اور اللہ تعالیٰ ان امور فاسدہ کی کیسے اجازت دیتا ہے وہ ایسے امور فاسدہ سے بلند و بالا اور منزہ و مقدس اور پاک ہے۔ ان کے غلط امور کو دین۔ تبصر کہ تا بوجہ مشاکلت کے ہے اس لئے کہ پہلے معصون میں دین حق کا ذکر ہے پھر اس کی مناسبت سے ان کے غلط امور کو بھی دین کہا۔ تہکما فرمایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے امور فاسدہ کی اجازت نہیں بخشی تھی اور دین کی ان کی طرف اضافہ اسی لئے ہے کہ اسے انہوں نے گھڑ لیا تھا اور انہوں نے شرکاء اپنی طرف سے بٹھرائے تھے پھر شرع کی ان کی طرف اضافہ سبب ہے کہ وہی شرکاء ان کی گمراہی اور آزمائش کا سبب بنے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا انہیں اضللن کثیرا من الناس

کلمۃ الفصل اور اگر کلمۃ فصل یعنی سابق تضاد نہ ہوتی جس میں لکھا گیا کہ انہیں عذاب میں مہلت ملے گی یا وقت مراد ہے جو قیامت میں فیصلہ ہو گا اور حق و باطل واضح ہو جائے گا (کذا فی القاموس) اور سے

ترجمہ: بچوں کی طرح سرخ وزرر کو نہ دیکھ عورتوں کی طرح دیکھ کہ کھا کر رنگ بوسے ارد گرد نہ پھیر

یوم الفصل بھی اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس وقت حق اور باطل کھل کر آجائے گا اور عدل و انصاف سے لوگوں کا فیصلہ ہوگا (المفردات)

نقضی بینہم تو کافروں و سومنوں کا فیصلہ ہو جاتا یا مشرکین اور ان کے شرکاء کا فیصلہ مراہے کہ اس وقت ہر ایک جزا و سزا پائے گا۔ اور یہ وعدہ قیامت کے دن پورا ہوگا۔ فان الظالمین لہم عذاب الیم اور بیشک آخرت میں ظالمین کے لئے دردناک عذاب ہوگا یعنی ایسا عذاب جو دوسے بھر پور اور دائمی اور غیر منقطع ہوگا۔

فائدہ: اسم ضمیر لانا چاہیے مگر لیکن ظالمین اسم منظر لاکر بتایا گیا ہے کہ ان کے دردناک عذاب کا سبب ان کا اپنا ظلم ہے۔ اور اسے اسم سے موصوف کرنے میں اثر رہے کہ وہ ایسا درد ہے جس کی کہنہ صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور یہ صرف ان کے ظلم کی وجہ سے ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں چند اشارات ہیں (۱) گذر کے نفوس نے جب ان پر خواہشات نفسانی نے ظہور کیا تو ارواح و قلوب کے لئے ایسے امور منتخب کئے۔ جن سے اللہ تعالیٰ ہرگز راضی نہ تھا۔ مثلاً مخالفات

شرع و موافقات طبع (نفسانی) جیسے سلمان قیدیوں کے لئے کافروں نے ان کی طبع کے خلاف، ان کی غذائیں مقرر کیں مثلاً خنزیر کا گوشت اور شراب و عقد زنا وغیرہ وغیرہ۔ اس سے ثابت ہوا کہ انسان ہر وقت متوجہ الی اللہ رہے تاکہ اس سے نفس کا شردفع ہو اور روح پر واز چڑھے

حکایت صحابی مروی ہے کہ حضرت سالم بن عوف رضی اللہ عنہ کو جب کافروں نے قید کیا تو ان کے والد نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شکایت کی آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں رکھ کر لا حول ولا قوۃ الا باللہ اس کی برکت یہ ہوئی کہ اس کا لڑکا ین حضرت سالم رضی اللہ عنہ قید سے رہا ہو کر ایک سوانح بھی ساتھ لائے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

مرویش عالم غیہم پشائتے خوش دار کہ کس ہمیشہ یگیتی درم نخواہد ماند

(۲) اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو قبل بلوغ تکالیف و مجاہدات شرعیہ کا مکلف نہیں بناتا اس کے ضعف بشریہ پر رحم فرمایا کیوں کہ بشریت شریعت کے امور کے اٹھانے سے کتراتا ہے اور اسے مؤخر کرنے کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ غالب بشریہ اچھی طرح مضبوط ہو کر امور شرعیہ پر عمل کرے تاکہ طبع (خواہشات نفسانیہ) کا مکمل طور تلغ قمع ہو سکے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے۔

علی

ترا چہ آید روشن است از دست ای یک قطع خاک

چرخ نموانست کردن زہ کمان عشق را

حکمت: بسک باغیب سے مجھے فرشتے نے خوشخبری دی کہ کوئی بھی اس دنیا میں ہمیشہ نہ رہے گا۔ مقرر ہے: مجھے اس مٹی کے ٹکڑے سے کہاں سے روشنی ملے۔ آسمان بھی کمان عشق کی زہ نہیں رکھتا۔

(۳) متابعت خواہشات سے نفس پر ظلم کرنا ہے اور اسے اسی وجہ سے دردناک عذاب ہوگا اس کی مثال ایسے ہے جیسے بچے کو دودھ چھڑانے سے تکلیف ہوئی ہے ایسے ہی نفس کو شرعی امور کی پابندی سے تکلیف ہوتی ہے لیکن جب بچے کا دودھ چھوٹ جائے تو پھر منہ نہیں لگاتا ایسے ہی جب نفس پر کنٹرول کر لیا جائے تو شرعی امور کی ادائیگی اس کے لئے آسان اگرچہ نہیں ہوتی بلکہ اسے ویسے ہی عذاب محسوس ہوتا ہے۔ لیکن قلب و روح کے لئے رحمت ہی رحمت ہو جاتی ہے۔

(مسئلہ ۱) اسی لئے ابنِ شرع نے فرمایا کہ جو کوئی کہے کہ یہ امور شرعیہ تو ہمارے لئے عذاب ہیں وہ اس کلمہ کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اس کی تائید بھی غیر مسموع ہے ہاں اگر یہ کہے کہ اس سے میرا مطلب یہ ہے کہ امور شرعیہ کی ادائیگی میں نفس کو تھکاتے محسوس ہوتی ہے تو کافر نہ ہوگا۔

(مسئلہ ۲) اگر کوئی کہے کہ کاش امور تکلیفیہ ہم پر فرض نہ ہوتے تو اچھا ہوتا تو یہ شخص کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہر مقرر کردہ امر میں خیر ہی خیر ہے۔ ہاں اگر یوں تائید کرے کہ اس سے میری مراد یہ تھی کہ اگر فرض نہ ہوتا تو آسانی اور سہولت تھی۔ قصیدہ بردہ شریف میں ہے۔

وداعہا وہی فی اعمال سائہ

ہا دمہی سستی ت امر علی تلاتسم

ترجمہ، جس حالت میں نفس کسرش اعمال کی چراگاہ میں چر رہا ہو اس کی پوری پوری حفاظت کیجئے اگر وہ چراگاہ کو خوشگوار تہہ و تور کرنے لگے تو اسے مت چرنے دیجئے۔

شرح از صاحبِ روح البیان | نفس کو اعمالِ صالحہ میں مشغول کرتے وقت معصود و منقص امور جیسے زیادہ عجب و غفلت اور گمراہی سے بچانا پھر اگر وہ بعض

طاعات سے لذت محسوس کرے اور ان سے وہ مانوس ہونے لگے تو تم پھر وہ طاعات چھوڑ کر اسے ایسی عبادات و طاعات میں لگا دیجئے جو ان سے مزید شریعت میں ہوں اس لئے کہ نفس کشی کا معنی یہ ہے کہ اس سے اس کی عادات چھڑا کر اسے مزید مشقت میں ڈالا جائے ہاں عارفین سے ہی مطلقاً تکلیف مرتفع ہو جاتی ہے (راور ہم عوام کا یہ مرتبہ نہیں)

شرح از اویسی غفرلہ | (حل لغات) رُوح از مراعات اس کا مادہ رُحی بمعنی چرنا

ہا دمہی نفس کی طرف راجع ہیں۔ ساتھ چرنے والی از سوم چرنا

شرعیہ ہے استحلت صیغہ ماضی مؤنث ساتھ اذا استعملہ در اصل استعملت تھا با قاعدہ صرف استعملت

استعملہ، یعنی شیریں اور خوشگوار سمجھنا۔ مرعی چراگاہ لا تسم نہی حاضر از اسامہ چرانا۔

تشریح، اگر نفس کسی نیک عمل میں دلچسپی لے تو سمجھو لو اس میں اس کی کوئی اندرونی سازش ہے کیونکہ

دشمن کبھی خیر خواہی نہیں کرتا اسی لئے اس کی چالاک سے ہوشیار ہونا چاہیے فطرت کی گئی تو سمٹ نقصان ہوگا۔
نفس کی اس سازش پر غور و خوض کے بعد نتیجہ نکالنے کے لئے اگر اس کی یہ دپسی خالصاً تو جس اللہ ہے تو رہنے دیجئے
لیکن پھر بھی اس کے برے ارادوں پر کڑی نگرانی کرنا لازم ہے اور اگر اس کی کسی نیک عمل کی دپسی مبنی
برایا و صحت ہے تو فوراً اسے اس نیک عمل سے روک کر کسی دیگر ایسے نیک عمل یا اوراد یا وظائف میں لگا
دیجئے جس میں ریاء و سمعت کو دخل نہ ہو۔

کم حنت لذیذ المرء قاتلہ من حیث لم یدران اسم فی الدسم
ترجمہ: نفس کی خواہشات کو اس طرح بنا سوار کر آدی کے سامنے پیش کرتا ہے جو اس کے لئے مہلک ہوتی ہے
اور وہ نہیں جانتا کہ بعض دفعہ چرب لذیذ کھانے میں زہر ماحوتا ہے۔

یعنی بار بار کا تجربہ ہے کہ بہت سی چرب و لذیذ اشیاء انسان
کو نفس بنا سوار کر کے دکھاتا ہے حالانکہ وہ اس کے لئے زہر

شرح از صواب الی بیان

قاتل ہوتی ہیں حالانکہ انسان کو معلوم نہیں ہوتا کہ اس چرب و لذیذ شے میں زہر ملی ہوتی ہے بالخصوص محبت
و عشق میں گھرا ہوا انسان لذیذ و چرب اشیاء پر تر ہے اسی لئے جب کھاتا ہے تو مر جاتا ہے ایسے ہی نفس کیلئے
کے مطابق جو بھی عمل کرتا ہے تو سلوک کی راہوں سے دور سبٹ جاتا ہے ہاں جسے اللہ تعالیٰ نفس کی اصلاح
و تزکیہ کی توفیق عطا فرمائے وہ کامیاب ہے۔ اور اس کے فریب کھانے کی وجہ ظاہر ہے کہ انسان میں آناستہ و
نہیں کہ وہ کھانے سے زہر کی تیز کر کے جب وہ کھانے میں ملا کر اسے دی جائے اس لئے کہ لبیب لذت
کے وہ زہر کو محسوس ہی نہیں کرے گا۔ اس طرح نفس غدار انسان کو گناہ کی لذت سے اپنے دام فریب میں پھانس
لیتا ہے۔ (نکتہ) دسم اسم میں موجود ہے حرف وال کے لفظ سے فرق لکھ لکھ گا اور دال
دنیا کی طرف دال ہے کہ جو دنیا کو ترک کر دے گا اس کے سامنے تمام حجابات اٹھ جائیں گے یہی وجہ تھی کہ
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے میں زہر ملا گیا تو آپ کو فوراً اس کا علم ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اور تبری انطاہلین اور طالین یعنی مشرکین کو قیامت میں دیکھو گے یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے
یا اے جو اس خطاب کا اہل ہے "مشفقین" خورندہ ہوں گے "ما کسوا" ان کا خوف
اور خطرہ ان کے ان برے اعمال سے ہو گا جو انہوں نے دنیا میں کئے۔ من تعلیمہ ہے متفقین کا صلہ نہیں۔ اس
معنی پر مضاف محذوف ماننے کی ضرورت نہیں اور پھر معنی بھی صحیح ہے اس لئے کہ یہی معنی زیادہ یلغ اور وعید
کے لئے زیادہ مؤثر ہے۔ وہ واقعہ ہم حالانکہ اس کا وبال اور سزا ان پر ضرور واقع ہوگی خورندہ ہوں یا
نہ یہ جملہ متفقین کی صیر سے حال ہے یا جملہ معترضہ ہے "حضرت سعدی مفتی نے کہا کہ قیامت میں حال متکسر
ہوگا اس لئے کہ جو دنیا میں عین اٹارہے ہیں انہیں سخت گھرا سٹ ہو اور جو بظاہر پریشان حال ہیں وہ

آزت میں مطمئن ہوں گے۔ مشنوی شریف میں ہے کہ

۱۔ لا تخافوا ہست نزل عاقلان

ہست درخور از ہر اے عاقل آں

۲۔ ہرگز ترسد مرد را یمنے کند

مرد دل ترسندہ را یمنے کند

۳۔ آنکہ خوش نیست گوئی میرس

در سچہ وہی نیست اوچوں محتاج دس

ترجمہ ۱۔ لا تخافوا (نہ ڈرو) خوف والوں کی مہمانی ہے اور یہ مہمانی خوف والے کے لائق ہے

۲۔ جو (اللہ سے) ڈرتا ہے اسے بے خوف کر دیتے ہیں۔ ڈرنے والے دل کو تسکین بخشتے ہیں

۳۔ جسے خوف نہیں اسے کہو نہ پوچھو۔ اسے کیا سبق سکھاتے ہو وہ سبق کا محتاج نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں اشارہ ہے کہ اہل ہولی و شہوات پر عذاب واقع ہوگا دنیا میں تزکیہ نفس کیلئے کثرت ریاضات و انواع مجاہدات سے یعنی نفس کو دوا اٹل سے پاک کر کے بہترین صفات سے سنوارنا اور آزت میں انہیں عذاب ہوگا اگر انہوں نے شرع کی خلاف ورزی کی ہوگی تو دوزخ میں جائیں گے اسی سے انسان سوچے کہ دنیا کا عذاب آسان ہے یا آزت کا اسی لئے مہمانان پر لازم ہے کہ وہ وقت گزرنے سے پہلے یعنی قبل از موت اعمال صالحہ میں جدوجہد کرے۔

تفسیر عالمانہ

والذین آمنوا و عملوا الصالحات اور وہ لوگ جنہوں نے تکالیف شرعیہ پر عمل کیا یعنی خواہشات نفسانی و ارادات شہوانی کے قلع قمع کر کے اور نفس کا تزکیہ اور قلب کا تصفیہ اور روح کا تحلیل کیا۔ ”فی روضات الجنات“ بہشت کے بہترین اور خوشگوار مقامات میں ہوں گے۔ ہم نے خوشگوار اس لئے کہا کہ انسان کے لئے وہی جگہ بہتر ہوتی ہے جہاں اس کا جی لگے ورنہ بہت سے فی نقہ بہتر و اعلیٰ مقامات ہوتے ہیں لیکن بعض انسانوں کا دماغی گھبراہٹ ہے۔

(حل لغات) حواشی الکتاب میں ہے کہ الروضہ ہر وہ جگہ جہاں پانی اور گھاس ہو اور کشف الاسرار

میں ہے کہ ہر وہ فراخ جگہ جہاں خوشبو اور خوشنما پھول ہوں۔

بینائی تیز ہوگی | حدیث شریف میں ہے کہ تین چیزوں سے بینائی تیز ہوتی ہے

(۱) سبز شے دیکھنا

(۲) جاری پانی کو دیکھنا

(۳) حسین چہرہ دیکھنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک اور کافضہ فرمایا وہ یہ کہ سوتے وقت سیاہ سر سے آنکھوں میں لگانا

فائدہ امام راعب نے فرمایا کہ روفاات الجنات میں ان چیزوں کی طرف اشارہ ہے جو ہشتیوں کے لئے ظاہر نعتیں تیار کی گئیں ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ نیک اعمال کی جزا علوم و معارف اور ایسے اخلاق و عادات ہیں جن سے قلب کو راحت اور سکون نصیب ہو۔

تفسیر عنائتہ لہم ما یشاؤن عند ربہم وہ جس طرح کی لذتیں چیزیں اللہ تعالیٰ سے چاہیں اس کے ہاں سے انہیں حاصل ہوں گی۔ عذاب بہم ظرف مستقر ہے جو بہم کا

عالم ہے بعض نے کہا کہ یہ یشاؤن کی طرف ہے تاکہ ثابت ہو کہ انہیں جو کچھ ملے گا وہ اللہ تعالیٰ سے ہوگا۔ یہ آیت امتیاز سے ہے کہ اشفاق کا اثبات کر کے اس کو مقدر بتایا جنات کے ذکر سے پہلے نار کو مقدر بتایا "ذالک" وہ جو اہل ایمان کا اجر مذکور ہوا۔ ہوا الفضل الکیس وہی بہت بڑا فضل ہے اس کے بالمقابل باقی تمام فضل یسج ہیں اگرچہ وہ بھی فضل الہی تھا کہ دنیا داروں کو دنیا دی لیکن وہ اخروی نعمتوں کے بالمقابل کچھ نہیں یا دنیا کی تحقیر کا اظہار ہے کہ اس کا ہر ہر ذرہ حقیر ہے لیکن یہ صرف امت کے لئے درنہ حقو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہر شے فضل غلیم ہے کما قال دکان فضل اللہ علیہ عطا "ذک" وہ فضل کبیر یہ مبتدا اور الذی الخ اس کی خبر ہے "الذی" ثواب ہے جو کہ یشرا اللہ عبادہ الذین آمنوا وعلوا صلاتا اللہ تعالیٰ اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے خوشخبری سناتا ہے یہاں جار محذوف ہے اور علوا کی ضمیر الذین کی طرف لوتی ہے اس لئے کہ "الذی جار مجرور کو پھر جو محذوف بتدیہ جار حذف کرتے ہیں بخلاف السنن بدہم کے یہاں منہ محذوف ہے کہ یہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔

فائدہ کاشفی نے لکھا کہ خبر کی تقدیم صرف اہل ایمان کے سرور و فرحت میں اضافہ کی وجہ سے ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ ان کے اعمال صالحہ نفع نہیں ہوئے اہل ایمان پر بھی لازم ہے کہ لزوم عبودیت پر زیادہ سے زیادہ جدوجہد اور اعمال صالحہ میں بہت زیادہ کوشاں ہوں۔

کار نیکو کن اگر دوا مزد نیکو مطلبی ————— کن چراہر کہ کو تر نیکو کار دہنر
کار اگر نیست ترادر طع اجر مالش ————— مزد مزدور باندازہ کردار دہنر

تہ جہ ۱۰ اچھا کام کر اگر تم نیک، مزدوری کے طالب ہو کیوں کہ معاہدہ ہے کہ جو اچھی کیسی کرتا ہے اور اچھا پھل اٹھاتا ہے اگر تو کام نہیں کرتا تو پھر اجر کا طمع نہ کہ کیوں کہ مزدور کو مزدوری کے مطابق اجر دیا جاتا ہے۔

(نکتہ ۵) روضات کی اور پھر مشیت کی تعلیم اس لئے ہے کہ دنیا کے اکثر بلا و انما، باریہ سے اور باغات سے خالی ہوتے ہیں اس لئے کہ کل شبہات کو نہیں پاتے اسی لئے انہیں ان کا شوق رہتا ہے اور اس کے لئے تدارک اور تیار دی کرتے ہیں لیکن آخرت کا دنیا پر تیاں نہ کیا جائے اس لئے کہ دنیا ازائش و ابتلا کا مرکز ہے اور آفات و بلیات کی جگہ اور آخرت میں نعمتیں و ضیافتیں ہوں گی وہاں ہر شے ملے گی جو ان کا بھی چاہے گا۔

فائدہ ۱۰ جو اپنے آقا سے محبت کرتا ہے وہ اس کی رضا طلبی میں جد و جد کر رہا ہے۔

حکایت ۱: حضرت ابنی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک رہبر کو دیکھا کہ وہ پاؤں نہیں رکھتا تھا۔ ہاتھوں کے پہلے چل رہا تھا میں نے اس سے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے کہا سترند جا رہا ہوں میں نے کہا کتنا عرصہ میں وہاں پہنچ گئے کہا دس سال سے زائد لگ جائیں گے میں نے اسے متعجب ہو کر دیکھا اس نے کہا کیوں خراب تعجب کیسی۔ میں نے کہا تیری اس محنت و مشقت اور دور کے سفر پہ مجھے تعجب ہے مجھے کہا حضرت شوق کی دنیا زالی ہے مجھے اسی شوق سے لمبا سفر قریب رح محسوس ہوتا ہے باقی رہی میری تکلیف اور مشقت وہ میرے مولا کے ہاتھ میں ہے وہ چاہے تو چل بھر میں دور کر دے وہ اپنے بندوں پر بہت بڑا مہربان ہے۔

سبق جسے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بشارت دیتا ہے اس کے لئے اپنے وجود کو اس کی راہ میں خرچ آسان نظر آتا ہے

قل لا اِستلکم علیہ۔ (شان نزول) مروی ہے کہ مشرکین مکہ نے ایک اجتماع میں کہا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تبلیغ کا معاوضہ مانگتے ہیں ان کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی لیکن آپس میں شورہ کیا کہ حضور علیہ السلام سے پوچھا جائے کہ کیا وہ اپنی تبلیغ کی مزدوری چاہتے ہیں یا کیوں کہ ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی یعنی اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین وغیرہم کو ذلیل ہے کہ میں جو کچھ تمہیں احکام اللہ بتاتا ہوں اس پر میں تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگا جیسے میرے سے پہلے انبیاء علیہم السلام نے معاوضہ نہیں لیا اور اجرا، بمعنی نفع سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ ہم نے اجر کا معنی نفع اسی لئے کیا ہے تاکہ مودۃ فی الترتیب کا استثناء متصل صحیح ہو سکے اس لئے کہ وہ بھی از افراد اجر ہے جیسے مندرجہ ذیل شعر میں ہے

و بلدۃ یسربہا انیس ۱۰ ۱۱ یسعافیر و آلایعیس

ترجمہ: اس شہر میں کوئی ساتھی نہیں کہ جس سے اس کی جا کے سوائے یسافیر و عیس کے

تفسیر صوفیانہ مادیات نجیہ میں ہے کہ میں تم سے بشارت دینے پر معاوضہ نہیں مانگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے ہی لیتا ہے جو کوئی لیتا ہے کیوں کہ جب وہ اپنے بندے کو ایمان سے نوازتا ہے تو

ایمان پر ثواب بھی مٹا دیتا ہے اور وہ اپنا افضل و کرم اگر کسی پر فرماتا ہے تو اس سے پہلے کوئی سبب بھی ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمن سے تبلیغ کا اجر نہیں مانگتے بلکہ ائمہ دین کی شہادت کہے اسے بہشت میں لے جائیں گے۔

تفسیر عالمانہ

۱۰ المودة فی القربی مودة سے مودة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے اور القربی زلمی کی طرح مصدبہ یعنی القرباۃ یعنی قریبی رشتہ داری اور فی سببہ یعنی الام مراد ہے جو المودة کے متعلق ہے اور یہاں مودة سے ان کی اذیت کا ترک مراد ہے یعنی ان کے ساتھ وہی رو برو رعایت کرنا جیسے ان کے لائق ہے حضور علیہ السلام کا مودة کو اجر اور اس سے استثناء اس لئے فرمایا کہ اسے اجر سے مشابہت ہے۔ مزوج ذیل کے تیل سے ہے۔

ولا عیب فیہم غیر ان میونہم . . . بہن فلول من قواع کلثب

ترجمہ: انہیں اور کوئی عیب نہیں سوائے اس کے کہ ان کی تلواریں شکریوں کے مقابلہ کے وقت کند ہو جاتی ہیں
معاوضہ مانگنے کے وجوہ (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی شان کے لائق نہیں کہ وہ تبلیغ رسالت پر معاوضہ مانگیں اور نہ ہی سابقہ انبیاء علیہم السلام کا یہ طریقہ تھا اور آپ

ان سے درجات میں بلند ہیں تو ان کے لئے اولیٰ ہے کہ وہ معاوضہ نہ مانگیں

(۲) مخالفت کی تصریح بھی ہے کما قال تمیل لا یمسک عیدہ اجرہ

(۳) تبلیغ آپ پر واجب تھی کما قال اللہ تعالیٰ بلغ ما نزل الیک اور اچھی واجب پر معاوضہ مانگنا ناموزوں

ہے۔

(۴) دنیا اخس الاشیاء ہے پھر

اعلیٰ شے یعنی تبلیغ احکام الہی کا معاوضہ کیسا جب کہ تبلیغ احکام الہی اعز الاشیاء ہے کیونکہ علم قیمتی جو ہر اور دنیا ٹھیکریوں سے بھی کتر ہے اس سے ہلکے وہ علماء حضرت توجہ فرمائیں کہ علم کو کوڑیوں کے عوض خالص کر سبے ہیں کاش علماء فی سبیل اللہ تنہی سے مطمئن ہو کر تبلیغ اسلام کے لئے کام کرتے تو نفل نے یہ زمانہ دیکھا ہوتا۔ اویسی غفرلہ)

۵۔ طلب معاوضہ اہتمام طبع و لایح کا موجب ہے اور نبوت قطعی طور پر نبوت سے پاک اور مقدس ہے۔

اب معنی یہ ہو اگر میں قطعی طور پر تبلیغ کا معاوضہ نہیں مانگا لیکن اسے قریش کہہ کر میری قرابت کے پیش نظر میرے

ساتھ مودت و محبت کرو اور مجھے فائز ملت دو اور نہ ہی میرے ساتھ دشمنی کرو۔ جب میرا تمہارا رشتہ نہایت

قریب تر ہے تو پھر میرے ساتھ دشمنی اور مخالفت کیوں۔ کیونکہ صلہ رھی شرعاً عادتاً و مردہ لازمی ہے خواہ میں تمہیں

تبلیغ کروں یا نہ اور تعجب تو یہ ہے کہ وہ ترتم قرابت پر نازاں و فخر کناں ہو اور کہتے ہو جو ہمارے رشتہ داروں پر حملہ کرے گا ہم اسے جانے مار دیں گے لیکن میرے ساتھ معاملہ برعکس ہے کہ مجھے حد سے زیادہ متسلط ہو۔ آخر اس کی بھی کوئی وجہ

ہوئی چاہیے۔

اہل قرابت کی محبت و موودت

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے حضور علیہ السلام اہل قرابت کی موودت مراد ہو اس معنی پر یہاں مفاد محدود ہوگا یعنی میں تم سے صرف اپنے قرابت والوں کی موودت چاہتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ تم ان کو اذیت نہ دو اس معنی پر کلمہ فی ظریف ہوگا اور ظریف موود سے حال ہے اب معنی یہ ہوگا کہ میری قرابت والوں سے پیار کرو جیسا کہ ان کا حق ہے۔

نزل آیت کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کے قرابت دار کون ہیں تاکہ ہم ان سے موودت و محبت کریں آپ نے فرمایا کہ میرے قریب تر علی و فاطمہ حسن و حسین رضی اللہ عنہم ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ ساتھ حد کرتے ہیں آپ نے فرمایا کیا تم اس سے راضی نہیں ہو کہ آپ میری خلافت کے چوتھے خلیفہ ہوں میں اور آپ اور حسن و حسین اور ہمارے ازواج ہماری دائیں بائیں اور ہماری اولاد ہماری ازواج کے پیچھے سب سے پہلے بہشت میں جائیں گے۔

فائدہ حضرت سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ یہ آیت کیسے ہے اور یہ استثناء بلانی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ان کی اولاد کے مطابق نہیں ہو سکتا اس لئے کہ آیت کے نزول کے وقت بلانی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد بھی نہیں ہوئی تھی۔

اہل بیت کے فضائل

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اس شخص پر بہشت حرام ہے جو میرے اہل بیت پر ظلم کرتا ہے اور عزت کے بارے میں جو مجھے ایذا دیتا ہے اور جس کیساتھ عبدالمطلب کی اولاد نے زیادتی کی اور وہ اس کی جزا نہ دے سکا تو قیامت میں جب وہ مجھے ملے گا تو میں اسے جزا دوں گا۔

(۲) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مرتبہ ہے تو وہ شہید ہوگا خیر دار جو حب آل محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں مرتبہ ہے اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں خیر دار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں مرتبہ ہے وہ تائب ہو کر مرے گا خیر دار جو آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں مرتبہ ہے وہ مومن اور کامل ایمان ہو کر مرے گا خیر دار جو حب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں مرتبہ ہے اسے ملک الموت علیہ السلام پھر منکر نیکر بہشت کی خوشخبری سنائیں گے خیر دار جو حب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں مرتبہ ہے اسے قبر میں دلہن پیش کی جائے گی جیسے دولہا گھر میں دلہن

لے ۱۰ اولاد تو کیا ابھی آپ کی شادی ہی نہ ہوئی تھی

سے خوش ہونا ہے وہ اس کے ساتھ قیامت تک خوش رہے گا۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مرے گا تو قبر میں اس کے لئے بہشت کی طرف دو دروازے کھول دیئے جائیں گے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مرتا ہے تو اس قبر کو اللہ تعالیٰ ملائکہ رحمت کی زیارت گاہ بناتا ہے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کرتا ہے تو قیامت میں اسے اللہ تعالیٰ اہل سنت و جماعت میں اٹھائے گا۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بغض میں مرتا ہے تو جب وہ قیامت میں آئے گا تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں لکھا ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید و محروم ہے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بغض میں مرتا ہے وہ بہشت کی خوشبو ہرگز نہیں سونگھے گا۔

آل محمد کون آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ لوگ ہیں جن کا معاملہ حضور علیہ السلام کے سپرد ہو پھر جو معاملہ شریعت داری میں قریب تر ہو گا وہی آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف سے اعلیٰ و اکل ہو گا۔ اس میں شک نہیں کہ اس عہدہ میں حضور علیہ السلام کو قریب تر۔ علی و فاطمہ حسن و حسین ہیں (رضی اللہ عنہم جعین) اور ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تعلق نقل متواتر سے ثابت ہے۔

شیعہ کا رد شیعہ صرف انہیں حضرات کو آل سمجھتے ہیں مگر یہ غلط ہے بلکہ آل میں آل علی کے علاوہ آل عقیل (حضرت علی رضی اللہ عنہم کے بھائی) آل جعفر آل عباس رضی اللہ عنہم بھی شامل ہیں بلکہ جن حضرات کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی وہ بھی آل میں شامل ہیں جیسے حضرت بنو ہاشم و بنو عبد المطلب رضی اللہ عنہم کذا فی الکشاف اور تفسیر ثعلبی میں ہے کہ حضور علیہ السلام کے قرابت دار یعنی آل بنو ہاشم و بنو عبد المطلب ہیں اس لئے کہ خنس ان پر تقسیم ہوتا ہے۔

تمام کلمہ گو امتی آل نبی ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ جو لوگ حضور علیہ السلام کا کلمہ طیبہ صدقہ الی سے پڑھتے ہیں اسے آل کہا جائے۔ چنانچہ ابن عطاء نے فرمایا کہ "قل اسئکم علیہ الخ یعنی فرماتے ہیں میں تم سے دعوت اسلام پر اور کچھ نہیں مانگتا صرف یہ چاہتا ہوں کہ تم ان لوگوں سے محبت کرو جنہوں نے میری دعوت اسلام کو قبول کیا اور میری طاعت قبول کی تم پر ان کی محبت واجب (فرض ہے) اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ محب محبوب کے محبوب سے محبت کرتا ہے اس لئے کہ ان دونوں میں ایک محبوب

کا رشتہ ہے ایسے ہی مطیع الہی کی اطاعت بھی ضروری ہے اس لئے کہ انہیں ایک مطاع کی اطاعت و انقیاد کا رشتہ ہے۔ سیدنا ابن العریضی قدس سرہ نے فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا کہ فلاں شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا واقعہ حضرت ابو دین سے بغض کرتا ہے میں نے اس شخص سے کراہت کا

لے، ایسی عبارت ان تغیب شیعہ بلکہ سنی مدار فیوں کا رد کرتی ہیں اہل بیت کی محبت کی آئینہ فلان لفظ رضی اللہ عنہم دو گنا بار مجاہد کر کے تفسیر نہیں (ادریس غفر لہ)

اٹھارہ ایک رات میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا اے ابن العربی تم فلاں شخص سے کیوں الرض ہو میں نے عرض کی وہ ابودین سے بغض رکھتا ہے آپ نے فرمایا کیا وہ شخص اللہ تعالیٰ اور میرے سے محبت نہیں کرتا میں نے کہنا ضرور کرتا ہے آپ نے فرمایا تو وہ صرف ابودین کے ساتھ بغض سے راہ و گاہ ہو گیا کیا تمہیں ایسے شخص سے غصہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور میرے ساتھ محبت کرتا ہے میں نے تسلیم خم کر کے عرض کی میں نے غلطی کی اور اپنی غلطی کی معافی چاہتا ہوں اب اللہ تعالیٰ وہ میرا تمام لوگوں سے محبوب ترین ہو گا۔ صبح جاگا اور اس شخص سے خواب بیان کر کے اس سے معافی چاہی اور وہ بھی خواب میں گریب رو یا اور کہا کہ یہ مجھے بتیہ ہے کہ میں ابودین سے بغض نہ کروں۔ چنانچہ اس روز وہ دونوں آپس میں راضی ہو گئے اور ایک دوسرے کے دوست بن گئے۔

تفسیر عالمانہ | ومن یقتوف حسنة اور جو ایک نیکی کرتا ہے بالخصوص حب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں

حل لغات امام راعب نے لکھا کہ اقرار کا مادہ القرف ہے بمعنی درخت اور جانور آنازا اور اس کے حاصل کبھی قرب کہتے ہیں۔ پھر استعارہ کر کے اکتساب کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے وہ اچھا ہو یا بُرا لیکن اس کا استعمال برائی میں زیادہ ہوتا ہے اسی لئے عربی مقولہ مشہور ہے کہ الاعتواف یزیل الاعتواف برائی کے ارتکاب کو توبہ کا اقرار مشابہ ہے "نزدہ فیہا" ہم اس کی نیکی میں اضافہ کرتے ہیں "حسنا" دو گنا بلکہ کئی گنا اور اس کے مثل اور نیکی کرنے کی توفیق اور اس میں اخلاص اور جسے اللہ تعالیٰ بڑھائے وہاں بندے کی رسائی کہاں۔ ان اللہ غفور شکور ہے شک اللہ تعالیٰ غفور ہے کہ بندے کے گناہ بخشتا ہے اور شکور ہے کہ طمع کو مکمل ثواب عطا فرماتا ہے بلکہ اپنے فضل و کرم سے اور زیادہ عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کا شکر کا بھی معنی کیا جاتا ہے اور اس کا معنی حقیقی کہ منعم کی تعظیم کی خبر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسا منعم ہے کہ اس کے سوا اس جیسا اور کوئی منعم نہیں ہو سکتا اور اسے ثابۃ ثواب دینے۔ اور تفضل سے مشابہت بھی ہے کیوں کہ یہ دونوں فعل غیر اور اس کی تعظیم پر ولالت کرتے ہیں یا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ قلیل نیکی پر بہت بڑا ثواب بخشتا ہے۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا قلیل بھی کثیر ہے۔

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم علیہم السلام نے عرض کی۔ یا اللہ مجھے اس امت مرحومہ کی خبر دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ ایسی امت ہے جس میں علماء

دعما، ہیں وہ اپنے علم و حکمت میں گویا انبیاء ہیں وہ تھوڑے پہ اکتفا کرتے ہیں۔ اور جو کچھ انہیں ملتا ہے اس پر وہ راضی ہوتے ہیں اور ان کا معمولی سا عمل بھی لا الہ الا اللہ کی برکت سے انہیں بہشت میں لے جائے گا۔

ام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ بندے کا شکر ہونا اپنے بیسے انسان کے لئے یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایسا

احسان اور فضل و کرم کرے کہ وہ بندہ اس کی تعریف سے رطب اللسان ہو۔ اگر کوئی اس کے ساتھ احسان کرے تو اس کے شکر میں اس کے ساتھ دوسرا احسان کرے۔

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگوں کا شکریہ نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا شکر نہیں کرتا۔

قائدہ : اللہ تعالیٰ کو شکریہ کہنا مجاز ہے اس لئے کہ اس کی بندہ جتنا حمد کرے تھوڑی ہے کیوں کہ اس کی ثناء کی کوئی حد نہیں اگر اس کے احسان کی ادائیگی میں اطاعت کرے تو بھی اس کا دیگر احسان ہے کہ اس نے اسے اپنی اطاعت کی توفیق بخشی بلکہ بندے کا احسان کے بدلے میں شکر کرنا نعمت دیگر ہے کیوں کہ اگر وہ شکر کی توفیق نہ بخشتا تو وہ کس طرح شکر کرتا۔

عظائیت ہر مومنے از بر تنم _____ چہ گو نہ بہر مومنے شکوے کنم
ترا آنکہ چشم و دہان داد و گوش _____ اگر عاتلے در خلا نش کموش
ترجمہ : میرے جسم پر ہر بال اس کی بڑی عطیہ ہے تو پھر ہر بال کا شکریہ مجھ سے کس طرح ہو سکتا ہے۔
مجھے اس نے آنکھ منہ و کان دیئے۔ اگر عقلمند ہے تو تو اس کے خلاف کی کوشش نہ کر۔

تفسیر عالمانہ | ام یقولون ام منقطع ہے یعنی وہ بات نہیں جو مذکور ہوئی بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ کیا کفار مکہ ایسے کہتے ہیں اور ام ہم شرکار الخ سے اعراض ہے افتخاری حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑا ہے۔ علی اللہ اللہ تعالیٰ پر کذب جھوٹ مثلاً نبوت کا دعویٰ اور تلاوة قرآن وغیرہ وغیرہ علاوہ انہیں یہ ہنرہ انکاری ہے اور توینج کے لئے ہے گویا کہا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غلط انتسابات کیوں کرتے ہیں وہ یہی ہے کہ حضور علیہ السلام نے افتراء کیا بالخصوص اللہ تعالیٰ پر (معاذ اللہ) افتراء کیا جو تمام بتوں سے بڑا ہے اور افتراء و کذب میں فرق یہ ہے کہ جھوٹ کہتے ہیں بات اپنی طرف سے بنانا اور افتراء دوسرے کی طرف جھوٹ کا نقل کرنا فان یشاء اللہ یختم علی قلوبک اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تمہارے ذل پر مہر لگا دے یہ ان کے منطوق کے بطلان پر استشہاد ہے وہ یہ کہ اگر (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ پر افتراء کیا ہوتا تو انہیں اللہ تعالیٰ روک دیتا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے قرآن اللہ کا کلام کہہ کر (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ پر افتراء کیا ہے اس لئے ان کا خیال تھا کہ کلام الہی کا صدور حضور علیہ السلام میں ہو سکتا بلکہ ان کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ السلام سے کلام الہی کا صدور ممکن ہی نہیں۔ اس کے جواب میں یہ کہا گیا کہ اگر حضور علیہ السلام اپنے دعویٰ میں اللہ تعالیٰ پر افتراء کیا ہے (معاذ اللہ) تو اللہ تعالیٰ انہیں روکتا بلکہ اس قرآن مجید

کہ آپ سے صادر ہی ہونے نہ دیتا بلکہ آپ کی قلب پر تو مہر لگا دیتا کہ کلام کا صدور تو مجھے ماننا اس کا کوئی معنی بھی آپ کا خیال اور تصور میں نہ آنے دیتا۔ بلکہ آپ اس کے حروف میں سے ایک حرف بھی نہ بول سکتے حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کہ آپ پر بجانب اللہ لحظہ بہ لحظہ متواتر طورہ وحی کا نزول ہوتا ہے اس سے نتیجہ نکلا کہ یہ قرآن بجانب اللہ نازل ہوا۔ (کذا فی اتادویلات البخیدہ) خلاصہ یہ کہ اگر آپ افتراء کرتے تو اللہ تعالیٰ آپ کے دل پر مہر لگا دیتا لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ آپ نے افتراء کیا اور نہ ہی آپ کے دل پر مہر لگی

رد منکرین اولیاء و منکرین عصمت انبیاء اس میں اشارہ ہے کہ اللہ ولے اور ملائکہ و رسل کرام علیہم السلام پر مخالطہ اور اللہ تعالیٰ پر افتراء کے گناہ سے بالکل محفوظ و معصوم ہوتے ہیں اور نہ ہی بیان شریعت میں کسی قسم کی غلطی کر سکتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ حقائق نسلی میں ہے کہ حضرت سہیل بن عبد اللہ تبری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شوق ازلی اور محبتہ لم یزلی کی مہر آپ کے دل پر لگا دے تاکہ آپ کو التفات الی الغیر بالکل نہ ہو اور آپ اجابت و ابار از خلق سے بالکل فارغ ہو جائیں۔

تفسیر عالمانہ ”دیج اللہ باطل و حق الحق بکلمتہ“ یہ جہد مستانفہ اور نفی افتراء کی تقریر کرتا ہے اس کا عطف بختم پر نہیں جیسا کہ لفظ اللہ کو دوبارہ لانے سے ظاہر ہے اور صفہ مفعول استمرار کے لئے ہے اور مصحف میں یکے واد کے بغیر لکھا ہوا ہے جیسے دیدع الانسان ویدع الدار و سندر الزمانہ میں حرف علت نہیں آئیں بھی کہا گیا اسے بلا قانون حذف کر دیا گیا محض اختصار اور لفظ کے پیش نظر اور وقف کو وصل پر محمول کرنے کے طور پر ایسا کیا گیا یعنی جیسے وصل کے وقت واؤ انتقاء ساکنین سے گر جاتی ہے ایسے ہی یہاں کتابت میں حذف کی گئی خط کو لفظ پر محمول کیا گیا۔ خلاصہ یہ کہ یہاں واؤ کا محذوف ہونا ثابت ہے اور اسے ماقبل پر معطوف کر کے بھی حذف نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ اگر ایسا کیا جائے تو معنی بگڑتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا باطل کو مٹانا مشروط بالشرط نہیں اور عطف سے اس کا معلق بالشرط ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ باطل کو مٹاتا اور حق کو ثابت کرتا ہے اپنی وحی کے ذریعے یا قضاء و قدر سے اسی مٹا دے۔ اگر (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ پر افتراء کیا ہوتا جیسا کہ کافروں کا خیال ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی مداخلت فرماتا نیز اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب علیہ السلام سے وعدہ فرماتا ہے کہ آپ کے لئے یہ جو کافر بہتان تراشی کا الزام اور آپ کی تکذیب کر رہے ہیں ان کے ان باطل اور کوٹھاکے رکھ دے گا۔ اور قرآن مجید یا قضاء و قدر کے ذریعے حق کو ایسا ثابت کر دے گا کہ اسے کوئی بھی نہ مٹا سکے گا آپ کو ان پر غالب کر

مے گا اسی معنی پر یہ صیغہ استقبالیہ ہوگا۔ ”انہ یلیم بذات الصدور“ بے شک جو کچھ دلوں میں پوشیدہ ہے تو انہیں جانتا ہے اور توان کے لائق ان پر احکام کا اجراء فرماتا ہے عموماً کہتا ہے اگر نہایت کرنا ہوتا ہے تو تو نہایت کرتا ہے۔ کاشفی نے لکھا کہ آپ کی سچائی اور ان کا آپ کے متعلق افراد کا گمان اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں فائدہ ۱ ذوات الصدور کے مجلے ذات فرمایا ہے اس لئے کہ وہ ایک مجلس ہیں اور ذات یہاں نہایت کثرت کے معنی میں ہے یعنی صاحب یہاں موصوف محدود کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کھڑا کر دیا گیا ہے دراصل عبارت عظیم بالضررات صافۃ للصدور ہے اس سے ان کے وہ وسوسہ و خواہش ہیں جو ان کی دلوں میں ہیں جن سے وہ کفر و معاصی کے ترکہ ہو جاتے ہیں۔ اور ان کے قلوب کو صدور کا صاحب اس لئے فرمایا کہ قلوب صدور کو لازم اور اس میں حلول کیے ہوئے ہے جیسے دورھ کو ذوالاناء اور عورت کے پیٹ کے اندر کے بچے کے لئے کہتے ہیں۔ ہونچیں ذوالبطنہ فائدہ ۲ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ماکر ہے چاہے تو اپنے مقرب کو زندہ درگاہ بنا دے اور مجرم کو اپنا مقرب بنا دے۔

حکایت محبت صحبت اولیاء کی وجہ سے نجات

مروی ہے کہ ایک شخص موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فوت ہوا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے دوست! موت ہوا ہے اے غافل! یہ نبی کے اس کے گھر شریف گئے تو دیکھا کہ لوگوں نے اس کے نفق و خور کا جب سے کوڑے کرنا لگا کر پھینک دیا ہے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی یا اللہ اس کا راز کیا ہے لوگوں میں تو اس کے متعلق چہ میگوئیاں ہو رہی ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کی تین باتیں تھیں جو اس کی موت کے وقت اس کی سفارش بن گئیں اگر وہ مجھ سے ان تینوں کو سفارش بنا کر جلد گنہگاروں کی سفارش چاہتا تو میں سب کو بخش دیتا۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی وہ کون سی تین باتیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

(۱) یہ کہتا تھا یا اللہ تعالیٰ تو جانتا ہے کہ واقعی میں نے گناہوں کا ارتکاب تو کیا گو میرا دل تو نہیں چاہتا تھا لیکن شیطان کی شرارت اور نفس کی فریب دہی سے میرے سے گناہوں کا ارتکاب ہوا۔

(۲) اگرچہ میں گنہگار تھا اور ناسقوں سے میرا میل جول رہتا تھا لیکن میری نشست و برخاست اور صحبت و رفاقت تیرے دوستوں اور صالحین کے ساتھ تھی اور مجھے ان سے دل سے پیار اور عقیدت تھی۔

(۳) اگر میرے ہاں فاجر اور نیک ضرورت پیش کرتے تو میں نیک کی ضرورت کو ترجیح دیتا پہلے اس کا کام

کرنا پھر فاجر کا۔

ابھی تین باتوں سے وہ میرا مقرب بنا اگرچہ اس کے بعض لیے برے گناہ تھے جس سے لوگوں کو نفرت ہے۔

سبق

ان پر لازم ہے کہ وہ قلب اور باطن کی اصلاح کرے
حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں و اموال کو نہیں دیکھتا بلکہ اس کی نگاہ تمہارے قلوب

و اعمال پر ہے۔
فائدہ اگر تمہارے قلوب و اعمال صالح ہوں تو تم مطلقاً اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہو گے ورنہ مردود و
مردود۔

(فائدہ) بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کی زندگی گمراہی میں گزرتی ہے لیکن انجام بیکار و مستقیم
ہوتا ہے اس کی وجہ پر ہے کہ اس کی شقاوت عارضی تھی جو زائل ہو گئی اور اعتبار تو ازلی حکم کا ہے اور سعادت
اصلی بھی اس ازل سے اسے نصیب ہوئی اس معنی پر اللہ تعالیٰ اس کے کفر یعنی شقاوت کو مٹا کر اس کے لئے
حق کا اثبات فرماتا ہے یعنی اسے دولت و اسام سے نوازتا ہے اور بہت سے بدبخت ایسے ہوتے ہیں جن کی زندگی
طاعت و عبادت پر گزرتی ہے لیکن خاتمہ پر انجام بر باد اور ازل الی الکفر ہو جاتے ہیں جیسے بلعام و برصیصا کا حشر
ہوا کہ ان کی شقاوت ازلی تھی اور سعادت عارضی حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

یہ جوں حسن عاقبت نہ برندی و زاید لیت

آں بہ کہ کار خود بغایت رہا کفند

ترجمہ: جب تو اچھا انجام لے کر نہ گیا تو زاید کی کیا فائدہ۔ دہی بہتر ہے کہ اپنا کام اسی کی غنایت کے سپر کر دے
وہ اپنی ہیرانی سے بخش دے گا۔

تفسیر عالمانہ

”وہو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ“ اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جو اپنے بندوں کی توبہ
قبول کرتا ہے یعنی ان کی غلطیوں سے درگزر فرماتا ہے کیونکہ اگر وہ معاف نہ فرماتے تو

پھر اس کا معنی یہ ہے کہ بندے گناہوں میں مبتلا رہیں جب سمجھیں گے کہ بخشش تو نہیں ہوگی پھر کیوں نہ گناہوں
کے مزے اڑالیں۔

فائدہ: قبول کو لفظ عن کا صلہ دیا ہے اس لئے کہ وہ تجاوز کے معنی میں ہے۔

(مسئلہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ حکم عام ہے کہ توبہ کرنے والا مومن ہو یا
کافر دوست ہو یا دشمن جو بھی توبہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

فائدہ: توبہ یعنی گناہوں پر ندامت کرتے ہوئے ان سے رجوع کرنا اور پختہ ارادہ کرنا کہ آئندہ ہمیشہ کیلئے
گناہ نہیں کروں گا۔ حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ اس کی علامت یہ ہے کہ جو بنی اس کا گناہ کا ذکر اس کے سامنے
ہو اس سے قلب کو حلاوت اور لذت محسوس نہ ہو۔

حکایت | مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد نبوی میں حاضر ہوا اور کہا یا اللہ میں تیرے سے بخشش مانگتا

اور اپنے گناہوں سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر نماز پڑھی جب فارغ ہوا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے فلاں تو نے استغفار توبہ میں ایسی غلبت دکھائی جیسے ایک جھوٹا آدمی توبہ واستغفار کرتا ہو تو ایسی توبہ سے بھی توبہ کر کیونکہ تو نے توبہ میں غلط طریقہ اختیار کیا ہے اس نے عرض کی اے امیر المؤمنین آپ ہی مجھے توبہ کا طریقہ بتائیں آپ نے فرمایا توبہ کی چھ شرائط ہیں۔

(۱) ماضی میں جتنے گناہ ہوئے اس سے ندامت کا اظہار۔

(۲) بقنا ذرا لئلا ادا کئے ان کا اعادہ۔

(۳) حقوق العباد کی ادائیگی

(۴) جیسے گناہ کر کے نفس کو خوش کیا ایسے ہی اُسے طاعت میں ذلیل و خوار کر۔

(۵) جیسے گناہوں سے اسے حلاوت دی اب اسے طاعت کے کڑے گھونٹ پلا

۔ (۶) آہ وزاری اور گریہ و نغان اور زندگی بھر کے ہنسنے سے کچھ زائد روئیں۔

حدیث شریف | اللہ اپنے بندے کی توبہ سے ان لوگوں سے زیادہ خوش ہوتا ہے جیسے

(۱) عورت کو بانجھین پر بیکہ عطا ہو

(۲) گم شدہ شے گم کرنے والے کو اپنا مکمل ملے۔

(۳) پیاسے کو پانی مل جائے

جو اللہ تعالیٰ کے ہاں بخلصانہ توبہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ نگران نرستوں سے اس کے گناہ بھلا دیتا ہے اور خطۂ ارض سے اس کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

حدیث شریف | میں جے کہ حضرت عبدالعزیز بن ابی عیسیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن آدم سے فرماتا ہے

کہ تیرے لئے افسوس ہے کہ تو گناہ کر کے استغفار نہیں کرتا تاکہ میں تیرے گناہ بخش دوں۔ جو میرا بندہ گناہ تو کرتا ہے لیکن وہ رحمت سے بھی امید رکھتا ہے تو بے فرستہ تو گواہ رہو میں اسے بخش دوں گا یعنی اتنا قیہ گناہ ہونے پر رحمت سے امید وار ہونا اس کا معنی یہ نہیں کہ وہ خواہ مخواہ گناہ کرے۔

تفسیر صوفیانہ | تاویلات بنجیہ میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ کسی بندے کی توبہ قبول کرے تاکہ وہ بعد نراق کے اسفل سافلین سے نکل کر قرب کے اعلیٰ علیین میں پہلے تو طہرات غایت

ہے لقرن کے ساتھ اسے عبودیت ماسوا کی عبودیت کی غلامی سے نجات بخشتا ہے پھر اسے تقرب الی اللہ کے رجوع کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ چنانچہ حدیث قدسی میں ہے جو ایک بالشت کے برابر توبہ کر کے میرے قریب ہوتا

ہے تو میں اس کی توبہ قبول کر کے ایک ہاتھ قریب ہو جاتا ہوں۔ اگر قبلیت اہلی بندہ کی توبہ پر سبقت نہ کرتی تو بندے کی کبھی توبہ قبول نہ ہوتی۔

حکایت کسی بزرگ نے کسی شیخ سے مرہیں کی کہ اگر میں توبہ کروں تو کیا میری توبہ قبول ہوگی شیخ نے فرمایا اگر تیری قبول نہ ہوتی تو تجھے توبہ کی توفیق بھی نہ ہشتا۔

حدیث شریف میں ہے کہ بہشت کے بعض مقامات خالی بیچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ اس وقت ہدیہ مخلوق پیدا فرما کر بہشت کی وہ خالی جگہ پُر فرمائے گا

(فائدہ) جب کہ وہ کریم

ایسا لطف فرمائے گا کہ جدید مخلوق کو بلا عمل اور بغیر حساب کے بہشت عطا فرمائے گا تو پھر پرانے بندوں پر کیوں نہ لطف کریم ہو اور اسے ثواب و جنت سے کیے محروم فرمائے گا۔ پھر ان لوگوں کی بات ہی کیا جو اپنے گناہوں سے توبہ کرتے اور اس سے بخشش کی طلب کرتے ہیں دُعَاؤُ بِنِ السَّيِّئَاتِ اور ہر صغیرہ و کبیرہ گناہ معاف فرماتا ہے سوائے شرک کے کہ اس کی بخشش ہرگز نہیں اس کے سوا باقی جملہ گناہوں کو جس کو چاہے بخش دے محض اپنے فضل و کرم سے یا اپنے کسی محبوب اور پیارے بندے کی شفاعت سے اگر چاہیں توبہ کا موقع بھی نہ ملا ہو یہی اہل سنت کا مذہب ہے۔

(فائدہ) تاویلات بخیر میں ہے کہ بندے کے بہت ایسے گناہ معاف فرماتا ہے جس کا بندے کو علم بھی نہ تھا کہ جن سے وہ توبہ کرتا اور بہت سے ایسے گناہوں کو معاف فرمائے گا جن کا بندے کو علم تو تھا لیکن ان سے توبہ نہ کر سکا و یَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ اور تم جس طرح کے کام کرتے ہو انہیں وہ جانتا ہے تمہارے بڑے اور اچھے تمام افعال سے باخبر ہے اسی لئے وہ تائب کو بخش دے گا اور غیر تائب سے بھی درگزر فرمائے گا یہ اس کی مشیت پر مبنی ہے اور مشیت میں بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بخیر میں ہے کہ وہ کریم تمہاری ہر نیکی اور برائی کو جانتا ہے کہ جس کا تمہیں علم بھی نہیں پھر تمہاری نیکیوں کی وجہ سے تمہاری برائیوں کو معاف فرماتا ہے اور عرائس البقیٰ میں ہے کہ وہ ان کی توبہ قبول کرتا ہے جب وہ اپنے نفس و کون سے نکل کر صرف اسی کے اور اس کے قدس سے مقدس ہو جاتے ہیں اور ان کے وہ گناہ معاف فرمادیتا ہے جو ان کے قلوب پر غیر اللہ کے ذکر کا گندہوا اور ان کی خلوات کی ذاریوں کو بھی جانتا ہے۔

ابراہیمی نسخے برائے سالک سینا ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں ہے کہ بندے کو اپنے اوقات کی تقسیم ضروری ہے اس کا ایک وقت ایسا مقرر ہو جس میں صرف اس کی

اللہ تعالیٰ سے مناجات ہو اور اس کی صنعت میں تفکر کرے دوسرا وقت ایسا ہو جس میں اپنے نفس کا محاسبہ کرے کہ اس نے ماضی میں کیا کیا اور آئندہ اس کا کیا پروگرام ہے اور ایک ایسا وقت مقرر ہو جس میں اپنے حلال و حرام کھانے پینے میں غور و فکر کرے۔

حکایت

حضرت دینوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہاں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی میں اپنے مولیٰ کے سامنے کس حالت میں جاؤں جب کہ اس نے مجھ سے آفات و بلیات کو مالا آپ نے فرمایا آقا کے سامنے ایسے رہو جیسے ماں کی گود میں چھوٹا بچہ کہ اسے جو نہیں تھپتھارتی ہے تو وہ ماں کو چمٹا ہے یہاں تک کہ ماں کو اس پر رحم آجاتا ہے کہ اسے پیار سے گلے لگا لیتی ہے۔

تین بار دعا مانگنے کا ثبوت ہم اہل سنت کے بعض حضرات کی عادت ہے کہ فرائض یا ایسے ہی دُعا میں بارہا مانگے ہیں اس سے بعض کج کہن ناجائز سمجھتے ہیں مستقل طور پر ایسی غفلت نے رسالہ کھٹا ہے فی الحال ناظرین کے لئے صاحب روح البیان کی نقل کردہ روایت کافی ہے فرمایا

حدیث شریفہ میں ہے کہ بعض گنہگار ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نظرِ رحمت سے اسے دیکھتا تک نہیں دوبارہ دعا مانگتا ہے تو بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے تیسری بار گڑ گڑا کر عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے فرشتے میں نے اپنے بندے سے جیبا کی کیونکہ اس کا میرے سوا کوئی نہیں میں نے اسے بخش دیا۔

وفي الخبوان بعض المذنبين يرفع يديه الى جناب الحق فلا ينظر اليه اي بعين الرحمة ثم يدعوا ثانيا فيعرض عنه ثم يدعوا ثلثا فيقول يا مذلكتي استحييت من عبدی وليس له رب غيري فقد غفرت له

ودح البیہ ج ۳ تحت آیت ہذا

استحیت معنی میں نے اس کا مقصد پورا کر دیا اس لئے کہ بندوں کی زاری سے مجھے حیا آتی ہے

سہ کرم بین و لطف خداوندگار گنہ بند کردست و ادر شرمسار

ترجمہ : خداوند کریم کا لطف و کرم دیکھو۔ گنہ بندے نے کیا اور شرمسار وہ کریم ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ کے حیا کرنے کے معنی یہ ہے کہ وہ کریم بندے کو خائب و خاسر نہیں فرماتا۔

و يستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات يستجيب كما فاعل اللہ تعالیٰ ہے اسم موصول مفعول یہ

ہے اور یہاں صفات مجذوف ہے یعنی دعاؤ الذین آمنوا الخ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے اہل ایمان اعمالِ صالحہ کرنے والے بندوں کی دعا قبول فرماتا ہے جب وہ اس سے دعا مانگتے ہیں اور تیامت میں ان کی طاعات پر انہیں ثواب عطا فرمائے گا۔ اجابت اثابت کے معنی میں ہے اور یہ ان کا مجازی معنی ہے یعنی جیسے ان کی دعا مستجاب ہوتی ہے ایسے ہی اعمالِ صالحہ بھی قبول ہوں گے ایسے مجازات کی وسیل حدیث شریفہ میں ہے

عہ : اضافہ ایسی غفلت

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "افضل الدعاء الحمد للہ" یہاں الحمد للہ کو دعا کہا گیا ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ دراصل ولایت اللہ ہے۔ جو یہاں لام محذوف کر دی گئی جیسے "واذکالوہم" میں لام محذوف ہے اس لئے کہ یہ بھی دراصل "واذکالوہم" تھا۔

فائدہ: سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا زیادہ مناسب یہی ہے کہ کہا جائے کہ یہاں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ مضاف کا حذف ہونا عام ہے بخلاف حرف جار کے "یزید صم من فضلہ" اور جو کچھ وہ مانگتے ہیں اللہ تعالیٰ مجھ سے اپنے فضل و کرم اس کو ارادہ فرماتا ہے اس کا عطف فعل متقدر پر ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو عبادت سے جواب دیتے ہیں یعنی اس کے حکم کے مطابق اس کی عبادت بجا لاتے ہیں اسی لئے ان کے استحقاق پر اپنے فضل و کرم سے ان کو زائد عطا فرماتا ہے اس کی تائید ذیل کی حکایت سے ہوتی ہے۔

حکایت | حضرت ابراہیم بن ادہم قدس سرہ سے مریدین نے عرض کی کہ ہم اللہ تعالیٰ سے بہت بڑی لمبی چوڑی دعائیں مانگتے ہیں لیکن ہماری دعائیں قبول نہیں ہوتیں آپ نے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول نہیں کرتے پھر وہ تمہاری دعا کو کیسے قبول فرمائے۔ انہوں نے عرض کی وہ کیسے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واللہ یدعوکم الی دینہ۔ اور فرمایا ہے "یتجیب الذین آمنوا الخ" ان دواتوں میں فرمایا کہ اس کے بعض بندوں نے اس کی دعوت قبول فرمائی اسی لئے اپنے ان بعض بندوں کی دعا بھی قبول فرماتا ہے۔

حکایت مذکور کا رد | بحر العلوم میں لکھا ہے کہ محدثین نے اس جواب کو غیر پسندیدہ فرمایا ہے وہ اس لئے کہ یہ صریح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بندے کی دعا قبول فرماتا ہے۔ چنانچہ (حدیث شریف) میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندے کی دُعا تین امور سے خالی نہیں جاتی۔

(۱) اس کے عوض اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں ورنہ

(۲) دیر سے قبول ہوتی ہے ورنہ

(۳) قیامت میں اس کے اعمال نامے میں درج ہوتی ہے (تا کہ درجات بلند ہوں) (رواہ انسائی۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگتا ہے تو پھر یا اسے فوراً مل جاتا ہے یا اس کے لئے ذخیرہ بنایا جاتا ہے۔

(حدیث شریف) مومن کو ہر عمل پر ثواب عطا ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ مشقت جو اسے موت کے وقت ہوتی ہے اس سے بھی اجر پاتا ہے۔

(حدیث شریف) اللہ تعالیٰ قیامت میں اپنے کسی بندے کو بلا کر فرمائے گا کہ تو نے میرے فلاح و نجات دعا مانگی میں نے فوراً قبول کر لی کیلئے تجھے یاد ہے عرض کرے گا ہاں یا رب۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تو نے میرے

سے فلاں وقت دعا مانگی تو میں نے قبول نہ کی لیکن میں نے اسے تیرے لئے ملنا میں درج کیا اور اس کا تجھے بہشت میں بہت بڑا جرم ملے گا۔ یہ سن کر آرزو کرے گا کاش دنیا میں میری کوئی دعا بھی قبول نہ ہوتی۔ رواطابہ رضی اللہ عنہ

(حدیث شریف ۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو اسے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے اور اسے سخت تکلیف اور پریشانی ہوتی ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام مرض کرتے ہیں یا اللہ اپنے اس عاجز بندے کی دعا قبول فرما لے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے چھوڑ پئے میں اس کی پیادری صدا سے محبت کرتا ہوں جب بندہ دعا مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بسبک میرا بندہ تو میرے سے مانگتا جا میں تجھے دیتا جاؤں تو میرے سے دعا مانگ میں تیری دعا قبول کروں گا اگر تیرا کام بنا دوں تو بھی ٹھیک ہے لیکن تیرے لئے افضل یہ ہے کہ تیری دعا کو آخرت کیلئے تیرا ذخیرہ بناؤں۔

(حدیث شریف ۶) جس کی دعا قبول ہوئی اسے کہیے کہا جائے کہ وہ اجابت سے محروم ہو گیا اس بارہ میں بے شمار احادیث ہیں۔

فائدہ ۱۔ ان جملہ روایات سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے عبد مومن کی ہر دعا قبول فرماتا ہے اسے کسی دعائیں غائب و خاسر نہیں فرماتا اور وہ کیسے غائب و خاسر فرمائے جب اس سے نہ مانگا جائے تو ناراض ہوتا ہے۔

(حدیث شریف ۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بندے پر ناراض ہوتا ہے جو اس سے سوال نہ کرے اور یہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون کرتا ہے۔

تایید الطہنت و بابہ کا رد !
(صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے
تقریر العلوم کے تمام دلائل بجا لیکن اختلاف اس میں
یہ ہے کہ فوراً کس بندے کی دعا مستجاب ہوتی

ہے۔ اس میں قطعی فیصلہ یہ ہے کہ مومن کامل و ولی اللہ اور انبیاء علیہم السلام کی ہر دعا مستجاب ہے۔ یہ نہیں کہ ہر مومن کلمہ گو کی دعا مستجاب ہوتی ہے اس لئے کہ احادیث مبارکہ میں وارد ہے کہ بعض گناہ استجابۃ دعا سے مانع ہوتے ہیں اور بہت سے گنہگاروں کی دعائیں رد ہو جاتی ہیں بالخصوص جس کا لباس و خوراک حرام کا اور ولی غافل و کامل ہو اور اس شخص کی دعا بھی رد ہو جاتی ہے جس پر لوگوں کے مظالم و حقوق ہوں وغیرہ وغیرہ چنانچہ ملاحظہ ہوا۔

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ

لہ اس کے متعلق اہل حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کی کتاب ”احسن الوعاہ مطالعہ کیجئے فقیر نے اس کا خلاصہ لکھا بنام افضل الرجا“ اسے بڑھیئے اویسی غفرلہ

علیہ وسلم میرے لئے دعا فرمائیے تاکہ میری ہر دعا قبول ہو آپ نے فرمایا اور اے سدا حرام سے بچو ہتھاری ہر دعا قبول ہوگی اس لئے کہ جس کے پیٹ میں ایک لقمہ حرام چلا گیا تو چالیس دن تک اس کی دعا قبول نہیں ہوتا۔

حدیث ۱: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت سے لوگ راہ حق میں طویل سفر کرتے ہیں اور مال اچڑے اور بظاہر پریشان حال ہوتے ہیں۔ دعا کیلئے ہاتھ اٹھا کر عرض کرتے ہیں یا اللہ یا اللہ یعنی میری دعا قبول فرمائیے، حالانکہ اس کا کھانا پینا حرام اور اس کی غذا حرام پھر ایسے شخص کی دعا کیسے مستجاب ہو۔

حدیث ۲: ابو طالب کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی موت کے وقت فرمایا کہ اے چچا اگر تم میری اطاعت کرو تو میری اطاعت تیرے تابع ہوگی۔ اس لئے فرمایا کہ ابو طالب نے سوال کیا تیرا رب تیری کون سی بات مانتا ہے وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ: آیت میں بعض مفسرین نے زیادہ سے شفاعت مراد لی ہے یعنی جس پر جہنم واجب ہو جائے گی اللہ والے نیک لوگ اس کی شفاعت کریں گے تو ان کی شفاعت قبول ہوگی یہ بھی ان کے اپنے اعمال پر ایک زائد شے عطا ہوئی ایسے ہی اسے دیدار الہی سے نوازا جائے گا اور بہشت کی نعمتیں عطا ہوں گی یہ بھی اعمال پر ایک زائد شے ہے اگرچہ بہشت کو عمل کے مقابلے میں مانا جائے کہ وہ بھی اعمال کی طرح مخلوق ہے لیکن دیدار الہی تو ایک ایسی نعمت ہے کہ اس کی کوئی مثال ہی نہیں کیوں کہ وہ قدیم ذات ہے یہ بھی اس کا فضل و احسان ہے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ دیدار الہی محض اس کے فضل سے ہوگا وہ کسی طاعت و عبادت کا صلہ نہیں

حدیث شریف میں ہے کہ جب بہشتی بہشت میں داخل ہوں گے تو انہیں ندا ہوگی کہ اے بہشتیو! رب تمہارے ساتھ کیا ہوا وعدہ پورا کرتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے حجابات اٹھائے گا تو سب کے سب اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے۔

منقول ہے کہ حضرت شبلی ایک وقت غلہ و جد میں کہہ رہے تھے

حضرت شبلی کا نرالا وجد یا اللہ قیامت میں سب کو اندھا کر دینا صرف میری آنکھیں کھلی رہیں

تاکہ صرف میں ہی تجھے دیکھوں۔ ایک بار وجد میں کہہ رہے تھے یا اللہ شبلی کو قیامت میں اندھا بنا دینا کیوں کہ میرے جیسا تجھے کب دیکھنے کے قابل ہے۔ پہلے وجد میں غیرت کے مقام میں تھے کہ اپنے سوا کسی اور کو دیکھنے کے روادار نہ ہوئے اور ہزرگوں کے نزدیک یہ ایک بہت بڑا مقام ہے۔

از رشک تو پر کتم دل و دیدہ خویش

تا میں تو نہ بند و نہ آن را پیش

ترجمہ: میں دل و آنکھ کو آنسو سے پر کرتا ہوں تاکہ یہ نہ مجھے دیکھیں نہ کسی اور کو۔

فائدہ : جب اللہ تعالیٰ اپنا دیدار اپنے دوستوں کو عطا فرمائے گا تو اس کے جلال کا اپنا تقاضا ہوگا ورنہ
بشر کو بک ایسا تقاضا ہو سکتا ہے کہ اس سے اس کا دیدار چاہئے۔

تفسیر عالمانہ والکافرون لہم عذاب شدید اور کافروں کے لئے عذاب شدید مزید ہوگا جیسا کہ
اہل ایمان کے لئے ثواب کی زیادتی دلالت کرتی ہے کہ کافروں کے عذاب میں علاوہ
ان کے اعمال کی سزا کے اور عذاب ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ کاشفی نے لکھا کہ ان کے لئے عذاب شدید ہوگا کہ انہیں حجابات مذمومہ میں مبتلا کیا جائے
گا اور انہیں دائمی عذاب ہوگا۔ اور حجابات از دیدار الہی سے مذموم تر عذاب اور کوئی نہ ہوگا۔
سے ریج رنج تو مطلق دلم تباہی ہوئے جز آنکہ بندگنی و حجاب و حرمانش
ترجمہ : کسی رنج سے میرا دل مطلقاً منہ نہ پھیرے گا ہاں وہ بڑا درد ہوگا کہ اسے دیدار سے محروم کر دے۔

(۱۶۷) آیات نجمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تائبین کی توبہ قبول کرتا ہے اور توبہ نہیں کر سکا اس کے گناہ
بخشتے گا پھر ان سب کو بہشت میں داخل فرمائے گا اس سے قدرتی طور سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ
سب کو بخشتے گا تو پھر جہنم کیوں تو اس کے جواب میں فرمایا کہ دوزخ کافروں کے لئے ہے پھر سوال ہوا کہ کافروں
کو عذاب ہوگا تو پھر گنہگاروں کو کھلی چھٹی ہو گئی کہ وہ گناہ کرتے رہیں اس کے جواب میں فرمایا کہ کافروں کو عذاب
شدید ہوگا اور اہل ایمان گنہگاروں کو عذاب خفیف ہوگا اور اہل ایمان کو صیغہ خطاب سے مخاطب کرنے سے بھی
بہی معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بھی ہوگا لیکن شدید نہیں جو بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے جہنم کے
خوف سے اور نہ ہی بہشت کے طمع میں تو اللہ تعالیٰ اپنی کرم نوازی سے اس بندہ کی توبہ قبول فرماتا ہے عامی
انسان ہمیشہ منکر القلب ہوتا ہے جب اسے معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اطاعت گزاروں کی توبہ قبول فرماتا ہے تو آرزو
کرے گا کہ کاش وہ عبادت کرتا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کی بھی توبہ قبول فرماتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے میرا بندہ
گھبرائیے نہیں اگرچہ تیرے ہاں طاعت نہ بھی ہو تب بھی اگر توبہ کرے گا تو تیری توبہ قبول ہوگی۔

تفسیر عالمانہ ولو بسط الله الرزق لعباده اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق میں وسعت فرما
دے لبغوا فی الارض تو زمین پر بغاوت پھیلانیں گے اور گناہ کریں گے ہاں جلے اللہ

تعالیٰ بچالے ورنہ عموماً ایسے ہوتا ہے کہ دنیا و دولت کی وسعت ظلم پر اسکا تی ہے اس لئے کہ دولت مند
تجرا اور سرکشی اور فساد کو دعوت دیتی ہے البغی بمعنی اکبر اور بغاوت اسے فساد کی طرف اشارہ کرتا ہے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بندے کی بغاوت کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایک مرتبہ کے حصول کے بعد اس
آگے کی تکمیل کی جدوجہد کرے ایسے ہی ایک لباس سے اس نے اچھا لباس چاہے ایسے ہی ایک سواری کے بعد

اور بہتر سواری کی خواہش کرے۔

(نکتہ) بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر بندوں کو با فراغت رزق عطا فرمائے تو بندے سے فساد و بغاوت میں لگ جائیں اسی لئے انہیں کسب مال و دیگر مشاغل میں مشغول رکھنا ہے تاکہ فساد برپا نہ کریں۔

ان الشیاب والفرار والجدۃ ... مفسدة للملای مفسدة

ترجمہ : بیشک جوانی فراغت اور دولت انسان کو بہت زیادہ خراب کرتے ہیں۔

قائدہ : یعنی امور مذکورہ بالا فساد کے اسباب ہیں اور فراغ کا بمعنی عدم الشغل ہے اور رزق کی وسعت پر بغاوت و فساد یہ بنائے اکثریت ہے ورنہ بہت سے عزیز، مسکین اور فقیر ظالم اور سرکش ہوتے ہیں۔ ویسے یہ قدرتی بات ہے کہ فقر و محتاج اور مسکین کو فقر و فاقہ عجز و انکسار اور تواضع کی طرف لے جاتا ہے اور دولت مند سرکشی اور بغاوت پر لگتا ہے اگر یہ قاعدہ عام ہوتا تو دنیا میں بغاوت و سرکشی عام ہوتی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ اکثر دولت مندوں کو سرکش بنایا تو بغض کو شکست و متواضع ایسے ہی اکثر فقراء و مسکین کو متواضع و منکسر بنایا تو بغض کو سرکش اور ظالم۔

کاشف نے لکھا کہ واقعی قاعدہ مذکورہ اکثر یہ ہے اس لئے حضرت ذوالنون مہری رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں بہت بڑے مالدار تھے لیکن ان سے

ذوالنون مہری بہت بڑے مالدار
فقیر اور درویش تھے

ظلم و بغاوت کا صدور نہ ہوا۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ مال و دولت کی مثال بارش کی ہے کہ وہ برستی تو جگہ پر ہے لیکن زمین کی تاثیر سے مختلف قسم کی گھاس پیدا ہوتی ہے۔

باراں کہ در لطافت طبعش خلافت نیست در باغ لالہ روید دور شورہ بوم خس

ترجمہ : بارش کی طاقت طبع سے کسی کو اختلاف نہیں لیکن باغ میں پھول اگتے ہیں اور شورہ زمین میں خس و خاشاک قائمہ : چونکہ اکثر طبیعتوں میں ہوا و ہوس کا غلبہ ہوتا ہے اور صفات سبعی و بہیمی اسیں پرورش پاتے ہیں اور ان کی پرورش کی طاقت و قوت کے سب سے بڑا اور قوی سبب مال دینا ہے اگر اللہ تعالیٰ سب پر مال و دولت کی فراوانی فرمادے تو تمام بندے باغی و طامعی ہو جائیں گے۔ اس دعویٰ کی دلیل اور برکت کے لئے فرعون، ہامان، قارون اور ان جیسے اور بڑے سرکش کے حالات کافی ہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنی امت کے لئے مال و دولت سے

زیادہ خطرہ ہے کہ وہ اس کی رونق اور رنگینی کو دیکھ کر اس کی محبت و عشق میں مبتلا ہو جائیں گے اور اس کی کثرت و وفرت کے سیلاب میں بہہ جائیں گے۔ حضرت صائب نے فرمایا

نفس را بدخون باز و نعمت دنیا مکن

آب و نان و سیر کامل میکند مزدور را۔

ترجمہ: نفس کو دنیا کی ناز و نعمت کا خوگر بنا کر اسے بدخون نہ بنائیے و وٹٹی سیر ہو کر کھانا مزدور کو درست کرتا ہے۔

”وَمَنْ يَنْزِلْ بِقَدَرٍ“ قدر بمعنی اندازہ (کنز فی کشف الاسرار) اور کاشفی نے لکھا بمعنی تقدیر یا نازل ہے اور

القاموس میں ہے قدر بمعنی تقسیم ہے اور قیاس الشئ بالشئ کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بحر العلوم میں ہے کہ یہ

از باب ضرب و نصر ہر دونوں طرح مستعمل ہوتا ہے اور (حدیث شریف) فان لم علیکم فائدہ روا میں (طبرانی)

پر بڑھا چاہیے بضم الدال پر بڑھنا خطا ہے یعنی اگر گرد و غبار ہو تو مہینہ کے تیس دن مکمل کرو۔ ”ما یشاء“ یعنی رزق اندازہ کے مطابق نازل فرماتا ہے جو چاہتا ہے یہ نازل کا مفعول ہے اور آند بعبادہ خبیث یعنی بے شک وہ اپنے بندوں کے پریشیدہ اور ظاہری امور کو جانتا ہے۔ اسی لئے ان کے اندازہ کے مطابق انہیں رزق عطا فرماتا ہے کسی کو فقیر و محتاج بنانا ہے اور کسی کو غنی اور دولت مند۔ کسی سے دولت روکتا ہے کسی کو کثرت و وفرت بخشتا ہے جیسے اس کی حکمت ربانیت کا تعاضل ہوتا ہے ویسے داتا ہے اگر سب کو دولت مند بنا دے تو باغی و طاعی ہو جائیں اگر سب کو فقیر و مسکین بنا دے تو تباہ و برباد کر دے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام جبرئیل علیہ السلام اور وہ اللہ تعالیٰ سے
 روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو بھی میرے کسی ولی

ولی اللہ کے بے ادب کے ساتھ
 اللہ تعالیٰ کی جنگ

کی امانت اور گستاخی اور بے ادبی کرتا ہے تو وہ میرے ساتھ جنگ کے لئے بالمقابل ہوا اور میں اپنے دوستوں کی نصرت اور مدد میں بہت زیادہ جلدی کرتا ہوں اور ان کے دشمن پر شیرازے بھی بہت زیادہ عقیب ناک ہو جاتا ہوں اور میرا وہ بندہ جو فرض النفس کی ادائیگی کرتا ہے تو وہ میرے قریب ہو جاتا ہے اور قرب نوافل میں ترقی کرتے کرتے وہ بندہ میرا محبوب بن جاتا ہے جب وہ میرا محبوب بن جاتا ہے تو میں اس کی آنکھ کاں کا تھین جاتا ہوں یعنی اسے میری طرف سے ہر معاملہ میں تائید ملتی ہے اگر میرے سے دعا مانگے تو قبول کرتا ہوں اور اگر میرے سے کچھ مانگے تو میں اسے عطا کرتا ہوں اگر اسے میرے کسی امر میں تردد ہو یا مثلاً روح قبض ہو جانے سے جی چراتا ہے اور میں اسے پریشان کرنا بھی چاہتا ہوں حالانکہ اس کے لئے موت ضروری امر ہے (آخر موت کا شکار ہو ہی جاتا ہے لیکن ایسے طریقے سے کہ پھر وہ اسے خود چاہتا ہے (تفصیل گزری ہے)

بندوں کے احوال و اطوار کے فوائد

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بعض مومن بندے ایسے ہوتے ہیں جو خاص قسم کی عبادت کی توفیق پاتے ہیں میں ان کے چاہنے پر توفیق نہیں بخشتا صرف اس لئے کہ میں جانتا ہوں کہ وہ وہی عبادت کرے گا تو اس کے اندر عجب پیدا ہو جائے گا اور وہ اس کے لئے نقصان ہے۔ ایسے ہی میرے بعض بندے فقر و فاقہ سے گھرا کر اس کے ازالہ کی دعا مانگتے ہیں لیکن مجھے علم ہے کہ اگر ان سے فقر و فاقہ زائل ہوا تو ان کا ایمان خطرے میں پڑ جائے گا (جیسے ثعلبہ کا حشر ہوا) اسی لئے میں اسے فقیر و سکیں رکھتا ہوں ایسے ہی میرے بعض بندے ایسے ہوتے جو وہ بیماریوں سے تنگ ہو کر تندرستی اور صحت طلب کرتے ہیں لیکن میں جانتا ہوں کہ اسے تندرستی و صحت ایمان سے خارج کر دے گی اسی لئے اس کا بیمار و مریض ہونا بھلا۔ ایسے ہی بہت سے تندرست و باصحت رہنے میں جس کی عافیت ایمانی ہوتی ہے اسے بیمار و مریض نہیں کرتا تاکہ وہ بیماری و مرض سے تنگ ہو کر بے ایمان نہ بنیں۔

چونکہ میں ان کے قلوب کے احوال بھی جانتا ہوں اور ان کے انجام کو بھی اسی بنا پر خیر و بصیر ہونا ضرورت میری شان ہے اسی لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنی دعا میں کہا کرتے تھے اے اللہ تعالیٰ تو اپنے بندوں کے متعلق جانتا ہے کہ دولت و غنا ہی بعض بندوں کے لئے ایمانی فائدہ ہوتا ہے اگر میرے لئے دولت و غنا مفید ہو تو مجھے اپنی رحمت سے فقر و فاقہ میں مبتلا نہ فرما نا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجنیہ میں ہے کہ آیت میں فقر و درویشی یعنی سالک کے قلب ضعیفہ کی طرف اشارہ ہے گویا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو فرماتا ہے کہ اے میرا بندہ تو اپنے فقر و فاقہ پر راضی ہو ورنہ مجھے معلوم ہے کہ اگر تو دولت مند ہو جائے گا تو تیرے ایمان کی خیر نہیں بلکہ تو دنیا و دولت کے حصول کے بعد باغی اور طامعی ہو جائے گا اس لئے تیرے لئے فقر و فاقہ بہتر ہے۔ اس میں بندے کی فطرت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دنیا کا عاشق اور اس کے لئے حریص ہے اسی آیت میں اسے متنبہ کیا گیا تاکہ اس کے حرص و عشق سے دور رہے اور یقیناً کرے اگر اس کی آرزو پر اسے رزق میں وسعت دے دے تو ممکن ہے وہ بناوٹ و شقاوت و فساد فی الارض کا سبب ہو اسی خیال سے اس کا حرص و عشق دنیا و دنیا پر جائے گا اس کے بعد تندرستی و دلائل کہ اگر بڑا دولت مند نہیں بناؤں گا تو رزق بالکل بند بھی نہیں کروں گا ہاں بندہ کے حال کے مطابق اسے رزق ملے گا ہی لیکن اتنا قدر جتنا اس کے لئے مفید ہو

شان نزول مروی ہے کہ اصحاب صفہ نے فقر و فاقہ سے تنگ ہو کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے رزق کی وسعت کا سوال کیا ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی جناب رضی اللہ عنہ نے

فرمایا کہ یہ آیت ہمارے حق میں نازل ہوئی جب کہ ہم نے جو قرآنہ و تفسیر و تینقار کے احوال و اسباب کی کثرت

کو دیکھا تو آرزو کی کاشش ہمیں بھی مال و دولت کی وسعت نصیب ہوتی تو ہم بھی ایسے ہی کاروبار کرتے اور فلاں فلاں ضروریات پوری کرتے اور عزاء و مساکین کی مدد کرتے اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے یہی آیت نازل فرمائی۔
فائدہ: حضرت سعدی المتقی مرحوم نے فرمایا کہ یہ آیت اس وقت مدینہ منیٰ پڑھے گی اس میں پھر استثناء بھی کرنا پڑے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت اہل عرب کے حق میں نازل ہوئی جب وہ خوشحال ہوتے تو لڑائی جھگڑے اور جنگوں میں لگ جاتے جب وہ قحطیں مبتلا ہوتے تو آب و دانہ کی تلاش میں پریشان ہو کر بارگاہ حق میں تفرغ و زاری میں معروف ہو جاتے۔ کسی شاعر نے ان کے لئے فرمایا ہے

قوم اذا نبت الریح بارضهم . . . نبتت عداہم مع البقل

ترجمہ: وہ قوم کہ جب ریح ان کی زمین کو اگاتا ہے تو سبزی کے اگنے پر ان کی عداوت اُگتی ہے۔

تفسیر عالمیہ | وهو الذی یزال الغیث الغیث وہ بارش جو لوگوں کی قحط سے فریاد رسی کرے یعنی ان کے لئے خوشحالی کا سبب بنے اسی لئے اس کا اطلاق نفع بخش بارش کے لئے ہوتا ہے کیونکہ بارش کبھی نقصان اور ضرر بھی پہنچاتی ہے ایسی بارش کو الغیث نہیں کہا جائے گا۔ المفردات میں امام رابع نے لکھا کہ غیث بارش کو اور غوث مدد کو کہتے ہیں۔ من بعدھا قنطو اس کے بعد جب اسی سے ناامید ہو گئے اس قید کی اگرچہ ضرورت نہیں اس لئے کہ نافع بارش کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے لیکن قید لگانے سے اس کی کمال نعمت کی تذکیر مطلوب ہے کیونکہ جو شے سخت مایوسی کے بعد ستر ہو اس سے بہت بڑی خوشی ہوتی ہے اور جس نعمت سے بہت خوشی محسوس ہو اس کے لئے بہت زیادہ شکر کیا جاتا ہے۔ دینشر اور پھیلنا ہے ”رحمۃ“ اپنی رحمت یعنی بارش پر برکات و منافع جو جنگل اور آبادی اور پہاڑوں اور انگریزوں اور حیوانات اور انسانوں سب کو برابر نفع بخشی ہے۔
فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ اس سے شمس (سورج) مراد ہے یہ ایک علیحدہ نعمت کا ذکر ہو گا اس لئے کہ انسان کو جب مایوسی کے بعد جو بارش حاصل ہو اسی سے خوشی تو ہوتی ہے ہی لیکن جب مدد سے نادم ہو تو پھر اسی نقصان اور ضرر کا خطرہ ہو جاتا ہے اسی اثناء میں اگر سورج نکل آئے اور بادل چھٹ جائیں تو خوشی کی انتہا نہیں ہوتی اسی لئے سورج کو بطور نعمت علیحدہ ذکر کرنا موزوں ہو گا۔ دھواولی وہی مالک و مولیٰ ہے جو اپنے بندوں کیلئے احسان اور نثر رحمت کا متولی ہے کاشفی نے لکھا کہ وہی بندوں کا مہربان اور ان کے جلد امور کا کارساز اور وہی ان پر احسان فرماتا اور بارش و رحمت برسا ہے۔

تواز فشاذن تخم امید دست مار . . . کہ در کرم نکند از تو بہار اسماک
 ترجمہ: تو بیج ڈالنے میں امید سے ہاتھ نہ اٹھا اس لئے کہ وہ کھیتی میں تیرے لئے بہار کی کمی نہ کرے گا۔
 الحمد وہ ایسی بڑی نعمتوں کے عطا کرنے کا مستحق ہے بعض نے فرمایا کہ ولی یعنی مقرب بارش کا

موتی و مقرف کہ اسے بار بار بھیجتا ہے الحید یعنی وہ ذات کہ جو اس کی اہل ہے کہ اس کی تعریف کمانے کہ اس نے ایسی صفتیں بنائیں اور اس میں کوئی قبح نہیں اور اس کا ہر کام حکمت سے خالی نہیں اور بارش بتاتی ہے کہ بندہ اس کا محتاج ہے اور ضرورت کے وقت بندہ مالک کو بہت یاد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ بھی مضطر اور پریشان کی دعا قبول کرتا ہے۔

حکایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کی گئی کہ قحط کا زور ہے اور بارش سے لوگ مایوس ہو چکے ہیں اب کیا ہو گا آپ نے فرمایا اب یقین کریں کہ بارش ہوگی ان کا مقصد یہی تھا کہ بارش سخت مایوس کے بعد ضرور عطا ہوتی ہے۔

منہی شریف میں ہے

تأفرد آید بلائے وانے — — — چوں نباشد اذ تفرع شافے
تاسقام بہم آید خطاب — — — تشنہ باشی واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ ۱۔ بلائیں پیچھے اترتی ہیں دفع تب ہوں گی جب سفارش کنندہ زاری کرے۔
(۲) آسان کارب انہیں پانی پلائے گا خطاب آئے پہلے بیاسہ ہو پھر پانی ملے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔
عرش کے پیچھے دریا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ عرش کے پیچھے ایک دریا ہے جس سے حیوانات کے رزق زمین پر نازل ہوتے ہیں جب اللہ تعالیٰ رزق اتارنے کا ارادہ فرماتا ہے تو اس دریا کی طرف پیغام بھیجتا ہے اس سے رزق پیچھے والے آسمان پر اترتا ہے پھر اس کے پیچھے والے پر یہاں تک کہ پہلے آسمان میں پہنچتا ہے اسے حکم فرماتا ہے ایک چھلنی بنائے وہ رزق اسی چھلنی میں آجاتا ہے پھر بارش کے ہر ایک قطرے کا ایک ایک فرشتہ زمین پر لاتا ہے وہ اسے دہاں آکر رکھتے ہیں جہاں انہیں حکم ہوتا ہے اور ہر قطرہ کا ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے سولے طوفان نوح علیہ السلام کے کہ اس میں ہلاکیل و وزن بارش ہوئی تھی۔

(حدیث شریف ۱) مروی ہے کہ جس دن بارش ہوتی ہے اس سال کی بارش کے قطرات اور اوزان فرشتوں کو معلوم ہوتے ہیں۔ انہیں معلوم کر لیا جاتا ہے کہ اس سال فلاں فلاں شہر اور فلاں فلاں دن یا رات یا اوقات میں اتنا مقدار میں بارش ہوگی۔

(حدیث شریف ۲) مروی ہے کہ ایک سال کی بارش دوسرے سال سے زائد یا کم نہیں ہوتی ہاں جب کسی علاقہ کے لوگ معاصی اور جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی بارش دوسرے علاقہ میں برسا دیتا ہے جب دنیا کے لوگ گناہوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بارش کو بھگون

لہجہ میں آتا ہے۔

(حدیث شریف ۳) قدسی حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرے بندے میری اطاعت

و عبادت کرتے رہے تو میں ان کو رات کے وقت بارش عطا کرتا رہوں گا اور سورج دن کو نکالتا رہوں گا اور نہ ہی انہیں بادل کی سخت گرج سناؤنگا۔

(ملفوظ) حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ سے خوف کرنے والا وہ نہیں جو انہیں بہتا یا روتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا وہ خوش بخت ہے جو اللہ تعالیٰ کے منع کردہ امر سے رک جائے۔
(حدیث ۱۷) میں ہے کہ جو بیس گھنٹے بارش برستی رہتی ہے وہ جہاں چاہتا ہے برساتا ہے

فائدہ :

اس میں اشارہ ہے کہ اس کا ظاہری دباظنی فیض ہر وقت جاری ہے اگر ایسے نہ ہوتا تو کل کائنات فنا ہو جاتی۔
آیت میں اشارہ ہے کہ بندہ جب مجر و انکسار کرے تو اسے فیض ملتا ہے اگر نہایت ذلت کا مظاہرہ کرے تو اس کے باطن کو صفائی نصیب ہوتی ہے اور اس کے انس کے شمس کا مسوف دور ہٹ جاتا ہے اور حضور حق تعالیٰ کا بقدر دور ہو کر اسے قرب الہی نصیب ہوتا ہے بلکہ تجلیات حق کو ظاہری آنکھ سے دیکھتا ہے اس کے سر پر معنی بھید پر رحمت کی بارش برستی ہے اور اپنے اصلی مقام کی طرف لوٹ آتا ہے اس کے قلب پر مشاہدہ انس سے تروتازہ گلاب آگتا ہے۔

فائدہ : عرائس البیان میں ہے لیے حضرات کے لئے اپنے انوار جمال مکشوف فرماتا ہے اس کے بعد کہ جب وہ مقام قبض میں و دران الہی سے ناامید ہو جاتے ہیں اور لطائف بسط قرب سے ان پر رحمت کی بارش برساتا ہے کیوں کہ یہ حضرات اس کے محبوب اور پیارے اولیاء ہیں اور محتاجی اور فقر و فقری سے ان کی تعریف فرمائی ہے۔ حضرت ابن عطار نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے حضرات کو خوف سے ورجار سے تربیت فرماتا ہے۔ جب وہ اس سے طمع کرنے لگتے ہیں تو ان میں ناامیدی پیدا کر دیتا ہے پھر جب وہ بہت زیادہ مایوس ہوتے ہیں تو ان میں رحمت کی امید پیدا فرماتا ہے جب کسی بندے پر ناامیدی چھا جاتی ہے یہاں تک کہ مایوسی سے اس کا ایمان خطرہ میں پڑ جاتا ہے تو اچانک اللہ تعالیٰ سے ایسا کشادگی کا سبب بنتا ہے جس سے اس کی تمام ناامیدی امید سے بدل جاتی ہے۔ اس کی دلیل آیت دھو الذی ینزل الفیث من بعد ما قنطو الخ ہے اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ رحمت کا بادل اپنے محبوب اولیاء کے قلوب پر نازل فرماتا ہے اس سے توبہ و انابتہ و مراقبہ و رعایت کا بیج پیدا ہوتا ہے ایسے قلوب پر ابر و باران وجود برساتا ہے انہیں اس سے ان کا گل تروتازہ کھلتا ہے یہاں تک کہ بندہ اپنی پہلے منزل کو پہنچ جاتا ہے۔

فائدہ :

صاحب ریح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ قبض و بسط کی بعد دیگرے اس لئے آتے ہیں تاکہ انسان نہ ہر وقت ہمتا ہے نہ ہر وقت روئے۔

حکایت

صاحب دوح البیان نے قدس سرہ نے فرمایا ایک سال عرب نے حاجیوں کو شام کے علاقہ میں لوند میں بھی ان حاجیوں کے ساتھ تھا میں قمیص و سلوار کے علاوہ تمام سامان چھوڑ کر

تمنے سامنے چل پڑا لیکن مجھے غیب سے آگاہ کیا گیا کہ دائیں جانب چلو میں دائیں جانب چلتا چلتا تنگ گیا اور بھوک آنا لگے اور نہ ڈھال ہو گیا کہ ایک ریت کے ٹیلے پر جان سے نا اُمید ہو کر گر پڑا اس وقت میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہ تھا مجھے میرے کان میں یہ شعر سنایا گیا ہے

عمی اکرب الذی امیست فیہ یکون ودائئہ فرج قریب

ترجمہ: دکھ کٹ شام ہو نہ ہے پر اس کے آگے عنقریب کٹا دگی ہی ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے میرے سے وہ دکھ درو مال دیا اور ایسی کٹا دگی کی کہ جس کا بیان نہیں کیا جا سکتا بلکہ بیان نہ کیا جائے تو بہتر ہے وہی ولی حمید ہے۔

تفسیر عالمانہ | دس آیات اور اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت میں سے ایک دلیل یہ ہے خلق السموات والارض

آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کرنا اور ان کے اندر کی مصنوعات کے عجائبات اس لئے کہ یہ اس کی ذات یا صفات کی مختلف شاخیں ہیں حواشی سعدیہ میں ہے کہ اس میں علم کلام کے ان مسابک اربعہ کی طرف اشارہ ہے جن سے وجود صانع پر استدلال کیا جاتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے

یا (۱) جواہر حادث ہیں

(۲) و ممکن ہیں -

(۳) اعراض حادث اور جواہر کے ساتھ قائم ہیں

(۴) وہ بھی جواہر کی طرح ممکن ہیں

خلق السموات الخ اضافہ الی الموصوف کے قبیل سے ہے وہاں کہ فیہما اس کا عطف السموات پر ہے یا الفیق پر بٹ بمعنی فرق یعنی پھیلا یا زمینوں اور آسمانوں میں

- فائدہ: امام رابع نے کہا کہ ابٹ بمعنی اثارة الشئ

و تفریق یعنی شے کو پراگندہ اور متفرق کرنا مثلاً کہا جاتا ہے "بٹ الریح الزراب" ہوائے مٹی پھیلائی "و بٹ النفس ما انطوت علیہ من الغم و السود" نفس نے اپنے اوپر غم و سرور کو پھیلا یا آیت میں بٹ سے تخلیق کائنات کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے کل کائنات معدوم تھی پھر عالم وجود میں آئی۔ من د ابدۃ ہر زندہ سے سبب ہو کر سبب مراد لیا گیا ہے واپس وہ شے جو زمین پر چلے یہ سبب ہے مجازاً اس سے سبب یعنی ہر وہ شے

جیسے حیانت جو مراد لیا گیا ہے اس تقریر پر دابتہ یعنی حتی ہے اس معنی پر یہ لفظ ملائکہ کو بھی شامل ہوگا کیونکہ ملائکہ بھی ذرہ حرکت اور آسمان میں اڑنے والی مخلوق ہے اگرچہ وہ چلتے ہیں اڑتے بھی ہیں اور یہ بھی ہے کہ کہا جائے کہ دابتہ وہ ہے جو زمین پر چلے اس لئے کہ جو چیزوں میں سے ایک سے مخصوص ہو تو پھر ان دونوں کو اسی کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جیسے یخرج منهما اللؤلؤ والمرجان یہ دونوں نمک سے نکلتے ہیں لیکن ان میں دریاؤں کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ملائکہ اڑتے ہیں تو چلتے بھی ہیں اس معنی پر انہیں دابتہ کہا جاسکتا ہے اور یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ ایسی مخلوق پیدا فرمائے جو دو جگہ رہیں جیسے زمین پر انسان چلتے ہیں جیسا کہ ”وخلق لا تعلمون“ سے معلوم ہوتا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساتویں آسمان کے اوپر ایک دریا ہے جس کے اوپر اور نیچے کا حصہ آنا وسیع ہے جتنا آسمان و زمین کے مابین کی مسافت ہے اس کے اوپر آٹھ ملائکہ ہیں ان ہر ایک کے گھٹنوں اور پاؤں کی مسافت اتنا ہے جتنا آسمان و زمین کے درمیانی مسافت ہے۔ اس کے اوپر عرشِ عظیم ہے۔

حباب روح البیان کی تحقیق فقیر صاحب رزح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ملائکہ کے مختلف حوال ہیں اور ان کی صورتیں بھی مختلف ہیں انہیں اکیلا اور صفت پر محصور نہیں کیا جاسکتا ان کے بعض چلتے ہیں اور بعض اڑتے ہیں انہیں اڑنے کی صفت سے موصوف کرنا ان کی قوت بازو کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اتنا تیز رفتار ہیں کہ مقورے سے عرصہ میں بڑی بڑی مسافتیں طے کریتے ہیں ان کے پیروں کا ہونا ان کے پاؤں کے منافی نہیں اس لئے کہ وہ اڑتے بھی ہیں اور چلتے بھی ہیں وہو علی جمیعہم اور وہ صاحب کے بعد قیامت میں حشر جہام پر ”اذانیاء“ جس وقت چاہے گا ”تدیر“ قادر ہے وہ بہت بڑی قوت و طاقت والا ہے ”هو مبتدا“ اور تدیر اس کی خبر ہے ”علی جمیعہم“ تدیر کے متعلق ہے اور اذا تدیر سے منسوب نہیں بلکہ جمیعہم سے ہے کیونکہ اسے تدیر کے متعلق کیا جائے تو معنی ناسد ہوتا ہے کیونکہ جمیع مشیت سے مقتد ہے مگر قدرت سے اور لفظ اذا جب وقت کے معنی میں ہو تو وہ جیسے ماضی پر داخل ہوتا ہے ایسے ہی مضارع پر بھی قال اللہ تعالیٰ ”واللیل اذا یغشی“ (قسم ہے رات کی جب ڈھانچتی ہے)

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ سلوات ارواح و ارض اور جو کچھ ان کے اندر نفوس و قلوب پھیلے ان کو آپس میں کوئی مناسبت نہیں کیونکہ ارواح و اجساد کو فنا کے لحاظ سے بہت بڑا فرق ہے اس لئے کہ جسم اسفل السافلین میں اور روح اعلیٰ علیین میں ہے اور نفس کو شہوات حیوانیہ دنیویہ کی

طرف اور قلب کو شواہد روحانیہ اخرویہ ربانیہ کی طرف میلان ہے اللہ تعالیٰ ان کے لئے دینا اور اس کی اہمیت کی طلب اور آخرت اور آخرت کے درجات کی طلب اور حضرت حق اور اس کے درجات کی طلب کے جمع کرنے پر جرب چاہتا ہے تا دہرے۔

حشر کے اقسام

قیامت میں بتور سے اجساد کا حشر

حشر کی قسم ہے
(۱) غلام کا حشر

(۲) خواص کا حشر ارواح اخرویہ کو بتور اجسام

دینیویہ سے حال حیات میں سیر و سلوک کے ساتھ عالم روحانیت کی طرف جمع کرنا کہ جس سے جب ظلمانیہ جل کر راکھ ہو جائیں

(۳) انصاف خواص کا حشر تیز روحانیہ سے جب نورانیہ کو قلع کو کے امراء کو بتور

سے نکال کر عالم ہدایت کی طرف لے جانا اس وقت انسان اپنے اصل کی طرف اختیار اور پسندیدہ رجوع کرتا ہے اور اپنے محبوب حقیقی کے ہاں جا پہنچتا ہے۔

خلوت گزیدہ را بہم نشانیہ حاجتست

ترجمہ : خلوت گزین کو تماشا کی کیا ضرورت جب محبوب کا چہرہ سامنے ہے تو پھر جنگل میں جلنے کا کیا فائدہ۔
نفس سے خرمن اللہ تعالیٰ کی عنایت کے سوا ناممکن ہے اور اسلاف کا طریقہ تھا کہ وہ اصلاح

فائدہ :

نفوس اور اس کے تقاضوں اور خواہشات نفسانیہ کے قلع قمع کرنے میں بہت زیادہ جدوجہد کرتے تھے۔

منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پیٹھ پر پانی کی مشک اٹھائے جا رہے تھے عرض کی گئی کہ کیا گھر میں پانی کی کمی ہے آپ نے فرمایا کہ پانی کی قلت تو نہیں لیکن نفس کی شرارت

کا قلع قمع یو نہی ہوتا ہے اس لئے کہ اس نے جب دیکھا ہے کہ اطراف کے ملوک و سلاطین میرے زیر فرمان ہیں۔ اور مختلف بلاد سے دونوں ملاقات کے لئے آ رہے ہیں تو نفس کی کسرشی کا خطرہ ہے اسی لئے اس پالی کی خدمت لے رہا ہوں

اسے حضرت عمر نے سبق سمجھایا کہ بقا کا حصول ناممکن ہے جب تک نفس کو فنا نہ کیا جائے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی جناب کے ہاں پہنچنے کی توفیق بخشے (آمین)

سبق

وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ
يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنَ
آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ
الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ أَوْ يُوبِقْهُمْ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ
عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِئِنَّ
مَا لَهُمْ مِّنْ مَّخِصٍ ۝ فَمَا أُوتِيتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ
آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ
كِبِيرَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ
وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ
شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ۖ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ
إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ
سَيِّئَةً مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى
الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

الْحَقُّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَمَن صَبَرَ
وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنَ الْأُمُورِ ۝

ترجمہ: اور تمہیں جو مصیبت پہنچی وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کمایا اور بہت کچھ تو معاف فرما دیتا ہے اور تم زمین میں قابو سے نہیں نکل سکتے اور نہ اللہ کے مقابل تمہارا کوئی دوست نہ مددگار اور اس کی نشانوں سے میں دریا میں غلنے والیاں جیسے پہاڑیاں۔ وہ چاہے تو ہوا اعتماد دے کہ اس کی پیٹھ پر ٹھہری رہ جائیں۔ بے شک اس میں ضرور نشانیاں ہیں ہر بڑے صابر شاکر کو یا انھیں تباہ کر دے لوگوں کے گناہوں کے سبب اور بہت کچھ معاف فرما دے۔ اور جان حائیں وہ جو ہماری آیتوں میں جھگڑتے ہیں کہ انہیں کہیں بھانسنے کی جگہ نہیں تھیں جو کچھ ملا ہے وہ جیتی دنیا میں برتنے کا ہے اور وہ جو اللہ کے پاس ہے بہتر ہے اور زیادہ باقی رہنے والا ان کے لیے جو ایمان لائے اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اور وہ جو بڑے بڑے گناہوں اور بے مانیوں سے بچتے ہیں اور جب غصہ آئے معاف کر دیتے ہیں اور وہ جنہوں نے اپنے رب کا حکم مانا اور نماز قائم رکھی اور ان کا کام ان کے آپس کے مشورے سے ہے اور ہمارے دینے سے کچھ ہماری راہ میں خسر ج کرتے ہیں اور وہ کہ جب انہیں بغاوت پہنچے بدلہ لیتے ہیں اور بُرائی کا بدلہ اسی کی برابر بُرائی ہے تو جس نے معاف کیا اور کام سنوارا تو اس کا اجر اللہ پر ہے۔ بیشک وہ دوست نہیں دکھنا غلاموں کو اور بیشک جس نے اپنی تلوار پر بدلہ لیا ان پر کچھ مواخذہ کی راہ نہیں۔ مواخذہ تو انہیں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور زمین میں ناحق سرکشی پھیلاتے ہیں ان کے لیے دردناک عذاب ہے اور بیشک جس نے صبر کیا اور بخش دیا تو یہ ضرور ہمت کے کام ہیں۔

تفسیر عالمانہ

دما اصابکم ما شرطہ ہے بعض کے نزدیک موصولہ مبتدأ ہے اس کی خبر پر ناد اسی لئے داخل ہے کہ وہ مشرط کے معنی کو متضمن ہے یعنی اے مومنو! جو کچھ تمہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچی ہے من مصیبتہ کوئی بھی مصیبت از قسم درد و آلام اور بیماریاں اور قحط و خوف یہاں تک کہ جسم پر معمولی سی چوٹ اور تدم کی لغزش اور رگ پھوٹنا وغیرہ بدن میں یا مال میں اہل میں یا عیال میں اسیں حدود دل المعاصی داخل ہیں جیسے ”وَلِیْفُوْعُنْ کَثِیْرَہٗ یُؤْہِہٖ اُمُورٌ دَاخِلٌ ہِیْنَ جِنِّہٖ عِدَّ قَائِمٌ ہِیْنَ جَوْتِیْ“ ”فَمَا کَسِبْتَ اَیْدِیْکُمْ“ تو وہ

تہا ہے ان کے سبب سے ہیں جن کا تم از رکاب کرتے ہو۔ مہقوقوں کی قید اس لئے ہے کہ اکثر امور انہی سے سرانجام پاتے ہیں باقی بہت کم امور دوسرے اعضاء سے ہوتے ہیں لیکن ان کے تابع کیا گیا ہے خلاصہ یہ کہ انسان کی ہر مصیبت کا سبب اس کا خود کردہ گناہ ہے کم از کم کسی نیکی سے کوتاہی بھی مصیبت کا سبب بن جاتی ہے۔
مثنوی شریف میں ہے۔

ہرچہ بر تو آید از ظلماتِ غم آں زبے باکی و گستاخیت ہم
ترجمہ : جو کچھ تجھ پر ظلماتِ غم آتی ہیں یہ تیری اپنی بے باکی اور گستاخی کا وجہ سے ہے۔
میں ہے کہ تقدیر کو صرف دعا ہی مٹاتی ہے اور عمر کو نیکی ہی بڑھاتی ہے اور
کبھی ان گناہ کی شامت سے رزق سے محروم بھی ہو جاتا ہے۔
حدیث شریف
فائدہ : اسی لئے ہم اہل سنت اللہ والوں کے پاس جاتے اور ان سے دعا طلبی کرتے ہیں کہ ان کی
دعا سے بگڑی بن جاتی ہے۔

نگاہِ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں
اگر ہو ذوقِ یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں زنجیریں
پنچانچہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے صاحبِ روح البیان لکھتے ہیں کہ
قوله لا یورد الخ لآن من جملة القضاء دد البلاء بالذعا فالذعا سبب لافع البلاء
جلب الرحمة کاردن القوس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النبات
من الارض ۳۳۲ ج ۸۔

ترجمہ : کیونکہ بہت سی بلائیں دعا سے رد ہو جاتی ہیں اس لئے کہ دعا دفعِ بلا اور رحمت کے
یکھینچنے کا سبب ہے جیسے ڈھال تلوار کو دفع کرتی ہے اور پانی زمین سے انگوری کو
یکھینچتا ہے۔

فائدہ : حضرت منہاج نے فرمایا کہ بندے کا قرآن مجید کو پڑھ کر بھول جانا بھی کسی گناہ کے سبب سے ہوگا اور خود
قرآن مجید کا بھولنا بھی ایک اتنا بڑا گناہ ہے کہ اس کے مقابلے کا اور کوئی گناہ نہیں اس کے بعد ہی آیت
یٰرِہْی دیعقون کثیر اور وہ بہت سے گناہ بخش دیتا ہے اسی لئے ان پر سزا نہیں کرتا ورنہ اگر اس کی
عفو و تجاؤز اور چشم پوشی نہ ہوتی تو زمین پر کوئی بھی باقی نہ رہتا۔

آیت میں تلوذ عباد و اهل مصائب کو تسلی دی گئی ہے کہ اگر تمہیں گناہوں اور
جرائم کی کوئی ایسی مصیبت پہنچے جو اخروی ابدی سزا کا موجب ہیں تو ہم نے ان کے مٹانے
تفسیر صوفیانہ

کا سبب بھی بنایا ہے جس کا نام مصیبت ہے کہ دنیا فانی میں نہیں اس میں مبتلا کر کے تمہارے غلط کردار کا بدلہ بنایا جاتا ہے بلکہ تمہارے گناہ اس سے ڈھل جاتے ہیں اور مصیبت کے بعد تم گناہوں سے پاک ہو جاتے ہیں۔

فائدہ

اگر کسی بندے پر مسلسل مصائب و تکالیف نازل ہوں تو وہ اپنے اندر جھانک کر دیکھے کہ اس سے کوئی ایسا گناہ تو نہیں ہوا جس کی وجہ سے میں اتنا مصائب اور تکالیف میں مبتلا ہوا ہوں اگر یاد آ جائے تو پھر اس پر معافی اور گریہ و زاری عمل میں لائے تاکہ اسے ان مصائب و تکالیف سے معافی نصیب ہو۔ یہاں تک کہ جتنا اپنے گناہوں اور جرائم کو یاد کر کے آنسو بہائے گا اتنا زائد لطف و کرم برہے گا۔

حکایت

حضرت سلیمان دُرّانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے پوچھا کہ اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کیوں جلد تر معاف کر دیتے ہیں جو ان کی مذمت یا ان پر ظلم و ستم کرتے ہیں انہوں نے فرمایا اس لئے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اس مصیبت میں گرفتار ہوئے اور یہ گرفتاری گناہوں کے ازالہ کے لئے تھی اس لئے ہم ان کے شکریہ

میں ان کے ساتھ حسن و سلوک کرتے ہیں۔ اس کے بعد یہی آیت پڑھی۔ وَمَا آتَاكُمْ مِنْ فَضْلٍ فَيَاكُلُوهُ شَرًّا اور تم ہمیں عاجز کرنے والے نہیں یعنی تم گناہ کر کے ہم سے نکل کر کہیں جانے والے نہیں اگرچہ زمین کسی کونے میں جا کر چھپ جاؤ تب بھی ہم تمہیں نہیں چھوڑیں گے یعنی جب اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش یا تمہارے عذاب کرنے کا ارادہ فرمائے گا تو تم اس سے کہیں نہیں نکل جاؤ گے اور نہ ہی اس کے عذاب کو روک سکو گے۔

حکایات

اہل لغت نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے اعجز ذنوبہ یعنی سبقہ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی سے بھاگ کر اس سے صاف نکل جائے۔ تفسیر المناہج میں ہے کہ جب کسی کو موت کے علاوہ اور کسی عذاب میں مبتلا کیا جاتا تب وہ سمجھتا کہ وہ عاجز ہے ورنہ موت سے پہلے کسی تکلیف نہ پہنچنے پر سمجھتا کہ وہ کسی کے قابو تھنے والا نہیں اسی لئے فرمایا وَمَا آتَاكُمْ مِنْ فَضْلٍ فَيَاكُلُوهُ شَرًّا اور اس کے مخالف جملہ اہل عرب وغیرم ہیں یعنی اگر اللہ تمہیں بالکل مٹانے یا کسی اور مصیبت میں مبتلا کرنا چاہے تو تم اس سے نکل کر کہیں نہیں جا سکتے۔ و ما کم اور کیا ہے طاقت کہ مجتمع ہو کر اللہ تعالیٰ کی مدد کے سوا کچھ کر سکو گے جب کثیر تعداد میں ہو کر بھی اس کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے پھر تمہارا تہنا اس کا کیا کر سکتا ہے۔ ”من دون اللہ“ اللہ کے سوا کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو عظمت و کبریاوی و عزت کے لحاظ سے ہر شے کو محیط ہے ”من ول“ جو تمہارے امور میں سے کسی شے کا متولی اور قیصل کا رہو ذاتی طور پر تمہیں مصائب سے بچائے۔ ”ولانصیر“ اور نہ تمہارا کوئی مددگار جو تمہارے سے عذاب ٹال دے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ جب کسی پر کوئی مصیبت یا تکلیف کا نزول ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں گود گزرائے اور زاریاں اور گناہوں سے بکثرت استغفار کرے اور نفس کا مجاہدہ کرے کہ ان مصائب و تکالیف کا موجب کوٹنا گناہ ہے یا دانے پر تو بکرے تاکہ نفس سی تباہی و

بربادی سے بچ جائے۔ ویسے بھی اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اسی لئے پیدا فرمایا تاکہ اس کے سامنے چنے بجز و
اکسار کا اظہار کریں اور ہر وقت اسی کے سامنے اپنی حاجات اور ضروریات پیش کر کے اسی سے مانگیں اگر درود
شروع نہ ہوتا یعنی ہمیں شریعت پاک اگر ایسے راستے نہ بتاتی تو ہمیں اتنے بہت برے کمالات حاصل نہ ہوتے اور
ایسی تنبیہات پر ہی انسان کے اندر امانت رکھے ہوئے جو امرات ظاہر ہوتے ہیں اور انسان میں ایسے دود پریشیدہ
ہیں جیسے کینتی میں بیج ڈالنے سے بہت بڑی کھیتیاں اور پوسے اور اشجار و باغات پھل پھول اور بہترین اشیاء
پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب زمین پانی کی بار اور ہل و دیگر آلات کی نربات اور سونچ کی گرمی سر پر اٹھاتی
یعنی پہلے و درمیان و تکالیف کا نشانہ بنتی ہے پھر ایسے خزان و گنجینے پیدا ہوتے ہیں ایسے ہی جب تک انسان کو
دکھ اور درد و آلام اور مصائب و تکالیف نہ پہنچیں اسے معلومات الہیہ کے خزینے و گنجینے اور عجیب و غریب
مکنتیں و مصلحتیں نصیب نہیں ہوتیں۔

فائدہ : امام واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن مجید آیات میں زیادہ رحمت سے زیادہ پُر امید کرنے
والی ہی آیت ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کے گناہ و قوم کے بتائے ہیں بعض ایسے ہیں جن کا کفار مصائب و تکالیف
بنتے ہیں اور بندے کو ان مصائب و تکالیف سے دنیا میں گناہوں سے پاک اور صاف کر دیتا ہے وہ ایسا کریم ہے
کہ ایسے بندے سے قیامت میں گناہوں کے متعلق پوچھے گا۔ تم نہیں اور یہ طریقہ صرف اہل ایمان کے ساتھ ہوتا ہے
اور کافر کے لئے دنیا میں گناہوں کا کوئی کفارہ نہیں بلکہ قیامت سے اس کے کفر کا پورا پورا حساب ہوگا۔
فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ بندے کا گناہ کا ارتکاب اس پر قہر خداوندی و غضب الہی کی نشانی ہے
اور گناہ کا مرتکب گناہ کے ارتکاب کے وقت سمجھے کہ اب میرے اور رب تعالیٰ کے درمیان حجابات آگئے
پھر اگر وہ بندہ اللہ تعالیٰ کا پیارا ہے تو گناہ مصائب و تکالیف و دیگر معاف کرتا ہے ورنہ اسے
اس کی گمراہی میں چند روز مہلت دیتا ہے۔

ازالہ وہم | یہ مصائب و تکالیف عوام کے گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اور
اطفال و مجاہدین کو اس کلیہ میں نہ شامل کیا جائے بلکہ ان کے مصائب و تکالیف میں مبتلا

ہونے کے اعتبار سے ان عوام کی وجہ سے ان عوام ایسی مصائب و تکالیف میں مبتلا ہوتے ہیں اور
انبیاء علیہم السلام معصوم اور اولیاء کرام و غیر ہم محفوظ از گناہ ہیں

مسئلہ : آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کو مصائب و تکالیف پر صبر کرنے سے اجر عظیم عطا ہوتا ہے
حضور علیہ السلام کی سکتا بھی بعض اکیلے اجر و ثواب
حضور علیہ السلام کے وصال شریف کے وقت بظاہر سکرات کی کرب

و تکلیف ان لوگوں کے اجر و ثواب کے اتنا کہ سبب بنی جو آپ کے حال مبارک کا مشاہدہ کر رہے تھے کیونکہ حقیقت میں حضور علیہ السلام کو تو اس سکرات سے تکلیف کے بجائے استغراق و مشاہدہ تجلیات ربانہ سے فرحت و سرور تھا لیکن دیکھنے والوں کو کرب و تکلیف محسوس ہوئی جس کی انہیں پریشانی لاحق ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے ایسی پریشانی سے انہیں اجر و ثواب سے نوازا۔

(مسئلہ) ایسے ہی اطفال و مجاہدین کی تکلیف سے ان کے متعلقین کو اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے۔

۱) ابتلا تین قسم ہے (۱) کسی لغزش اور ظاہری خطا کی وجہ سے مصائب و تکالیف میں فوراً مبتلا کر دینا جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ ہو کر جب بی بی زینب نے آپ سے ارادہ کیا تو آپ کا اس کے بالمقابل اور ارادہ کرنا یا پھر قید خانے میں بادشاہ کے خادم کو کہنا، ذکر فی عند رب الخ تو پھر مزید چند سال قید میں رہنا۔ (۲) بندے کو اس لئے مصائب و تکالیف میں مبتلا کرنا تاکہ اس کے باطن کا راز عوام کے سامنے ظاہر ہو۔ پھر انہیں معلوم ہو کہ اس بندے کا اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنا بڑا مرتبہ ہے جیسے حضرت ایوب علیہ السلام کے ساتھ ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا انا وجدنا صابرا نفع العبدانہ اواب (۳) جس بندے کو مصائب و تکالیف میں مبتلا کیا جائے اس سے اس کی کرامت کا اظہار اور اپنی جناب میں اس کے قرب میں اصناف جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوا کہ آپ سے باوجودیکہ کوئی خطا سرزد نہ ہوئی اور نہ کبھی اس کا ارادہ فرمایا لیکن باوجودیہ تمام آپ کو شہید کر کے آپ کا سر مبارک بنی اسرائیل کے باغی گروہ کے سپرد کیا گیا۔

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دکھا اور تکلیف اور ہر آزمائش سے سلامت و عافیت کا اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ہے کما قال واسئل اللہ العافیۃ من کل بلیۃ میں اللہ تعالیٰ سے ہر آزمائش سے عافیت کا سوال کرتا ہوں اور عافیت سے بھی یہی مطلوب تھا کہ کوئی آزمائش نہ ہو اگر نازل ہو تو پھر اسے نفس کے سپرد نہ کیا جائے اور نہ ہی رسوائی ہو یا وہ اپنی نگرانی و حفاظت میں رکھے یا یہ سوال ہو کہ اس ابتلا سے عافیت ہو جس میں شدت نہ ہو اس لئے کہ شدت کا نزول گناہوں کی وجہ سے ہوتا ہے کیونکہ ابتلا سے پناہ عافیت دیگی اور شدت گناہوں کے انزال سے دور ہوگی۔ یہی آیت دھا اصابکم من مصیبة الخ سے ثابت ہوتا ہے اور دوسرے مقام پر فرمایا فلنذیقنہم من العذاب الا ذی دون العذاب الا کبر۔

سبق

عاقل پر لازم ہے کہ وہ دنیا و آخرت میں عفو و عافیت کا سوال کرے اگر وہ کسی آزمائش میں مبتلا ہو تو اس پر صبر کرے تاکہ صبر پر اجر نصیب ہو یا اس سے نکل کرے کہ اس کا صبر کوئی گناہ تو نہیں اس پر اپنے حال کی صفائی کی کوشش کرے۔ اور اپنے انجام بخیر کیلئے جدوجہد کرے۔

کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

تری اناس دھانی القواریر صافیا ۱۰ دلم تدما یجری ملسی راس سسم
ترجمہ ۱ لوگ صرف شیشی میں صاف تیل دیکھ رہے ہیں انہیں کیا خبر کہ تل کے نیچے بیچاے کے سر پہ کتنا غم
کے پہاڑ ٹوٹے ہیں۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

شکر کمال مملوت بس از ریاضت یافت ۱۰ نخست در شکن تنگ ازاں مکان گیرد
ترجمہ ۱ شکر میں کمال مٹھاس ہے لیکن اس نے یہ کمال بڑی ریاضت کے بعد مملوت حاصل کی ہے پہلے
تنگ دروازہ توڑ پھراس کے بعد مکان کے اندر۔

اور فرمایا ہے

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر ۱۰ آری شود ولیک بخون جگر شود
ترجمہ ۱ کہتے ہیں کہ پتھر بھی لعل بنتا ہے تو صبر کا مقام طے کرنے سے ہاں یہ ہو سکتا ہے لیکن جگر کو خون
کرننا پڑتا ہے۔

تفسیر عالمائے ”ومن آیاتہ“ اور اللہ تعالیٰ کی وحدت و قدرت اور عظمت و حکمت کے دلائل سے
ایک دلیل ”الجوار“ کشتیاں چلنے والی بھی ہیں۔ یہ دراصل الجواری تھا دال پر
کسر کی وجہ سے یاد گر گئی ہے ”نی البحر“ دریا میں کالا علام ”پہاڑوں کی طرح یہ علم و تقویت کی جمع
ہے بمعنی جبل اور بلند شے اور اس سے مطلق پہاڑ مراد ہیں جن پر آگن ہو جن سے راستہ معلوم کیا جاتا ہے
یعنی وہ کشتیاں عظمت کے لحاظ سے پہاڑوں کی طرح ہیں جو اب جاریہ کی جمع ہے بمعنی چلنے والی السفن کی
صفت ہے اور السفن موصوف محذوف ہے اور فی البحر الجوار کے متعلق ہے اور اسی سے حال ہے اگرچہ وہ
اسم جامد ہے اس لئے کشتی کا اسم ہے اس نام سے بھی اسی لئے موسوم ہیں کہ وہ جاری ہوتی ہیں اور ہر دو دنوں
اعتبار سے کالا علام اسی سے حال ہے۔ ”ان یشاء اللہ“ اگر اللہ تعالیٰ چاہے یہ شرط ہے اس کی جزا
لیکن الیچ نیچے وہ اس ہو کہ جو کشتیوں کو چلاتی ہے ٹھہرا دے فی نطلن دعا کا علی ظہر اس کا علف
لیکن پر اور ظل بمعنی صابہ ہے۔

حل لغات اہل عرب (رکوت السنون) اس وقت کہتے ہیں جب کشتیاں چلنے سے رک جائیں یعنی
وہ ہو جائیں ٹھہرنے والی بعد اس کے جب کہ وہ موافق ہواؤں سے چلتی تھیں یعنی پہلے خوشگوار
ہواؤں کی وجہ سے چلتی تھیں لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو انہیں چلنے سے روک دے اور وہ بالکل غیر متحرک ہو کر ٹھہری
رہیں پھر جب کشتیاں چلنے سے رک جائیں تو کشتی سوار لوگ دریا کے گرواب سے سرگرداں اور پریشان ہو جائیں

”ان فی ذلک“ بے شک اس میں جو مذکور ہوا کہ بعض اوقات کشتیاں چلتی ہیں اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی مشیت سے رک جاتی ہیں۔ ”آیات“ بہت بڑی دلیلیں ہیں اور وہ شمار سے باہر ہیں اور یہ سب اللہ تعالیٰ کی مختلف شانوں پر دلالت کرتی ہیں ”کل صبار“ ہر صبر کرنے والے کیلئے یعنی وہ لوگ جو طاعت الہی کی مشقتوں اور تکلیفوں پر بہت زیادہ صبر کرتے ہیں ”مشکوٰۃ“ اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر بہت زیادہ شکر کرتے ہیں کہ اس کی ادائیگی میں ہر عضو کو امکی طاعت و عبادت میں مشغول رکھتے ہیں جو اس کے لئے پیدا کیا گیا ہے

فائدہ، کاشفی نے لکھا کہ اس سے وہ شکر گزار انسان مراد ہے جو کشتی میں تکلیف برداشت کرتے ہوئے صبر کرتا ہے اور کشتی پر دریا کو عبور کر کے شکر کرتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس سے ہر طرح کی تکلیف برداشت کرنے پر صبر کرنے والا اور ہر نعمت پر شکر کرنے والا مراد ہو اس لئے کہ آنے والا معنوں اسی معنی کی تائید کرتا ہے خلاصہ یہ کہ مومن کامل کی علامت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہر دی ہوئی تکلیف پر صبر اور ہر عطا کردہ نعمت پر شکر کرتا ہے اس لئے کہ ایمان کے دو جزو ہیں

۱) معاصی سے بچنے پر صبر کرنا

۲) ادائیگی و اجابات کی توفیق پر شکر کرنا ”اولیٰ یقرہن بما کسبوا“ اس کا عطف لیکن الخ پر ہے

حل لغات

اہل عرب کہتے ہیں اولیٰ یعنی اہلک ”اس نے اسے ہلاک کر ڈالا (قاموس) الایباق یعنی ہلاک کرنا (تاج المصادر) اب معنی یہ ہوا کہ وہ کریم چاہے تو ہوا بند کر کے کشتیوں کو چلنے سے روک دے اور چھوڑ دے تو بعض کشتی سوار غرق ہو جائیں یہ اس کا عدل ہے اور چاہے تو ان پر ہلاکت و تباہی ڈال دے تاکہ دوسروں کو خوف خدا ہو اور وہ عبرت حاصل کریں یہاں پر کشتی سوار مراد ہیں کیوں کہ وہ کسی گناہ کے سبب سے غرق ہونے کا شکار ہوئے جیسا کہ اس کا تائید ہے آزمائش میں مبتلا کر کے گناہوں کو معاف فرماتا ہے یہاں پر مضاف محذوف ہے یا مبالغہ ہے یہ تعلق طول مجاز کشتیوں کا نام لیا گیا ہے۔

فائدہ، سعدی المفتی مرحوم نے فرمایا کہ آیت کو حقیقی معنی میں رکھنا بھی ممکن ہے یہ آیت۔ ما اصاب

من مصیبة الخ کی طرح ہوگی اب معنی ہوا کہ اللہ تعالیٰ کشتیوں کو ان کے گناہوں کی نحوست کی وجہ سے غرق کرتا ہے۔ ویف عن کثیرہ اور ان کے بہتوں کو معاف کرتا ہے اسی لئے ان کے اموال کو ہلاک نہیں کرتا۔ عفو کا اجزاء اس لئے ہوا کہ بسا اوقات کشتیوں کے غرق ہونے پر بعض مرتبات ہیں تو انہیں اکثر یا بعض صحیح سالم بچ

نکلتے ہیں الذین یجادون فی آیاتنا اس کا عطف علتہ مقدرہ یہ ہے وصل ینتقم منہم ویعلم الذین

یکذبون الخ ان سے بدلے تاکہ ظاہر کرے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی آیات میں کون جھگڑتا اور ان کی تکذیب کرتا اور ان کے دفع کرنے کے لئے جدوجہد کرتا اور انہیں باطل کرنے کی سعی کرتا ہے جملہ متنافذ کے طور پر معلوم ہو مرفوع بھی پڑھا

گیا ہے اس کا عطف فعل مجزوم یا لعیف پر بھی ہو سکتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر چاہے تو بعض کو ہلاک کر دے اور بعض کو نجات دیدے اور ان کے بعض کو خوفزدہ کر لے۔ مالہم من معیہم ان کے لئے عذاب سے بھاگنے کا کوئی چارہ نہیں یہ جملہ معلق بالفعل ہے یعنی جیسے انہیں کشتیوں سے ٹھہرنے کے وقت خلاص کا چارہ نظر نہیں آتا تھا اور نہ ہی ہوا کی بندش کے وقت کشتیوں کو غرق ہونے سے بچا سکتے تھے ایسے ہی قیامت میں عذاب الہی سے بھی بچکر نکل نہیں سکیں گے جس سے انہیں ماننا پڑے گا کہ مژد رساں اور نافع صرف اللہ تعالیٰ کا ذات ہے اگر کسی شے میں مژد و نفع کی تاثیر ہے تو وہ عارضی ہے اور وہ بھی اس کی پیدا کردہ ہے لہ

مسئلہ : کشتی کی سواری میں ہوا پر اعتماد نہ کیا جانے کہ وہ خوشگوار ہوگی تو کشتیاں چلیں گی یا اس کی رنت رنج ہوگی تو ہم دریا وغیرہ کو عبور کر لیں گے بلکہ بھروسہ صرف اللہ تعالیٰ پر ہو۔

تفسیر صوفیانہ | آیت میں اشارات ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو غور و فکر

کرنے پر تنبیہ فرمائی ہے کہ دیکھو کشتیوں کا چلنا۔ رکنا سب اسی کے قبضہ میں ہے کہ چاہے کسی کو بسلامت پار لگائے چاہے ڈبو دے ایسے ہی حوادث و فتن کے وقت چاہے بندوں کو فنا کر دے چاہے سب کو بچائے چاہے بعض کو موت دیدے اور بعض کو نجات بخشنے اور بچ نکلنے والوں کو شکر کا موقع دیا تاکہ شکر کر کے مزید نعمت کے مستحق ہوں۔ (۲) جیسے خوشگوار ہواؤں سے کشتیاں چل کر دریا کے

ساحل پر پہنچتی ہیں۔ ایسے ہی دنیا میں بعض لوگ کی ہمتیں ریح غمیت سے جاری ہو کر ساحل حضرت حق تک پہنچتی ہیں پھر جیسے بعض کشتیاں ہوا کی بندش سے رک جاتی ہیں ایسے ہی بعض قلوب فیوض و برکات ربانی سے محروم ہو جاتے ہیں جیسے بعض کشتیاں دریا میں ڈوب جاتی ہیں ایسے ہی بعض نفوس دنیا میں مرجاتے ہیں (۳) جیسے کشتیاں دریا میں خود نہیں چلتیں بلکہ انہیں چلانے والا چلاتا ہے اور اس چلانے والے کا کوئی اور چلانے والا ہے اور وہ ہے ذات خداوندی اسی لئے ہواؤں پر بھروسہ نہ ہو اور نہ ہی کشتیوں پر بلکہ خداوند قدوس کی ذات پر بھروسہ ہو اگر کوئی ہوا یا طالع پر سہارا کرتا ہے تو وہ مشرک فی الفعل اور حقانی امور سے جاہل ہے

(۴) صابر حقیقتہً وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ توفیق بخشنے اور شاکر بھی دہی جسے شکر

کی توفیق اللہ تعالیٰ سے عطا ہو کیوں کہ وہی صورت و شکل ہے (۵) اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے حادث نہیں ہاں مخلوق کا علم حادث اور اللہ تعالیٰ کے علم کا محتاج اور اس سے متاخر ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے

لہ : یہی اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء و اولیاء علی نبینا علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ تاثیر سے نفع و نقصان کا سبب ہیں۔ فانہم دکان من الدیابین

لئے فرمایا "ولعلم" الخ عاقل وہ ہے جس کی نگاہ انجام پر ہو اور وہ ہر وقت اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہتا ہے۔

ۛ درانتہائے کار خود از ابتداء ببین
کام کو ابتداء کے بجائے انجام پر نگاہ رکھو۔

فما اؤدیتکم من شئ پس وہ چیزیں جنہیں تم چاہتے اور ان میں رغبت کرتے ہو جیسے مال و معاش و اولاد جو تم دیئے گئے ہو فمتاع الحیوة الدنیا تو یہ دنیا کا متاع

تفسیر عالمانہ

ہیں ان میں سے نفع پاؤ لیکن جب تک زندہ ہو اور وہ بالکل قلیل مدت ہے اس کے بعد فنا ہی فنا ہے۔
مأمورہ شرط کے معنی کو متفحص ہے اس لئے کہ جو اسباب ہمیں دیئے گئے ہیں یہ صرف دنیا میں نفع اٹھانے کا
سبب ہیں اس سے مقصود یہ ہے کہ بندے کو اس نعمت حاصل ہوں ان پر شکر کرے اسی لئے اس کے جواب پر
فار داخل کی گئی ہے اور مبتداء مقدر ہے اس لئے کہ اس کا جواب جملہ ہوتا ہے۔ دوسرے جملہ میں مقصود کچھ
اور ہے و ما عند اللہ الخ میں خیریت و دوام کا اظہار مطلوب ہے بعض نے کہا کہ ما شرطیہ ہے لیکن و ما اؤدیتکم
الخ کا مفعول ثانی ہے اور اؤدیتکم بمعنی اعطیتکم ہے اور ضمیر مخاطبین فاعل کے قائم مقام ہے اور ما کے اندر جوابہام
ہے من شئ میں اس کا بیان ہے و ما عند اللہ اور وہ ثواب رحیم کی طرف بھی اشارہ ہوا جو اللہ تعالیٰ کے
ہاں ہے خیر وہ ذاتی طور پر اچھا ہے اس لئے کہ اس میں نفع ہی نفع ہے اور یہ مآ کی خبر ہے "والبقی" اور ہر
زمانہ میں باقی رہنے والا ہے کہ نہ زائل ہوگا نہ فنا پائے گا۔ بخلاف دنیوی مال و منال کے کہ یہ زائل بھی ہوگا اور
فانی تو ہے ہی۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ دنیا ظلمت کدہ ہے اس میں اکثر قلوب ملاوٹ سے خالی
نہیں کسی کو دنیوی کمال حاصل ہوتا ہے تو وہ عارضی ہوتا ہے جو چند دنوں کے
بعد زائل ہو جاتا ہے اور وہ خود بھی اس کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے ہاں جو کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہیں یعنی وہ جو اس نے
اپنے بندوں کو ثواب کا وعدہ فرمایا ہے وہ اچھا اور باقی رہنے والا ہے اور یہ دنیوی مال و اسباب تو قلیل
اور فانی ہے بلکہ اس کے الطاف خفیہ و مقامات علیہ مواہب سنیہ بہتر اور باقی رہنے والے ہیں ان کا مقابلہ
نہ دنیوی نعمتیں کر سکتی ہیں اور نہ اخروی۔

تفسیر عالمانہ

"لذین آمنوا" ان لوگوں کے لئے جو ایمان و اسلام میں مخلص ہیں یہ البقی کے متعلق
ہے حاشی سعید میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ لام بیان نہیہ ہے یعنی بیان کیا گیا ہے کہ یہ نعمتیں
جو خیر والقی ہیں وہ ملیں گی کن کو۔ ابو اللیث نے بھی اپنی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ گویا کسی نے پوچھا کہ ان نعمتوں
کا ثواب کسے ملے گا تو فرمایا "لذین آمنوا و عملوا الصالحات" اہل ایمان کے لئے جو اپنے رب تعالیٰ پر

بھروسہ کرتے ہیں انہیں غیر سے کسی قسم کا واسطہ نہیں یعنی ان کا توکل صرف اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہے انہیں جب بھی کوئی امر عارض ہوتا ہے تو وہ اسے صرف اپنے پروردگار کی طرف منسوب کرتے اور اسی پر سہارا کرتے ہیں۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنا تمام مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دیا تو لوگوں نے آپ کو مقلوب کیا ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی

مستغرق کار خود چنانم کہ دگر پروانے

ملا مت گربے کارم نیست

ترجمہ : مجھے اپنے کام میں اتنا مصروفیت ہے کہ مجھے ملامت گر کا خیال تک نہیں۔

(فائدہ) آیت میں بتایا گیا ہے کہ آخرت کی نعمتوں کا مقابلہ دنیوی نعمتوں سے نہیں ہو سکتا لیکن وہ ہر ایک کو نہیں ملے گی بلکہ ان کا مستحق وہ ہے جو ایمان و توکل کے صفات سے موصوف ہونے کے علاوہ آنے والے اوصاف کا ہونا بھی ضروری ہے اس سے معلوم ہوا دنیوی نعمتوں و منفعتوں میں مومن و کافر برابر ہیں اور ہر دونوں برابر ملوان سے نفع پاسکتے ہیں جیسا کہ بوستان میں ہے۔

ایک زمین سفرۂ عام دوست برین خوان لینا چہ دشمن چہ دوست

ترجمہ : روئے زمین اس کا عام دسترخوان ہے اس غنیمت کے دسترخوان پر دشمن و دوست کیسا ملے ہیں۔

ہاں جب مومن آخرت میں حاضر ہوگا تو وہاں کی نعمتیں صرف مومن کو نصیب ہوں گی کافر محروم ہوگا۔

جو شخص یقین کرے گا کہ دنیوی نعمتوں کو فنا ہے اور جو نعمتیں اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں وہ بہتر اور باقی رہنے والی تو وہ آخرت کو اختیار کرے گا دنیا کو چھوڑ دے گا لیکن یہ وہ فضل ہے جسے

سبق

اللہ تعالیٰ چاہے عطا فرمادے۔

حکایت ہارون الرشید کے زاہد بیٹے کی

ہارون الرشید کا ایک بیٹا سولہ سال نوجوان دنیا کو ترک کر کے آخرت کا ہو گیا تنہائی میں

زندگی بسر کرتا ایک دن ہارون الرشید اس سے گزرا اور اس کے ساتھ دزدان بھی تھے کہا اس لڑکے نے بادشاہ کو

خوب رسوا کیا اب بادشاہ دوسرے بادشاہوں کے سامنے کیا نزدکھائے گا ہارون الرشید نے بیٹے کو بلا کر کہا بیٹے تو نے یہ حالت اختیار کر کے مجھے خوب شرمسار کیا نوجوان نے کوئی جواب نہ دیا منہ پھیر کر دیکھا ایک پرندہ دیوار

پر بیٹھا تھا اسے کہا اے پرندہ اللہ تعالیٰ کے نام پر میرے ہاتھ پر آ کر بیٹھ جاوہ پرندہ اٹھ کر نوجوان کے ہاتھ پر آ کر

بیٹھ گیا پھر فرمایا اپنی جگہ پر چلا جاوہ چلا گیا پھر کہا بادشاہ (ہارون الرشید) کے ہاتھ پر آ کر بیٹھ جاوہ پرندہ نہ آیا

نوجوان نے کہا بابا تو نے ہی اٹھا مجھے رسوا کیا میں اولیاء اللہ کے سامنے آپکی وجہ سے سخت شرمسار ہوں کہ آپ دنیا کی محبت

میں گرفتار ہیں اب میں نے ہمتہ کر لیا ہے کہ آپ سے علیحدگی اختیار کر لوں یہ کہہ کر شہر سے باہر چلا گیا اور ساتھ ہی ایک انگشتری لے لی اور قرآن مجید بصرہ کا رخ کیا وہ صرف ہفتہ کے دن مزدوری کرتا اور صرف یومیہ درآمد لیتا تھا تاکہ روزی حلال کھا سکے۔

ابو عامر الواعظ لہری کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے اسے مزدوری کے لئے بلایا اس نے دس آدمیوں کا گھیرا کام سمیٹ لیا ایک ہاتھ میں گارہ لے کر دیوار پر رکھتا اور پتھروں کو جوڑ کر دیوار تیار کر لیتا میں بھی گیا کہ یہ ولی اللہ ہے کہ ان کی غیبی مدد ہوتی ہے اسی طرح میں اسے دوسرے روز اسکی مزدوری کے لئے لینے گیا تو دیکھا وہ بیمار پڑا ہے اور ایک ڈوبلے میں آرام کر رہا ہے مجھے دیکھ کر کہا کہ

یا صاحبی لا تغتر بتنعیم فالعمر ینفد والنعیم ینزل

واذا حلت الی القبر وجنازة فاعلم بانک بعد ما محمول

ترجمہ : اے دوست نعمتوں پر غرہ نہ ہونا عمر ختم ہوگی اور نعمتیں ہاتھ سے نکل جائیں گی۔ جب تم جنازہ کو لیکر

گورستان کو جاتے ہو یقین کر لو ایک دن تمہیں بھی اسی طرح اٹھائیں گے پھر مجھے اس نے منل کا کہا اور فرمایا کہ مجھے اپنے اسی جہ میں کفن نامی نے کہا عزیز آپ کو کون سے پکڑوں سے کفناؤنگا فرمایا اے ابو عامر کپڑے تو قبر میں گل ٹڑ جائیں گے البتہ اعمال باقی رہیں گے پھر فرمایا یہ میرا قرآن مجید اور انگشتری ہارون الرشید کو دینا اور کہنا کہ تیرا بیٹا مسافر کہتا تھا کہ غفلت کو چھوڑ دو ابو عامر کہتے ہیں میں نے انہیں بھنایا اور اسی طرح کفنا یا جسے اس کی وصیت تھی اور قرآن اور انگشتری ہارون الرشید کو سپرد کی اور جو اس نے کہا وہ پیغام پہنچایا ہارون الرشید سن کر بوڑھا اور کہا تو نے میری آنکھوں کی ٹھنڈک اور مگر گوشہ سے کیا کام لیا میں نے کہا میں نے اس گارہ پتھر کے کام پر لگایا ہارون الرشید نے کہا تجھے اس کی قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا لانا بھی نہ آیا میں نے کہا مجھے علم نہ تھا ہارون الرشید نے پھر پوچھا کہ تو نے ہی اسے منل دیا تھا میں نے کہا ہاں اس نے میرے ہاتھ چوم لئے اور سینے لگایا پھر وہ بیٹے کی قبر پر آیا۔ ابو عامر کہتے ہیں کہ میں نے اس نوجوان کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کیا گزری کہا بہترین تخت پر بیٹھا ہوں بہترین بستے والا مکان ہے میں نے کہا پھر کیا ہوا فرمایا میں جب اپنے پردرد و گام سے ملا اسے راضی پایا اور اس نے وہ انعامات دیے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھے نہ کسی کان نے سنے نہ کسی کے دل میں ان کا تصور آسکتا ہے اور اس نے قسم یاد فرمائی ہے کہ جو بھی میرے جیسا بندہ میرا اس کے ہاں حاضر ہوگا اسے اسی طرح نوازوں گا۔

سبق

تم جتنا نیکی کرو اللہ تعالیٰ کی دینا کی دی ہوئی نعمتوں میں سے آنکھ اور کان کا بدلہ بھی نہیں آتا سکتے تو پھر نیکی کر کے آخرت کی نجات کی کس طرح امید رکھتے ہو بس یہی عقیدہ رکھو کہ اس کے فضل و احسان سے نجات ملے گی اپنی نیکی کے گھنٹہ میں آکر یہ کبھی خیال نہ کرنا کہ میں اپنی نیکی سے بخشا جاؤں گا۔

حکایت

ابن اساکل رحمہ اللہ تعالیٰ کسی خلیفہ و بادشاہ وقت کے ہاں تشریف لے گئے اس کے ہاتھ میں پانی کا پیالہ تھا اس سے پانی پی رہا تھا بادشاہ نے عرض کی مجھے کوئی پند و نصیحت فرمائیے آپ نے فرمایا اگر یہی پانی جو تیرے اندر گیا باہر نہ نکلے سو اس کے تواسے اپنا تمام مال دیدے کیا تو مال دیکھ ہی نکلوائے گا اس نے کہا واقعی سارا مال دیدوں گا آپ نے فرمایا پھر اس کی کٹا کیا ناندہ جس کی قیمت پانی کا ایک گھونٹ ہو بلکہ یوں کہو کہ تمام روئے زمین سے پانی کا ایک گھونٹ بہتر ہے بلکہ میں تو کہوں گا کہ ایک سانس تمام روئے زمین کی شاہی سے بہتر ہے اس لئے کہ اگر یہ ایک گھڑی بھر بند ہو جائے تو موت واقع ہو جاتی ہے اگر یہ جام گرم یا گرم سے کنوئیں بند ہوں تو بھی موت واقع ہوگی۔

عقل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ادائیگی شکر میں ہر وقت عبادت و طاعت میں مصروف رہے اور افضل الطاعات توکل ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنی جلد قوت و طاقت کو اپنے معاملات کا صرف سبب سمجھے اور حقیقی مسبب اللہ تعالیٰ کو مانے۔

ملفوظ جنید رضی اللہ عنہ
سیدنا جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حقیقی توکل یہ ہے کہ اپنے وجود میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ بسر کرے ایسے جیسے ممکن وجود اس کے ساتھ تھا متعلقہ حال یہی امر ہے جیسے کسب علم کا مقضا ہے۔

عالم و درویش کا حال
حضرت نوری قدس سرہ عبادت میں مشغول تھے ان کے ساتھ ایک عالم دین بھی شریک تھا حضرت نوری قدس سرہ بسر اوقات کے لئے لوگوں کے پس خوردہ جمع کرتے رہے لیکن کھانے کا وقت ہوا تو ایک سائل نے سوال کیا تو آپ نے اپنا کھانا سائل کو دیدیا۔ عالم دین نے درویش حضرت نوری قدس سرہ کو طعنہ دیا کہ ہم نے دنیا کو کچھ نہیں سمجھا اور ایک تم ہو کہ لوگوں کے پس خوردہ جمع کرنے میں لگے رہے اور وہ بھی ہاتھ سے جاتا رہا ہم علم کی شان و شوکت کی وجہ سے عوام میں پسندیدہ ہیں اور تم حقیر اور گرے ہوئے اگر تم بھی علم پڑھتے تو تمہاری بھی شان بلند ہوتی۔ حضرت نوری قدس سرہ خاموشی سے سنتے رہے۔ تھوڑی دیر کے بعد حضرت نوری قدس سرہ کے ہاں کسی امیر نے کھانا بھجوایا جسے دونوں نے مل کر کھایا حضرت نوری نے عالم دین سے فرمایا مولانا اگر آپ بھی توکل کا سبق سیکھیں تو آپ کو بھی ایسے کھانے مفت مل جائیں گے۔

سبق
یہ مقام اس وقت حاصل ہوتا ہے جب بندہ مقام شریعت میں طبیعت کے اصلاح کرے لیکن یہ اس وقت ہوگا جب توحید افعال میں اللہ تعالیٰ پر توکل اور یقین ہو۔
پاک و معانی شو و از چاہ طبیعت بد را
کہ صفائی نہد آب تراب آلود ؟

ترجمہ :- پاک و صاف ہو کر طبیعت کے کنویں سے باہر نکل وہ پانی صفائی نہیں دینگا جس میں مٹی کی ملاوٹ ہو۔

تفسیر علامہ | والذین محلا مجرور اسکا عطف الذین آمنوا پر ہے اور عطف النعمۃ علی النعمۃ کے قیل سے ہے کیونکہ یہاں پر ایک ہی ذات مراد ہے اور صفات کے درمیان بھی عطف ہوتا ہے

”تحتبنون“ اقبتاب یعنی ایک طرف ہونا اور ترک کرنا، ”کبار الاشم“ الاشم یعنی گناہ ”تاماوس“ امام راغب نے لکھا کہ اشم و اشم وہ افعال جو ثواب سے دور رکھیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”واشم کبیر یعنی جو شراب ایسے افعال سے انسان خیر و بھلائی سے دور ہوتا ہے اور کذب کو اشم کہنا ایسے ہے جیسے انسان کو حیوان کہا جاتا ہے

یعنی جنس کا اطلاق نزع پر ہوتا ہے کیونکہ نزع جنس میں ہوتا ہے ایسے ہی کذب اشم میں ہے اور کبیر وہ ہے جس پر عذاب قائم کی جائے اور آخرت میں عذاب کا موجب ہے۔ المفردات میں ہے کہ کبیر وہ ہے جو گناہوں میں معروف ہوتا ہے جس کی سزا بہت بڑی ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ اس جنس کے بڑے گناہوں سے دور رہتے ہیں اور یہ اضافۃً بمعنی من ہے یعنی وہ کبیرے گناہ بھی گناہ کی ایک جنس میں اسی لئے کبار الاشم نہیں فرمایا۔

(نکتہ) کبار کو اشم کی طرف مضاف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ سفیرہ کی طرح نہیں ہے کہ جب کبار سے اقبتاب کیا جائے تو وہ بلا توبہ بخشے جاتے ہیں کما قال تعالیٰ ان تحتبنوا کبارا ماتبنون عند تکفیر عنکم سیاتکم (کذا فی کشف الاسرار) حمزہ وکسائی اور بعض متبعین نے ”کبیر الاشم“ بعینہ واحد پڑھا ہے انہوں نے اس سے کبار کی جنس مراد لی ہے۔

قائدہ : بعض مفسرین نے آیت ہذا کے کبار الاشم اور مذکورہ بالا آیت ”کبار ماتبنون الخ“ سے شرک مراد لیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرک کو ہی بہت بڑا گناہ بنایا ہے۔ ”کہا ناں“ ان الشکر نعلم عظیم“ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی فرمایا کہ کبیر الاشم شرک ہے۔

تردید از امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ | حضرت امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ توجیہ ضعیف ہے اس لئے کہ رسول

کا صلہ آمنوا اس مفہوم کو رد کرتا ہے۔ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا رد صحیح نہیں اس لئے کہ ایمان اقبتاب عن الشکر الجلی

والخفی بلکہ صرف جلی شرک سے حاصل ہوتا ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے زیادہ کو شرک خفی سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ فرمایا ”ان الشکر الا صغر یعنی شرک خفی سے بچو یعنی زیادہ سے اس سے ثابت ہوا کہ بات وہی حق ہے جو ترجمان القرآن یعنی سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ان دونوں آیتوں میں کبار سے شرک مراد ہے۔

(ف) سوائے حمزہ وغیرہ باقی تمام قراء نے ”کبار الائم“ پڑھا ہے اس سے وہ تمام گناہ مراد لئے ہیں جو انسان کو تباہ و برباد کرنے والے ہیں

تفصیل کیا اثر ۱۔ (۱) انہیں مطلقاً کفر و شرک بھی ہیں اگرچہ ایسا شخص بت پرستی نہ کرے

(۲) مافی قتل کرنا خودکشی یا کسی اور کو

(۳) پاکدامن عورت پر بہتان تراشنا یعنی حرہ مکلفہ مسلمہ یا کائنات کے اللہ تعالیٰ نے قہارؑ سے محفوظ رکھا ہے

(۴) زنا یعنی غیر عورت کے ساتھ دلی کرنا وہ غیر جو ملکیت میں نہ ہو اور نہ شبہ سے دلی کی گئی ہو

(تفصیل کتب فقہ میں ہے)

(مسئلہ) اگرچہ جائز سے دلی کرنا اور لواطت زنا نہیں لیکن گناہ کبیرہ اور ان کی سزا بھی بہت

بڑی سخت ہے۔ نویں پایے میں ہم نے تفصیل لکھ دی ہے (۵) سحر (جادو)

(مسئلہ) جس جادوگر (مرد ہو یا عورت) سے فساد برپا ہو اسے قتل کرنا چاہیے

(۶) زمین پر فساد برپا کرنا۔

(مسئلہ) اگر جادوگر وغیرہ کا فساد پھیلنا کفریہ امور سے ہو تو مرد ہو تو قتل کر دینا چاہئے اگر عورت

ہو تو اسے تید کرنا چاہیے اور ڈنڈے مارے جائیں یہاں تک کہ فساد برپا کرنے سے باز آجائے۔

(۷) عیم کا مال کھانا اگر شرع کی اجازت ہو تو جائز ہے

کما قال تعالیٰ ولا تقربوا مال الیتیم الا بالحق ہی احسن۔

(مسئلہ) قاضی شرع جو جائزے دور ۱۱۳ھ میں تیار کیے اموال تقسیم کی اجرت لیتے ہیں وہ جائز

ہے (اور اب بھی ایسا جائز ہو گا اگر نظام مصطفیٰ کا اجراء ہو ۱۳۹۸ھ اسی غفرلہ بشرطیکہ قاضی وقت کو بیت المال

سے اس کا متعلق وظیفہ نہ ملتا ہو۔ لیکن اس کی مقدار کا تقرر ہم نہیں کر سکتے جتنا جائز اور مناسب سمجھتے سکتا

ہے

(۸) والدین اگر مسلمان ہوں تو ان کی نافرمانی کرنا راجح ہے ہی استاذ اور پیر و مرشد یہ اس وقت ہے

جب حق تعالیٰ کی نافرمانی کا موجب نہ ہو ورنہ نافرمانی نہ ہوگی کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ معصیت خالق میں کسی مخلوق کی طاعت نہ کی جائے۔

(مسئلہ) ماں باپ یا انہیں کافر و مشرک ہو تو ان کا حکم اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ وان جاھدا الٰہی ان

تشرنک ما لیس لک بد علم فلا قطعہما یعنی شرک و کفر و دیگر معاصی پر مجبور کریں تو ان کا کہنا نہ ماننا

نافرمانی نہیں

(۹) حرم میں الحاد یعنی گناہ اور اس کی اشاعت اگرچہ منغیرہ ہو۔

مسئلہ حرم میں ایک کبیرہ کیا جائے تو اس کے دو گنا مکھ جاتے ہیں

(ف) بعض نے الحاد فی الزمان کا معنی لکھا ہے کہ اس میں لوگوں کو تعمیر سے روکنا اور تعمیر سے ادائیگی حج مراد ہے۔

(ف) یہی صحیح ہے اس لئے کہ حسب روح البیان (۱۱۳) کے زمانہ میں بہت بڑے ڈاکو فجاج کو لوٹ لیتے تھے لیکن انہیں کافر نہیں کہا جاسکتا ہاں اگر وہ اسے حلال سمجھ کر ڈاکہ زنی کرتے ہیں تو کافر ہیں ورنہ کبیرہ گناہ کے مرتکب

(۱۰) سود کھانا ایسے ہی سود کی دہلیز کے منافع و فوائد حاصل کرنا ان کا کھانے سے تعلق ہو یا نہ۔ اور اسے کھانے

سے اس لئے تعمیر کیا گیا ہے کہ انسان کا بہت بڑے مزدوریات کی بڑی ضرورت کھانا ہے۔

(۱۱) چوری۔

(ف) چوری کا نصاب امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دس درم یا اس کی قیمت اور یہ نصاب بھی

ہاتھ کاٹنے کے لئے ہے اور کسی میں عیب و نقص کے لئے دس درم سے کم کی چوری بھی کافی ہے اسی لئے دس درم سے کم کا چور غلام بیع میں معیوب شمار ہوتا ہے۔

(۱۲) شراب پینا

(۱۳) ڈاکہ زنی بالخصوص جیسے مال و دولت چھیننا بھی ہو اس لئے کہ یہ تو سرتہ سے بھی بڑھ کر ہے

(۱۵) جھوٹی قسم

(۱۴) جھوٹی گواہی

(۱۶) اللہ تعالیٰ پر بدگمانی

(۱۷) حب دنیا

(۱۸) اپنے والدین یا ان میں کسی ایک کو گالی دینا بالواسطہ یا بلا واسطہ۔ بالواسطہ یہ ہے کہ وہ کسی کے

مال باپ کے گالی دے تو وہ اس کے مال باپ کو دے

(۱۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی یہ تو مال باپ کو گالی دینے سے بڑھ کر ہے۔

(۲۰) شیخین یعنی حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دینا

مسئلہ ۱۔ تہستانی نے فرمایا کہ کسی ایک صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم کا کو گالی دینا کفر نہیں۔

دکھانی خزائنۃ المفتین وغیرہ) لیکن مجموعہ النوازل میں ہے کہ اگر کوئی شخص شیخین رضی اللہ عنہما کو گالی دیا ہے

اس سے قصاص نہ لیا جائے کیونکہ وہ کافر ہے اس لئے کہ انہیں گالی دینا درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

گالی دینا ہے۔ (اسی لئے ایسے کو قتل کیا جائے)

مسئلہ تینین یعنی حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما کو گالی دینا کفر نہیں۔ (الخلاصہ) لیکن یہ مسئلہ اس قاعدہ کے خلاف ہے کہ جب ایک عالم دین کو اس کی امانت سے گالی دینا کفر ہے تو تینین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو گالی دینا کیوں کفر نہ ہو۔

مسئلہ ۱۔ عالم دین سے علوم دینیہ کے پیش نظر مزاح کیا جائے تو ٹھٹھا محض کرنے والے پر تعزیر ہے (۲۱) صغیرہ کو بار بار کرنا کبیرہ بن جاتا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بار بار کرنے سے صغیرہ نہیں رہتا بلکہ وہ کبیرہ بن جاتا ہے استغفار سے کبیرہ گناہ معاف ہو جاتا ہے۔

فائدہ ۱۔ حضرت امام علاء الدین ترکستان حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مکتوبہ میں فرمایا کہ کبار ستر ہیں (۲۲) بہرہ نگاہ الغار بالکسر والحد ہے کبھی اسے قمر سے بھی پڑھا جاتا ہے آیات و اشعار کو سے مخصوص طریقہ کے ساتھ بلند آواز سے گانا

سرود گانے کی تحقیق حضرت امام غزالی قدس سرہ نے احیاء العلوم میں لکھا کہ سرود گانے کی حرمت پہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث شریف دلالت کرتی ہے وہ یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی بھی جب اپنی آواز اونچی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے

دونوں منڈھوں پر دو شیطان مقرر فرماتا ہے جو وہ دونوں گہوڑوں سے اس کا سینہ کو پی کرتے ہیں ۱۔

ازالہ وہم بعض مشائخ نے فرمایا اس سے وہ گانا مروی ہے جس سے طلب میں وہ بات پیدا ہو جس شیطان کی مراد پوری ہوتی ہے یہی حق ہے ورنہ ترنم سے اشعار خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنے البتہ مزامیر میں اختلاف ہے

فائدہ ۱۔ شیطان کی مراد شہوت نفسانی کا ابھارنا اور مخلوق میں کسی کی محبت کا دل میں خیال آنا اور اس سے دل کا لذت پانا۔

مسئلہ ۲۔ جن اشعار سے شوق الی اللہ اور آخرت کی رغبت پیدا ہو وہ گانا سنانا جائز ہے۔

(۲۳) عظم
(۲۴) غیبۃ

(۲۵) کسی کے عیب کی تلاش و تجسس (۲۶) وزن و کیل میں کسی کو زیادتی کرنا۔ (۲۷) مکر

۱۔ معلوم ہوا کہ یہ کبھی شیطان نفی ہے جو بفضل تعالیٰ شیعوں کے نصیب میں ہے اور وہ اسے بہترین عبادت سمجھتے ہیں ۱۲۔ اوی غفرلہ
۲۔ اس کے لیے نیک رسالہ درمیانہ اللسان پڑھئے۔

(۲۸) عجب

(۲۹) حسد

(۳۰) وعدہ پورا نہ کرنا

(۳۱) ہسائیگاں کی عورتوں میں خیانت کرنا یعنی انہیں بری نگاہ سے دیکھنا وغیرہ

(۳۲) ترک نماز

(۳۳) ترک روزہ

(۳۴) ترک زکوٰۃ

(۳۵) ترک حج جب کہ استطاعت ہو اور راستہ بھی پُر امن ہو

(۳۶) قرآن بھلا دینا

(۳۷) گواہی چھینا

(۳۸) قطع رحم

(۳۹) دو شخصوں کے درمیان جھگڑا پیدا کرنا

(۴۰) غیر اللہ کی قسم کھانا

(۴۱) مخلوق کو سجدہ کرنا جیسے بت کی پوجا۔

(۴۲) جمعہ ترک کرنا

(۴۳) جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھنا

(۴۴) کسی مسلمان کو یا کافر کرنا

(۴۵) ظالم حاکم کے ظلم کے متعلق ہاں سے ہاں ملانا۔

(۴۶) مشیت زنی کرنا۔

میں ہے کہ مشیت زنی کرنے والا ملعون ہے۔ نائدہ مشیت زنی یہ

ہے کہ ذکر کو ہاتھ میں سے کر شہوت پوری کرنا اور کذا فی شرح المنار

لابن الکلب (حضرت ربیعہ دی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ حدیث میں

حدیث شریف
مشیت زنی کی مذمت

لے کتب حدیث میں نہیں دیکھی البتہ مشائخ نے کتب فقہ میں نقل کیا ہے۔

مسئلہ: حواشی بخاری میں ہے کہ مشیت زنی حرام ہے اس کی حرمت کتاب و سنت سے ثابت ہے کما قال تعالیٰ

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوهُمُ يَتَّبِعُوهُمْ يَتَّبِعُوهُمْ الْعَادَةُ نَبِيٍّ الْغَالُونَ یعنی حلال کے بجائے حرام کا ارتکاب کرنے والے

فقائدہ ، حضرت ابن جریج نے فرمایا میں نے حضرت عطار سے سوال کیا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک قوم قیامت میں اٹھے گی جن کے ہاتھ گا بہن ہوں گے میرا خیال ہے کہ یہ وہی مشیت زن ہونگے انہوں نے فرمایا تمہارا گمان صحیح ہے۔

مسئلہ ، حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بوقت ضرورت (جب کہ زنا کا خطرہ ہو) تو اپنی عورت یا اپنی لونڈی سے مشیت زنی کرنا مباح ہے۔ ایسے ہی زنا سے خطرہ ہو تو خود بھی مشیت زنی کر سکتا ہے (لیکن یہ اس وقت ہے جب زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہو جائے اور اتنا قدر کہ تکین شہوت ہو عادت بنا ڈالنے والا اسی طرح کا مجرم ہے جس کا اوپر بیان ہوا۔

(۴۷) لوگوں کے عیوب بیان کرنا

(۴۸) عدل کے بغیر قصاص

(۴۹) تقسیم میں انصاف نہ کرنا

(۵۰) قسمت پر ترک شک

(۵۱) لواطت

(۵۲) اپنی عورت کے ساتھ بحالت حیض جماع کرنا

(۵۳) منہ گائی سے خوش ہونا

(۵۴) اجنبی عورت کے ساتھ تنہا بیٹھنا

(۵۵) جانوروں کے ساتھ وطی کرنا۔

فقائدہ ، ایک جاہل بدعت زنا و شہوت کی تکین کے لئے جانوروں سے وطی کرتا تھا لیکن جب اس کی حیرت کا اسے علم ہوا تو توبہ کی۔

مسئلہ ، نوادر ابی یوسف میں ہے کہ جس جانور سے وطی کی جائے اسے ذبح کیا جائے۔ اگر وہ جانور غیر

ماکول اللحم ہو جلایا جائے (حرا مخوروں کو دیا جائے یا دھنیا جائے)

مسئلہ ، اگر وہ جانور غیر ماکول ہو تو وطی کرنے والا اس کی قیمت جانور کے مالک کو اٹکے پھر اسے ذبح کر کے

جلایا جائے۔ بعض فقہانے کہا کہ اسے کھانا جائز ہے اگر وہ جانور ماکول اللحم ہو۔

مسئلہ ، الاجناس میں ہے کہ ہماری فقہاء و اخاف نے فرمایا کہ جس نے ایسے جانور کو ذبح کر کے جلانے کا حکم

دیلا ہے وہ اسبابا ہے اس لئے کہ ایسے فعل سے وہ جانور بالکل حرام نہیں ہو جاتا (کذا فی خزائنہ الفوائد)

(۵۶) کاہن کی تقدیق یعنی وہ شخص جو آنے والے حالات کی خبر دے اور دعویٰ کرے کہ رنجنی اسرار کو جانتا اور

غیب پر مطلع ہے (انبیاء و اولیاء مستثنیٰ ہیں)

(۵۷) شطرنج اور جو (۱۰) اور دیگر ہوا و لعب کی بازی) کھیلتا۔

ہیں ہے جو شطرنج اور نو سے کھیلتا ہے وہ گویا خنزیر کے خون میں مائع ہوتا ہے

حدیث شریف

نائد ۱۵۰ : شطرنج صدمگ کا موجب ہے رنگ مین جلد و مکر و فریب

اور نرد شیر ایک شہو کھیل کا نام ہے اسے نرد بھی کہتے ہیں ۔

مسئلہ : صاحب الہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شطرنج - نرد اور چودہ اور ہیر بازی ہوا و لعب

مکروہ ہے۔ اس لئے کہ اگر قمار بازی ہے تو اس کی حرمت نص سے ثابت ہے اگر بلا شرط ہے تب بھی حجت ہے اور ہر غیث فعل مکروہ ہوتا ہے

(۵۸) میت پر روزنامہ موت پر رونے کی توبہ نہ کرنا یا اس کے لئے دوسروں کو وصیت کرنا و غیرہ اس کا معنی یہ ہے کہ مرنے والے کے بلا و ہرمان

بیان کرنا اور اس کے قباخ چھپانا ۵۹ : حجت پر مرنے کا خدا ہرگز نہ کرنا یا اس کے دوسروں کو وصیت کرنا و غیرہ غیرہ (۶۰) طعام کا عیب ظاہر کرنا

(۶۱) ہوا و لعب کی باتیں سننا

ہوا و لعب کی باتیں سننا گناہ اور اس کے لئے بیٹھنا فسق اور اس سے لذت پانا کفر

حدیث شریف

(ف) یہاں لفظ کفر تبدیلی ہے۔

مسئلہ : ہوا و لعب کے آلات جیسے معازف، طنبور، مزار وغیرہ اپنے پاس رکھنا گناہ ہے اگرچہ انہیں

استعمال بھی نہ کرے اس لئے ان کا رکھنا ہوا و لعب کی رفعت دے گا

(۶۲) ریاب وغیرہ پر رقص کرنا

(۶۳) کسی کے گھوڑے پر اجازت مانا

(۶۴) اسطوف نگاہ اٹھا کر دیکھنا

(۶۵) حسین و جمیل بے ریش لڑکے کو شہوت سے دیکھنا

اس لئے کہ ایسا لڑکے کا مکرم عورتوں جیسا ہے بلکہ اس سے بھی شدید تر اسی لئے وارو ہے کہ ہر عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں لیکن بے ریش لڑکے کے ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں۔

حضرت امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ بہت بڑے حسین و شکیل تھے انہیں اپنے درس میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اپنی پیٹھ کے پیچھے یا مسجد کے ستون کی اوٹ میں بٹھاتے تاکہ

حکایت

آپ کی نظر اس پر نہ پڑے تاکہ خیانتہ العین کا جرم نہ ہو حالانکہ آپ کا تقویٰ عام شہور تھا۔

مسئلہ البتآن میں ہے کہ حسین و جبل دو کون اور بے ریشیوں اور غیر محرم عورت اور بے وقوفوں کے ساتھ بیٹھنا مکروہ ہے اس لئے کہ ان کے ساتھ بیٹھنے سے ہیبت اور وقار میں فرق آ جاتا ہے۔

حکایت کسی کو مرنے کے بعد دیکھا گیا کہ اس کا چہرہ سیاہ ہو گیا ہے پوچھنے پر جواب دیا کہ میں نے حال ہی میں ایک بے ریش کو غلط نگاہ سے دیکھا یہ اس کی سزا ہے اور جہنم اسے جہنم میں دبائے رکھے یا اس عیادت کرے اس کا چہرہ

(۹۹) امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ترک

(۱۰۰) ظالموں سے نذرانہ اور عطیہ قبول کرنا۔

مسئلہ ۱۔ نقبانے فرمایا کہ بادشاہوں کے عطیات ہر غنی و فقیر کو لینا جائز ہے جب یقین ہو کہ اس میں حرام کی ملاوٹ نہیں ہے حقیقت حال اللہ تعالیٰ جانتا ہے باطنی امور کا اسے علم نہیں اگر دینے والا کہہ دے کہ اس میں حرام کی ملاوٹ نہیں تو بے لے۔

مسئلہ ۲۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب انسان کا ظاہر حال مبنی بر نیکی ہو تو اس سے عطیات و صدقات کے قبول کرنے میں حرج نہیں ہے اس میں بحث و تمحیص فضول ہے مثلاً کہے کہ زمانہ کے لوگوں کا حال فاسد ہے وغیرہ وغیرہ۔ کیونکہ ایسی بدگمانی اٹا گناہ ہے کیوں کہ مسلمان پر نیک گمان ہونا چاہیے۔
والنوا حش اور بے کاموں سے اقناب کرتے ہیں۔

(حل لغات) الفواحش الفاحشہ کی جمع ہے یعنی القبیحہ یا قبح میں مد سے بڑھی ہوئی برائی الفاحشہ میں ہے الفاحشہ بمعنی زنا اور گناہوں میں وہ گناہ جو قبح میں

شدید ترین ہو اس معنی پر الفواحش کا اکبار عطف البعض علی الكل کے قبیل سے ہوگا تاکہ اس کی شاعت و تباہت کی مزید مذمت ہو بعض نے کہا اکبار و فواحش ایک شے ہے صرف تفاسیر صفت کی وجہ سے عطف لایا گیا ہے گویا یوں کہا گیا کہ وہ لوگ ان معاصی سے بچتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑے اور مقلد و شرعاً قبیح ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ کبار الاثم سے جب دنیا اور نفس کی خواہشات کی تابعداری اس لئے کہ یہ دونوں تمام جرائم و معاصی کی جڑ ہیں اور الفواحش بمعنی دنیا کی طلب میں مشغول ہونا اور اسے خواہشات نفسانی کی اتباع میں خرچ کرنا۔

تفسیر عالمانہ واذا غضبوا هم یغفرون اذا ظفر فیہ اس کا عامل یغفرون ہے اور جملہ اسمیہ کا عطف صلا یعنی یہ یغفرون پر ہے یہ عطف الاسمیۃ علی الفعیلۃ کے قبیل سے ہے اب عبارت

یوں ہوں گی والذین یحبون دہم یغفرون یہاں اسے جملہ شرطیہ نہیں بنایا جاسکتا اور نہ ہی جملہ اسمیہ کو اس کا جواب بنایا جاسکتا ہے اس لئے کہ اس میں فاعلیں اور مآذیہ اور زائدہ ہے اگرچہ مآذیہ اور زائدہ

شرعیہ (جب کہ زانیہ ہو) پر داخل ہوتا ہے اور شرعیہ کا معنی یہ ہے کہ ایک جملہ کا مضمون دوسرے مضمون پر مرتب ہو اسی لئے اس کے بعد فعل کا لازماً موزوں ہوتا ہے کیونکہ فعل کے معنی کو شرط سے مناسبت ہوتی ہے اور اذا زانیہ مستقبل پر داخل ہوتا ہے۔ اگرچہ ماضی پر بھی داخل ہو جیسا کہ علم نحو میں واضح طور لکھا گیا ہے۔

الغضب بمعنی انتقام کے ارادہ پر دل کے خون کا کھونا اسی لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا غضب سے بچو اس لئے کہ وہ ایک انگارہ ہے جو آگ کی طرح ابن آدم کے قلب میں جوش مارتا ہے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ غضب کے وقت اس کی رگیں پھول جاتی ہیں اور آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں ہم مبتدا اور یغفرون اس کی خبر ہے المنفرد بمعنی عفو و تجاوز و حلم اور عفو پناہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ عفو و تجاوز اور حوصلہ کرتے اور غصہ پیتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

وہ لوگ جب کسی پر ناراض ہونے میں تو افواہ تلو بہ روحانیہ دانیہ سے غضب نفسانیہ کے پیا۔ لے پیتے اور صورتہ صفہ شیطانیہ کو مٹاتے ہیں یعنی جب یہ لوگ کسی پر رنج ہوتے ہیں تو رنج ظاہر نہیں کرتے اور نہ ہی انہیں زبان سے کچھ کہتے ہیں نہ ہی انہیں کوئی ایسی بات کرتے ہیں جو انہیں ناگوار گزرے بلکہ ان سے درگزر کرتے اور معاف فرماتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ غضب کے وقت عفو و مغفرت کا پلہ اختیار کرنے سے عزت حاصل ہوتی ہے اور پھر کسی پر غضب کرنے سے غضب زائل نہیں ہو جاتا بلکہ اٹا نقصان کا نشان بننا پڑتا ہے اور یہ اہل اللہ کی خصوصیت ہے اس لئے کہ فاعل کی تعظیم ہے ایسے ہی ثابت ہوتی ہے اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ ہم غصیوا کے فاعل کی تاکید ہے ایسے ہی یغفرون شرط کا جواب ماننا پڑے گا (کذا فی الموائی السعدی) بعض کشاخ نے فرمایا کہ علی و بہم تیوکلون میں مقام رضا و توحید صفات اصلاح نفس سے ہوتی ہے جب کہ اسے کبار اثم و فواحش شرک و دیگر معاصی اور سیات سے بچا یا جائے ایسے ہی اسے غضب و دیگر جملہ ذلیلہ صفات سے محفوظ رکھا جائے۔

حکایت

بعض انبیاء علیہم السلام کو مناجات اللہ حکم ہوا کہ کل صبح سویرے جوشے تمہیں ملے اسے کھاؤ دوسری کو چھپاؤ تیسری سے روگردانی کر۔ صبح سویرے باہر تشریف لے گئے تو سب سے پہلے پہاڑ دیکھا حکم خداوندی اسے کھانے کا ارادہ فرمایا تو وہ سیب بن گیا اور کھایا تو لذیذ ترین تھا اس کے بعد ایک سونے کا تھال پایا جب اسے چھپایا تو وہ اس سے نکل گیا اس کے بعد گوبر کا ڈھیر دیکھا اس سے روگردانی فرمائی آپ نے اللہ تعالیٰ سے اس کی تفصیل چاہی تو جواب ملا کہ پہاڑ شدہ و غضب تھا وہ انسان کو پہلے ایک پہاڑ محسوس ہوتا ہے۔ مگر کرنے پر علو کی طرح محسوس ہوتا ہے۔

تھل نہاید چو زہرت نخست ۱۱۔ ولی شہد گرد گردو چو در طبع رست

ترجمہ : حوصلہ زہر نظر آتا ہے لیکن شہد ہو جاتا ہے اگر طبع میں پرچ گیا۔

طشت یعنی تھال سے نیکیاں اور حسن حال مراد ہے اسے انسان جتنا چھپائے وہ ظاہر ہوتا ہے۔

۵ اگر مک خالص نداری مگو .. وگر بہت خود فاش گرد و بیوی

ترجمہ : اگر مشک خالص تیرے پاس نہیں تو نہ کہہ کہ یہ ہے اگر ہے تو اس کی خوشبو خود ظاہر کر دیگی۔

اور گو بر کا ڈھیر دنیا تھی

جلے روح پاک عین بود .. کرم باشد کش وطن سرگین بود

ترجمہ : پاک روح عین سے آیا ہے۔ وہ کیڑا ہے اگر اس کا وطن گندگی (دنیا) ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اسیں اشارہ ہے کہ اس استجابت سے ارجحی کے خطاب کا جواب مطلوب ہے اس لئے کہ یہ استجابت نفس کے ساتھ خاص ہے جب کہ سلوک کے منزل طے کرتے وقت اسے کہا جاتا ادجی الی دبل الخ تو وہ اس خطاب کے مطابق منازل طے کرتا ہوا واصل باللہ ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

و اذ موا الصلوۃ اور یہ بھی انصار کی علامت ہے کہ وہ نماز قائم کرتے ہیں اور اس سے پنجوقتہ نماز مراد ہے اس لئے کہ وہ پانچوں نمازوں کو اپنے اوقات صحیح میں ادا کرتے تھے اور حرمین میں ساعات اللیل والہنار کا معمولی سا فرق ہے جیسا کہ ہم نے تجربہ کیا۔

مسئلہ : علماء نے فرمایا کہ جو شخص مغرب و عشاء کا وقت نہ پاسکے تو اس سے یہ دونوں نمازیں معاف ہیں، اور یہ واقعہ ہے کہ بعض بلاد میں ادھر سورج غروب کرتا ہے تو ادھر جمع کا طلوع ہو جاتا ہے پھر ایسے بلاد میں مغرب و عشاء کا وقت کہاں۔

تفسیر عالمانہ

واللذین استجابوا للرب ہم (شان نزول) یہ آیت انصار کے حق میں نازل ہوئی جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے فوراً قبول کیا اور تہ ول سے قبول کیا جیسا کہ استجواب کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے۔

(ف) اس سے معلوم ہوا کہ رسول کی بات ماننا درحقیقت نیچھنے والے کی بات ماننا ہے یہ عطف الخاص

علی العام کے قیل سے ہے تاکہ رسول علیہ السلام کی شرافت اور بزرگی پر تنبیہ ہو اور ظاہر ہے کہ استجابت ایمان کے حکم میں داخل ہے لیکن چونکہ ان دونوں معطونوں کو صفت میں تغایر ہے اسی لئے عطف جائز ہوا۔

یہ آیت تو مدینہ ہے اور حکم مکہ والوں کے لئے ہے۔

سوال :

کہ بہت سے انصار قبل ہجرت مسلمان ہو چکے تھے اس لئے ان کے لئے یہ صحیح ہے

جواب :

مسئلہ ۱۔ اس کی نفیر شرع میں موجود ہے مثلاً کمی کے دونوں ہاتھ یا پاؤں گٹوں تک کٹ جائیں تو اس کے لئے وضو کے تین فرض ہوں گے اس لئے کہ چوتھے فرض کا محل ہے ہی نہیں جب فرض وضو کا محل نہیں تو فرضیت کیسی۔

(سوال) یہاں صرف نماز کا بیان کیوں حالانکہ دیگر ارکان اسلام زکوٰۃ روزہ حج بھی تو ہیں۔
(جواب) بچو کہ نماز اہم رکن ہے اسی سے ہی ایمان و کفر کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ جو نماز پڑھتا ہے وہ مومن ہے اور جو نماز نہیں پڑھتا گویا وہ کافر ہے اور حدیث شریف میں ارکان نماز کو ہادم الدین دین کو ڈھانے والا کہا گیا ہے اسی لئے اس کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔

(حدیث شریف ۱) میں ہے کہ قیامت میں بندے سے سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر اس کا حساب صحیح ہوا تو وہ کامیاب ہو گیا ورنہ خسارہ ہی خسارہ۔

(حدیث شریف ۲) میں ہے بندے سے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز کا حساب پورا ہو تو کامیابی ہے ورنہ اس کی کمی نوافل سے ہوگی اگر نوافل سے پوری نہ ہوئی تو دوسری عبادات سے لیا جائے گا۔

وامرہم شوری شوریٰ بر وزن فنیاء تشویر کے معنی میں مہذب ہے انشور سے ہے بمعنی اخراج (انکشاف) اس معنی سے اس لئے موسوم ہے کہ ہر دونوں مشورہ کرنے والے ایک دوسرے کے مافی الضمیر کو ظاہر کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ آپس میں مشورے سے کام کرتے ہیں اپنی رائے پر نہیں چلتے بلکہ اکٹھے بیٹھ کر ایک مسئلہ کی رائے سے رائے ملا کر جس بات پر رائے قائم ہوتی ہے اسی پر عمل کرتے ہیں۔

سوال : سعدی المعنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہاں مضاف محذوف کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جب کہ معنی خود ظاہر ہے یعنی یہ کہنا کہ یہ عبادت دراصل "وامرہم ذو شوری" تھی جیسا کہ صاحب روح البیان نے تفسیر کرتے ہوئے اسی طرح لکھا ہے۔

(جواب) مصد مضاف مینہ عموم سے ہے اس اعتبار سے معنی یہ ہوا کہ ان کے جملہ امور شوریٰ ہیں اور یہ صحیح نہیں ہاں جب تک اس کی تاویل نہ کی جائے مثلاً کہا جائے کہ مصد سے مبالغہ مطلوب ہے یا پھر لفظ ذو مضاف محذوف مانا جائے وہی ہم نے صاحب روح البیان کیا
فائدہ : انصار کا طریقہ یہ تھا کہ ہجرت سے

پہلے اور بعد کو جب تک مشورہ نہ کرتے کوئی کام نہ کرتے یہ ان کی عظیم تدبیر اور تفقہ فی الامور کی علامت ہے
سے مشورت بدون صواب آمد درہم کار مشورت باید
ترجمہ : مشورہ اس لئے ہے مبنی بر صواب ہے اسی لئے ہر کام میں مشورہ ضروری ہے

عین السمان میں ہے کہ جب انصار نے حضور سرور عالم

اسلام کیلئے ابوالیوب انصاری کا گھر پہلدار المشورہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے اتدس کی خبر سنی تو حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں بیٹھ کر اسلام کے قبول کرنے کے ذکر نے کا مشورہ کیا اور عہد کیا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جان کی بازی لگائیں گے **نائدہ** : وہ اپنے مشورہ کو حرف آخر نہیں سمجھتے تھے کیونکہ انہیں یقین تھا کہ حرف آخر صرف وحی کی شان ہے اور ان کا مشورہ ہر ایک سے نہیں بلکہ ان کے وہ حضرات جمع ہوتے تھے جو فقہا و دماغ اور درائے ہوتے تھے **مسئلہ** : ہر کام کے لئے مشورہ ہونا چاہیے یا صرف امور دین کے لئے بعض نے اسے عام سمجھا بعض نے صرف امور دینی پر منحصر فرمایا صحیح یہی ہے کہ ہر معاملہ مشورہ سے طے کیا جائے کیوں کہ اسی میں برکت ہے (ملفوظ علی رضی اللہ عنہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ کام بہت خوب ہے مشورہ سے ہو اور بُری ہے وہ تیاری حسین ظلم ہو۔

نکتہ : راز داری ایک سے اور مشورہ ہزاروں سے ہونا چاہیے اسی طرح ایک حکیم دانہ لے فرمایا۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ استخارہ کے بعد مشورہ کر کے کام کیا جائے اس کام میں نقصان نہ ہوگا۔ سکندر نے فرمایا کہ بہتر رائے اگرچہ معمولی انسان قائم کرے اسے ٹھکانا مناسب ہے اس لئے کہ موتی کچھڑ میں ہو تو اس کی حقیقت چھپ نہیں سکتی اسی لئے مشائخ نے فرمایا سب سے بڑا دانہ وہ انسان ہے جو مشورہ پر عمل کرتا ہے لیکن عقل والوں سے مشورہ لینا چاہیے اور بہتر جانور کیوں نہ ہو تب بھی ڈنٹے کے بغیر سیدھا نہیں رہتا اور عورت کتنا پارہ سا کیوں نہ ہو شوہر کے بغیر نہیں رہتی چاہیے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ مشائخ طریقت کا دامن (مرید ہونا) ضروری ہے۔ بالخصوص جو راہ ہدائی کا ساک ہے اس لئے کہ مشائخ کے مشورہ جات اور ان کی رہبری سے منازل آسانی سے طے ہوتے ہیں ورنہ نفس کے گھیرے اور خواہشات کے حملے اور شیطان کی شرارتوں سے نجات مشکل ہے اسی لئے حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ جس کا کوئی استاذ (شیخ) نہیں اس کا استاذ شیطان ہے۔

نفس عالماتہ : دھما دھ قناہم اور وہ اپنے اموال سے جو ہمت انہیں دیا بیوقوفوں کی برکت میں فوج کرتے ہیں۔

مسئلہ : کافر کی خیرات فی سبیل اللہ قبول نہیں اس لئے کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول نہیں کیا تو وہ اس کی خیرات کیسے قبول کرے گا اس کی ہر خیر اور بھلائی کو کفر گھرے گا۔

(نکتہ) اسے نماز سے جدا ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ نماز کے لئے مشاورتی اجتماعات بھی ہوتے تھے اسی لئے اسے درمیان میں ذکر پھر نماز کے قرین یعنی زکوٰۃ و انفاق کا ذکر فرمایا جیسا کہ دستور قرآن ہے۔

(نکتہ) سعدی المفتی مرحوم نے فرمایا اس کی وجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ تشاور (مشاورت) کو ان کے درمیان ذکر کرنے میں اس کی فطرت شان کو مزید بالا کرنا مطلوب ہے اور بتانا ہے کہ وہ ایسے صاحب بصیرت تھے کہ اپنے امور مشاورتی طور پر انجام دیتے اور ان کا ایمان قبول کرنا ان کے اسی بصیرت کا نتیجہ ہے۔

فائدہ: آیت میں راہ حق میں خرچ کرنے اور توکل علی اللہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

حکایت کچھ نئے ایک بزرگ کو گرتا کر کے یاد دہا کے ہاں لیجا کر ثابت کرنا چاہا کہ یہ فاسق و فاجر اور واجب العقل ہے اس بزرگ کو ان کی اس چال کا علم نہ تھا۔ ان کے ساتھ چلتے چلتے راستہ میں ایک ہوٹل والے نے ایک روٹی بلو قرض لے کر درویشوں فقیروں پر تقسیم کر دی۔ برب اس بزرگ کو بادشاہ کی کچری نیکر پہنچے تو اس کے فسق و فجور کے بدلے اس کے تقویٰ و طہارت اور نیکی اور بزرگی کی تعریف کی۔ اس کی زبان پر اس کی برائی کا ایک حرف بھی نہ نکل سکا۔

سبق یہ اس صدقہ و خیرات کی برکت تھی۔

(حدیث شریف) حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم کی آگ سے بچو اگر چہ کھجور کے ایک ٹکڑے سے۔۔۔

(سبقت) جب کھجور کا ایک ٹکڑا بابت بڑی آگ سے بچا سکتا ہے تو روٹی کا بڑا ٹکڑا اس دنیوی جھوٹی آگ سے کیوں نہ بچا سکے گا۔

حدیث شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیفہ طور صدقہ دینا اللہ تعالیٰ کے عہدہ کی آگ کو بجھاتا ہے اور قیامت میں سخت گرمی سے بچانے کے لئے صدقہ چھتری کا کام دے گا اور وہ اسی عہدہ کے سایہ کے نیچے آرام سے وقت بسر کرے گا یہ سنا کہ لوگ قیامت کے صاب سے ناسخ ہو جائیں گے۔ حضرت صائب نے فرمایا ہے

زمان خویش با حسان تمتع بردار مشو چو گنج بنامی چو اژدھا قاتل
ترجمہ: اپنے زمانہ میں احسان سے نفع اٹھا خزانہ کی طرح اژدھا کی رہائش گاہ نہ ہو۔

حکایت حضرت شبلی قدس سرہ سے کسی نے پوچھا کہ زکوٰۃ کتنا قدر فرض ہے فرمایا عوام کے لئے چالیسواں حصہ لیکن خواص پر گھر کا جلد ساز و سامان اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ کرنا بلکہ سبب کو چھوڑ کر

مسیب کی طرف متوجہ ہو آپ سے پوچھا گیا کہ کس کا مذہب ہے آپ نے فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قربانی

مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جبرائیل سے پہنچے پہر اپنا تمام گھر کا اثاثہ راہ حق میں لٹا دیا۔ یہاں تک کہ بدن کے کپڑے بھی اتار کر فقرا کو دے دیئے۔ (اور خود درخت کے پتے اوڑھ لیئے) حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوا تو انہوں نے ایک فرقہ (بڑی چادر) بیگھی جسے وہ پہنکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت جبریل علیہ السلام اسی لباس سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے جس طرح کا لباس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پہن رکھا تھا حضور علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا یہ لباس کیوں۔ انہوں نے عرض کی نہ صرف میں بلکہ جملہ آسمانوں کے تمام ملائکہ کا یہی لباس ہے ہمیں حکم باری تعالیٰ ہوا کہ ہم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جیسا لباس پہنیں اس کے بعد عرض کی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام علیکم کے بعد فرماتا ہے کہ آپ اپنے یا ر غار رضی اللہ عنہ سے فرمائیے کہ اے ابو بکر رضی اللہ عنہ کیا تو مجھ سے راضی ہے یا نہ میں تو تم سے بہت راضی ہوں (شیعہ غوگردیں کر یا ر غار کو خدا تعالیٰ کیا فرماتا ہے اور تم کیا کہتے ہو) اور زہرا کو حدیث کی کتنا قدر ہے اور تم کیا کہتے ہو) (نمائندہ اویسی غفرلہ) سبق، اس حکایت سے معلوم ہوا کہ ترک دنیا سے ہی رضا نے الہی نصیب ہوتی ہے ایسے ماسوی اللہ کا ترک سے وصال حق حاصل ہوتا ہے۔

مسئلہ، خرچ کرنا صرف مال پر منحصر نہیں بلکہ ہر نیکی اور نیک کام صدقہ ہے

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر نیکی صدقہ ہے۔

حدیث شریف

فائدہ، یعنی وہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر صرف کی جائیں اموال ہوں یا اقوال و افعال لیکن بہترین نیکی ان دامیلین کی ہے جو توحید و معرفت الہی حاصل کرتے ہیں اس لئے اسوال کا اتفاق اجسام کو فائدہ دیتا ہے لیکن معارف قلب و روح کو۔

شبلی قدس سرہ اور جنید بغدادی رضی اللہ عنہ کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت شبلی ولایت کے درجہات

حاصل کرنے سے پہلے چوری چھپی حضرت جنید کی خدمت میں حاضر ہوتے ایک دن حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمام دنیا کے مال لائقوں اور بت پرستوں کو اللہ تعالیٰ فردوس اعلیٰ عطا فرمادے تب بھی اس کے فضل و کرم میں کوئی کمی نہیں حضرت شبلی مجھے سن کر زور سے روتے ہوئے نفرہ مارا اور کہا ان مال لائقوں میں ایک میں ہوں۔ کیا اب اگر میں توبہ کر کے اس کے حضور میں حاضر ہوجاؤں تو مجھے بھی بخش دے گا آپ نے فرمایا کہ اے نوجوان مرسل و بارون علیہ السلام نے کتنا سال فرعون کو تبلیغ کی اور فرمایا کہ اگرچہ تو صدیوں اللہ تعالیٰ کا باغی رہا ہے اگر توبہ کرے تو تیری توبہ قبول ہو جائے گی اگر ایک بد بخت کے لئے بخشش کی امید کی جاسکتی ہے تو پھر موصد جان سوختہ کو کیوں نہ بخش دیا جائے گا یہ سن کر حضرت شبلی گھڑائے اور اپنا ساز و سامان اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دیا اور پھر حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے

ہاں حاضر ہوئے اور عرض کی حضرت! اب مجھے کیا کرنا چاہیے آپ نے فرمایا بازار میں جا کر بھیک مانگو۔ حضرت شبلی نے حکم بجالایا اور بازار کی گواگری شروع کی اور پھر اس مقام پر پہنچے جسے خدا جانتا ہے لیکن کسی کو ان کے حال کا علم نہ تھا ایک دن انہیں حضرت جنید نے بلا کر فرمایا کہ فلاں حجرہ میں جا کر درود الہی کو سر پر اٹھا کر حسرت کے آنسو بہا دیجئے پچانوے سال مسلسل اسی اندوہ اور غم میں گزراے تین سال گزرنے پر ان پر سکر (بے ہوشی) طاری ہوئی مست وار حجرے سے باہر نکلے ہاتھ میں چھرا لئے پھرتے اور کہتے تھے جس نے اللہ تعالیٰ کا نام لیا اس کی گردن اڑا دوں گا حضرت جنید رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی آپ نے فرمایا اسے غیبی شربت کا گلاس پلایا گیا ہے اس سے مست ہو گیا ہے اسی لئے مستی میں ایسے کہہ رہا ہے جب اسے ہوش آئے گا ایسی بات بزرگ نہیں کہے گا ایک سال ان کی یہی حالت رہی اور اسے ایک حجرے میں بند کر دیا گیا ایک سال کے بعد دامن شکر سے بھر لیا اور گلی گلی کوچے کوچے اعلان کرتے تھے جو اللہ تعالیٰ کا نام لے گا اسے شکر کھلاؤں گا اس کے بعد عشق کی مستی میں ہر وقت اللہ اللہ کہتے تھے حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے انہیں بلا کر کہا اے ابوبکر (شبلی کی کنیت) اگر اللہ غائب ہے تو اسے یاد کیا کرنا اگر وہ حاضر ہے تو پھر اسے پکارنے کا کیا فائدہ بلکہ یہ تو کھلی گیتاخی اور بے ادبی ہے۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے حضرت شبلی خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا اے حمام میں لے جا کر ٹیلاؤ اور بال سنوارو انہیں مسجد شونیہ کی طرف لے جایا گیا۔ اس وقت حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے ہاں انٹی کے قریب مشائخ طریقت موجود تھے جیسے حضرت ابوالحسن فدی و حضرت ابوعلی رودباری و حضرت سمون الحب اور حضرت ریم بندوی و جعفر خلدی وغیرہم قدس سرہم۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے انہیں فرمایا اے مشائخ طریقت جیسے مجھے حضرت سری سقطی رضی اللہ عنہ نے مجاہدہ کرایا میں نے اس نوجوان کو اسی طرح پایا اگر تمہاری اجازت ہو تو میں اسے خرقہ و ولایت پہناؤں تاکہ دین متین میں اسے استقامت نصیب ہو۔ سب نے اجازت دی۔

اس پر حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے خرقہ خلافت حضرت شبلی رضی اللہ عنہ کو پہنایا۔
سبق لیکر ماحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اس حکایت سے چند اسباق حاصل ہوئے۔

(۱) شبلی قدس سرہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی سنت نصیب ہوئی کہ جیسے انہوں نے اپنا جملہ مال قمارع راہ

خدا میں لٹا دیا ایسے ہی انہوں نے کہا ہے

صائب حریف سیلی باد خزاں نہ پیش از خزاں خود بغیشاں برگ دباور

ترجمہ: اے صائب تو سیلاب کا حریف ہے تو باد خزاں نہیں خزاں سے پیسے ہی اپنے سے پتے اور بوجھ بھاڑے

(۲) حضرت جنید نے اپنے معارف حضرت شبلی پر پچھا اور فرمائے اور انہیں خرقہ خلافت عطا فرما کر وقت کا

مرشد کامل بنا دیا کیوں کہ ان کی طریقہ ہے کہ جہاں جائز مصرف دیکھتے ہیں وہاں اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔ حضرت حافظ

نے فرمایا ہے

۱۔ اسی صاحب کرامت شکرانہ سلامت ۱۰۰ روزے تفقدی کن درویش بے نوا را
ترجمہ ۱۔ اے صاحب کرامت شکرانہ سلامت یہی ہے کہ بے نوا درویش کے حالات کی خبر گیری کر۔

(۳) معلوم ہوا کہ ہر شخص بیرون و مرد نہیں بن جاتا جب تک سخت مجاہدہ و ریاضت عمل میں نہ لادے اور
خود خد انت صرف اہل تجربہ کو نصیب ہوتا ہے۔

حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

وصلش مجوی در اطلش شامی کہ ذوق عشق ۱۰۰ ایں جامہ بستے کہ نہان زیر نژدہ بود
ترجمہ ۱۔ اس کا وصال اطلش شامی میں تلاش نہ کر عشق کا لباس یہی ہے کہ جسم پر پکڑے ہوں لیکن باطن گدڑی
نے ڈھانپا ہوا ہو۔

(۴) جیسے ہر شے کی ابتداء اللہ تعالیٰ سے ہے ایسے انتہا بھی اللہ پر ہوتی ہے کما قال الا ائی اللہ تعالیٰ

اور فرمایا واللہ خیر و الباقی اللہ تعالیٰ خیر اور باقی ہے۔

چند لوید بہولے تو بہر سو حافظہ

ترجمہ: تب تک حافظہ خواہشات کی طرف دوڑتا رہے گا۔

اے اللہ ہماری آرزو ہے کہ ہم پر اپنے رستے آسان فرما۔

تفسیر عالمانہ

والذین اذا اصابہم البغز هم یقتصدون اس کا عطف ماقبل کے موصول

پر ہے "الاصابتہ" بمعنی پہنچنا البغز بمعنی ظلم و تجاوز عن الحد "هم" کی تقدیم سے حصر

اضافی مراد ہے الانتصار بمعنی طلب النصرة (کذا فی تاج المصادر) اب معنی یہ ہوا کہ اور وہ لوگ جب تک کسی
ظالم سے ظلم یا کسی متجاوز عن الحد سے بغاوت پہنچتی ہے تو ان سے بدلہ اور اتنا قدر قصاص لیتے ہیں جتنا قدر ان کو
اللہ تعالیٰ سے اجازت و رخصت ہے اس حد متعین سے متجاوز نہیں ہوتے اس میں مماثلت کی رعایت کرتے ہیں
بجلاف ان کے غیروں کے کہ وہ ان کی طرح نہیں۔

فائدہ: بطریق تھران دولوں و صفوں کی مخالفت مندفع ہوگئی۔

اس لئے کہ پہلے اوصاف اہل الفضائل سے تھے۔ مثلاً سخاوت و بیدار مغزی جو صلاب صرف شجاعت

کا بیان ہے اسی لئے انہیں بغاوت اہل شوکت و اہل غلبہ سے پہنچتی تھی پھر یہ حد شرع پر انہیں منہ توڑ جواب
دیتے وہ بھی صرف اس لئے کہ ان پر آمندہ فساد جرات نہ کر سکیں اور نہ ہی انہیں وہ لوگ کمزور سمجھیں اسی لئے
ان کی شجاعت اور دین حق میں ان کے تقصیب کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی حضرت غنی ہی آیت پڑھ کر فرماتے کہ اہل اسلام

کو یہ سخت ناگوار تھا کہ وہ نااہل لوگوں کے سامنے عاجز و کمزور منظور ہوں۔ شاعر نے کہا ہے

ولا یقیم علی ضیم یراد بہ — لا ذلان غیر الحی والود

هذا علی الخسف مربوط برمتہ — وذا یشیم فلا یوفی لہ احد

ترجمہ: صرف دو ذلیل ترین چیزیں اپنی ذلت و خواری کی وجہ سے ہی ظالم کے ظلم سے صبر کرتی ہیں ایک گدھا جسے ایک پرانی رسی کے ساتھ جکڑا جاتا ہے دوسری میخ جس کے سر پر ہتھوڑا مار کر دیوار میں بٹھوسا جاتا ہے اس پر کسی کو رحم ہی نہیں آتا۔

اس بیت میں خبر دی گئی ہے کہ ظلم پر صبر کرنا اچھا نہیں اور سامعین کو ایسے صبر سے متنفذ کرنا مطلوب ہے (سوال) قاعدہ ہے کہ معطوف و معطوف علیہ کا ایک حکم ہے ادھر انہیں عفو و درگزر سے موصوف کیا گیا اب ان کی بدلہ لینے والا کہا گیا مطابقت نہ رہی۔

اجواب: ہر ایک کا اپنا موقع و محل سے کہیں عفو و درگزر مناسب ہوتا ہے تو کہیں بدلہ لینا موزوں ہوتا ہے مثلاً عاجز کے لئے حوصلہ اور باعزت لوگوں سے چشم پوشی افضل ہے لیکن ظالم اور بدگو اور بد زبان سے حوصلہ اور چشم پوشی بری بات ہے اس لئے کہ اس طرح سے اس کی بغاوت کے لئے جرات میں اضافہ ہوگا کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

اذا انت اکرمت اکرم ملکتہ — وانت اکرمت اللیم تردا

فوضع الذرائع موضع السیف بالصل — مفرک وضع السیف فی موضع الذرا

ترجمہ: جب تم کریم پر احسان کرو تو وہ تمہارے کام آئے گا اگر نااہل پر کم کرو تو وہ تمہاری کمرہ کشی کرے گا۔ بلندی والے سے احسان نہ کرنا ایسے مضر ہے جیسے تلوار خالی جگہ پر رکھ دینا۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ عفو و درگزر ہے۔

(۱) جس عفو و درگزر سے فتنہ ختم اور ظالم اپنے ظلم سے باز آجائے تو معافی موزوں ہے اس معنی پر آیات آپس میں متناقض نہیں۔

(۲) ظالم سے بدلہ لینا لیکن اتنا جتنا مرجع ہے تو یہ عین اطاعت ہے۔

(ف) بعض الماکیہ نے فرمایا کہ اہل ایمان دو قسم ہیں

(۱) اپنے پر ظلم کرنے والوں کو معاف کر دیتے ہیں اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کا بیان فرمایا کہ قال

واذا ما غضبوا هم مغفون (اور جب انہیں ناراض کرتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں)

(۲) اپنے پر ظلم کرنے والوں سے بدلہ لیتے ہیں انہیں آیت ہذا میں بیان فرمایا۔

(ف) بعض بزرگوں نے فرمایا پسلی صفت خواص کہ ہے دوسری عوام کی۔

فائدہ : کاشفی نے لکھا کہ اہل ایمان وہ ہیں کہ جب ان پر کاذوں سے لوڑ کا حملہ ہوتا ہے تو وہ ان سے بدلہ لیتے ہیں اس لئے کہ کفار سے بدلہ لینا فرض ہے اور ان سے جہاد کرنا ضروری اس میں اشارہ ہے کہ ظالم ہمیشہ مغلوب ہوتا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا بغاوت میں کامیابی نہیں ہے

ہر کہ از راہ بغی خیرے جست — — — ظفر از راہ روغان بر تافت

ورنظرف یافت منفعت نگرمت — — — پس چنانست آل ظفر کہ بتافت

ترجمہ ۱ جو بغاوت سے خیر کا طالب ہے ظفر اس سے منہ پھیر لے گی۔

اگرچہ ظفر حاصل ہو بھی تو اس سے کوئی نفع نہ ہو یوں سمجھو کہ اس نے ظفر پائی ہی نہیں۔

”وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا“ کسی کو برائی کی سزا دو تو اتنا قدر جتنا اس کی برائی ہے یہ اس خصلت

حیدرہ کا بیان ہے جو ابھی مذکور ہوئی کہ وہ لوگ حکم شرعی کے مطابق انتقام لیتے ہیں اور انتقام لینا بھی گویا خصلت حیدرہ ہے اس میں اشارہ ہے کہ جو کسی دوسرے کے ساتھ برائی کرتا ہے وہ گویا اپنے ساتھ برائی کر رہا ہے کیوں کہ ہر فعل کی جزا لازمی ہے اگر اچھی ہے تو اچھی جزا ورنہ سزا۔

(مسئلہ) اس سے ثابت ہوا کہ دوسرے پر زیادتی گناہ ہے۔

(سوال) جب انتقام لینا اچھا فعل اور حیدرہ خصلت ہے تو پھر اسے سیتے کیوں تعمیر کیا گیا۔

(جواب) چونکہ اس کے بالمقابل فعل سیئہ ہے اسی مشاکلت سے اسے بھی سیئہ کہا گیا ورنہ وہ سیئہ جو

حسد کے بالمقابل ہو تو یقیناً سیئہ ہوتی ہے۔ مشاکلت کی مثال فان عاقبتکم فعاقتبوا الخ ہے اب سنی یہ ہوا کہ اگر کوئی تمہیں برائی پہنچاتا ہے تو تم بھی اتنا قدر اسے برائی پہنچاؤ اس پر تعدی نہ کرو۔ حضرت حسن (علیہ السلام)

رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مثلاً کسی نے تمہیں کہا لعنک اللہ واخراک اللہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت یا تمہیں اللہ

رسوا کرے تو تم بھی صرف لعنک اللہ واخراک اللہ کہو۔ یا اگر تمہیں گالی دی تو تم بھی اسے ویسی گالی دو جس

میں عداوت اجزاء نہ ہوتا ہو مثلاً اسے زانی یا ایسا کلمہ کہ جو انسانی اخلاق سے گرا ہوا ہو اسی لئے کذب و بہتان

کے الفاظ۔ مقابلہ میں نہ لائے جائیں۔

(مسئلہ) التور میں ہے کہ کسی نے کسی کو کہا یازانی اس نے اس کے جواب میں کہا ”یا زانی“ دونوں

پر مدہ ہے بخلاف اس کے کہ وہ کہے یا خبیث اس نے اس کے جواب میں کہا تو بھی خبیث ہے اگر پہلی صورت میں مدہ

ہو تب بھی مقدمہ قاضی (حاکم) کے ہاں پیش ضرور ہوتا کہ وہ قائلین کو سزا دے۔

مسئلہ بعض فقہاء نے اس آیت سے یہ مسئلہ ثابت کیا ہے کہ اگر کسی نے کسی کی خیانت اور دھوکہ کیا اس نے اس کے مال سے چوری چھپی اس کا مال لے لیا یا دھوکہ کے طور لیا جس کا اسے علم نہ ہو تو جائز ہے یا بعض نے کہا کہ بعض فقہاء سے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ مراد ہیں اور اس کی دلیل میں وہ حدیث پیش کی جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندہ زوجہ ابی سفیان رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے مال سے اتنا قدر اس کی بے خبری میں لے سکتی ہے جتنا بچے اور تیری اولاد کو کفایت کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی چیز بلا اجازت لینے کی اجازت مرحمت فرمائی گئی ہے۔ لہذا ذکرہ القربی فی تفسیرہ فمن غفلت وحبسہ نے برائی کو معاف کر کے اس سے انتقام نہ لیا اور اسے اپنا مسلمان بھائی سمجھ کر معاف کر دیا "عفا صلیح" اور اپنے دشمن یعنی برائی کرنے والے سے درگزر کر کے اس سے چشم پوشی کی حواشی سعیدہ میں ہے کہ یہ فاء تعزیمیہ ہے یعنی جب جنا میں مماثلت ضروری ہے حالانکہ وہ بہت مشکل معاملہ ہے تو معاف کرنا تو بطریق اولیٰ شکل ہے ایسے ہی اصلاح بھی بشرطیکہ شخص اصلاح کے لائق ہو یعنی پھر وہ بغاوت پہ اصرار نہیں کرے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ بندہ کسی دوسرے کو معافی دے تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے کی عزت میں اضافہ فرماتا ہے دو فاجرہ علی اللہ تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے اسے بہم طریق سے بیان کیا گیا تاکہ اس کی عظمت پر تنبیہ ہو وہ اللہ لا یحب المظالمین بے شک اللہ تعالیٰ الظالمین یعنی ابتداء برائی کرنے والے اور حد سے زائد برائی کی سزا دینے والے کو یہ استثناف تعلیلی ہے اور جزاء الخ متعلق ہے اور فمن عفا الخ جملہ معترضہ ہے یعنی مجازات کو عام مشروع اور مساوات کو مشروط اس لئے کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ ظلم کو پسند نہیں کرتا۔

(بش نزول اور شان ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) مروی ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ انہیں ایک منافق نے گالی دی ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب نہ دیا اور حضور علیہ السلام خاموشی کے ساتھ نہ صرف سنتے رہے بلکہ آپ بتم بھی فرماتے رہے ایک گالی کا جواب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے منافق کو دیا تو حضور علیہ السلام اٹھ کھڑے ہوئے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک وہ مجھے گالی دیتا رہا آپ بیٹھتے رہے جب میں نے اسے جواب دیا تو آپ چل دیئے اس کی کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا جب آپ کو منافق گالی دیتا تھا اس کا جواب فرشتہ دیتا تھا جب آپ نے خود گالی کا جواب دیا تو وہ فرشتہ چلا گیا اور شیطان آگیا اور جس مجلس میں شیطان ہو میں اس مجلس میں نہیں بیٹھتا اس پر یہی آیت نازل ہوئی۔ یعنی فمن عفا واصلح الخ۔ (حدیث شریفہ) میں ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اعلان ہوگا معاف کرنے والے کہاں ہیں آؤ

اللہ تعالیٰ کے ہاں چلیں اور اپنی اجر و ثواب حاصل کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم لگایا تھا کہ معاف کرنے والوں کو بہشت میں داخل فرمائے۔

عفو از گناہ سیرت اہل نفاق است ... بے علم و عفو کا نفوت تمام نیست ترجمہ : گناہ معاف کرنا اہل نفوت کا طریقہ۔ حوصلہ و معافی کے بغیر نفوت کا کام ناممکن ہے۔ (حدیث شریف ۲) حضور علیہ السلام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں جہلہ مخلوق کو جمع کر کے فرمائے گا کہ اہل فضل کہاں ہیں اس پر تمام مخلوق سے چند ایک انھیں گے اور بہشت کی طرف چل پڑیں گے ان کا استقبال ملے کریں گے اور عرض کریں گے تم کون ہو جو بہشت میں سبقت کر کے جا رہے ہو وہ کہیں گے ہم اہل فضل ہیں وہ کہیں گے اہل فضل کا کیا مطلب وہ کہیں گے جب ہم پر ظلم کیا جاتا تو صبر کرتے اور جب ہم پر برائی کی جاتی تو ہم معاف کر دیتے اور جب ہمارے ساتھ جنگڑا ہوتا تو ہم حوصلہ کرتے وہ فرمائیں گے تو بہشت میں جاؤ یہ تمہارا حق ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نبجیہ میں ہے کہ اس میں ان اباب تلوک کی طرف اشارہ ہے کہ جب وہ اپنے نفسوں پر غلط کرتے ہیں تو وہ اپنے ظالم نفس سے بدلہ لیتے ہیں یعنی انہیں میدان مخالفت سے روکتے ہیں اور جو نفس سے برائی کا صدور ہوتا ہے یعنی وہ حرص و شہوت و غضب و بغل و ہونہ و وحسد و کبر کا اظہار کرتا ہے تو قلب اس سے انتقام لیتی ہے گلاس کی ان شرارتوں کا علاج کرتی ہے اس کے لئے علاج بالا و اندر مفید ہوتا ہے لیکن ریاضت میں ڈالتے وقت اس پر حد سے تجاوز نہیں کرتا اس لئے کہ نفس کا بھی حق ہوتا ہے جو ریاضت و جہاد نفس میں حد سے تجاوز نہیں ہوتا بلکہ علاج کے ساتھ اصلاح پر اس کو معاف کر دینا تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے کہ وہ اسے اچھے اوصاف سے موصوف کرتا ہے مثلاً اسے عفو کی قدرت دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ عفو سے محبت کرتا ہے اور اپنے بندے کو معاف کرنے والا بنا کر اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہے اور وہ ظالموں کو پسند نہیں فرماتا یعنی وہ ظالم جو شدت ریاضت پر نفس کے بدلے اسے معاف کر دیتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ ولمن انتقم بعد ظلمہ یہ لام ابتدا نہ ہے من شرطیہ ہے اسی لئے کہ اس کے جواب میں نا واقع ہے یا موصولہ ہے اور نا اس لئے داخل ہے کہ اسے شرط سے مشابہت ہے ظلمہ مصدر مضاف الی المفعول ہے یعنی بعد ظلم اور بعض قراتوں کو اسی طرح پڑھا گیا ہے اور ضیموں کی تذکرہ لفظ من کی وجہ سے ہے اب معنی یہ ہوا کہ اور وہ شخص جس نے ظالم سے اس کے ظلم کا بدلہ لے لیا حقوق مالیہ سے یا جنس بینہ لے اگر موجود تھی جیسا کہ اخاف کا مذہب ہے یا جنس فتم تھی لیکن اس کا عوض لے لیا جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے

فَا وَ لَمِلَ پس وہ بدلہ لینے والے۔ یہ اشارہ من

کا طرف ہے اس کی جمع باعتبار من کے معنی کے لحاظ سے ہے ما علیہم من سبیل ان پر کوئی عتاب اور سزا وغیرہ نہیں کیوں کہ انہیں ظالم سے بدلہ لینا مباح تھا اور نہ ہی ان پر کوئی گناہ ہے۔ السبیل وہ راستہ جسے آسانی سے طے کیا جاسکے

فائدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ سابق معنوں سے جو انحصار سے ممانعت ثابت ہوتی تھی اسی میں اباحت کا حکم صادر کیا گیا انما السبیل علی الذین یظلمون اناس بے شک گناہ ان پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں یعنی ان پر ابتداءً ضرر پہنچاتے ہیں۔ یا بدلہ لینے میں حد سے متجاوز ہوتے ہیں۔ دیبعون فی الاوض بغیر الحق اور زمین پر ناحق مناد برپا کرتے ہیں سرکشی سے لوگوں پر تجاوز کرتے ہیں۔ اولئک وہ لوگ جو ظلم کرتے اور ناحق فساد برپا کرتے ہیں۔ لہم عذاب الیم سبب ظلم و بغاوت کا ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ ولمن صبر اور جو ظلم پر صبر کرتا ہے ینالام ابتداءً اور من مصلوہ ہے۔ وغفر اور ظالم کو معاف کر دیتا ہے اور اس سے بدلہ نہیں لیتا بلکہ اپنے معاملہ اللہ تعالیٰ کو سپرد کرتا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا جزع فرع صبر سے زیادہ تکلیف دہ ہے۔
در حوادث بصبر کوشش کر صبر

ملفوظ علی رضی اللہ عنہ

برضائے خداوندی مقرر دست

ترجمہ: حوادث میں صبر کی کوشش کر اس لئے صبر رضائے الہی کے ساتھ ملا ہوا ہے۔

ان ذلک یہاں بمنہ محذوف ہے اس لئے کہ عائد الی المبتدأ کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ یہ نہایت ظاہر امر ہے اس اعتبار سے اسے محذوف کر کے قرینہ کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی جیسے ”المن منان“ میں محذوف ہے۔

(ف) حضرت سعدی مفتی مرحوم نے اپنی حواشی میں فرمایا کہ کبھی راجح کی تقدیر کی ضرورت ہی نہیں ہوتی اس لئے کہ ذلک کا اشارہ مظلوم کے صبر کی طرف ہے نہ کہ مطلق صبر کی طرف اور اسم اشارہ منیر کو بھی متفق ہوتا ہے۔

سوال: یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ فعل زمانہ اور مطلق حدیث پر دلالت کرتا ہے جیسا کہ غویوں کو معلوم ہے اور فعل میں ضمیر کا ارجاع ضروری ہوتا ہے۔

جواب: یہ قاعدہ بجا لیکن اس کا اسناد منہ سے کی طرف تمہارے سوال کا جواب ہے۔

لکن عزم الامور ان امور سے ہے جن کا عزم واجب ہے کہ بندہ اس امر کو اپنے اوپر واجب

سمجھے اس لئے کہ وہ ایسے امور سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک محمود ہیں العزم بمعنی دل کا اس کام کو سر انجام دینا ضروری ہو اور عزم پختہ معاملہ (کنز فی المفردات) یعنی اہم ترین امر در حقیقت صبر جو امردوں کا کام ہے کہ وہ ہر وقت ظلم و جفا پر صبر کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

جفا خوریم و ملامت کشیم و خوش باشیم ۱۰۔ کہ در طریقت ماکافریست و نجیدن ترجمہ : ظلم نہایا ملامت اٹھائی اس لئے ہم خوش ہیں کیوں کہ ہماری طریقت میں رنج پہنچانا کفر ہے۔
فائدہ : برہان القرآن میں ہے کہ یہاں پر مکر مکر مکر مکر مکر اور لغمان میں بھی فرمایا من عزم الامور اس لئے کہ مکر دو قسم ہے

(۱) ناگوار امر پر مکر کرنا یعنی کسی کے اپنے اوپر ظلم کرنے سے مکر کرنا یا اس کے عزیز کو قتل کر دے۔

(۲) اس کا کوئی فوت ہو جائے پہلا دوسرے سے زیادہ سخت ہے اس پر مکر کرنے کو عزم کہا جاتا ہے

اس آیت میں قسم اول ہے اس لئے یہاں لام تاکید کے ساتھ بیان فرمایا

آیت لقمان دوسری قسم ہے اس لئے اس میں لام تاکید نہیں ہے۔ اور یہ اس قسم سے بھی ہے کہ معاف کر دینے سے شر اور فساد برپا نہیں ہوتا جیسا کہ لوگ مکر و غفر کا اشارہ ہوتا ہے۔

مسئلہ : عفو مندوب ہے یہ نہیں کہ بدلہ لینے سے اسے گناہ ہو۔ اس لئے کہ بعض مقامات پر معاملہ برعکس ہو جاتا ہے کہ وہاں ترک عفو مندوب ہوتا ہے وہ جب کہ بغاوت و نادمہ اذی کا قلع قمع مقصود ہو۔

حکایت حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی مجلس میں کسی نے کسی کو گالی دی جسے گالی دی گئیں وہ غصہ کو پی

گیا لیکن اسے پسینہ آگیا اور پسینہ پونچھتا ہوا، یہی آیت پڑھتا تھا حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس جوان نے آیت کو سمجھا ورنہ بہت سے جاہلوں نے آیت کے معنی ضائع کر دیا ہے یعنی ایسے مواقع پر غصہ نہیں پیتے۔

ملفوظ ابوسعید خرازی حضرت ابوسعید خرازی قدس سرہ نے فرمایا کہ تکالیف مصائب اور ناگوار امور پر مکر کرنا

انتباہ کی علامت ہے یعنی جو ناگوار امر پر مکر کرتا ہے اور جزع جزع نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اسے اپنی رضا عطا فرمائے گا اور صوفیاء کے نزدیک رھائے الہی کا حصول بزرگترین امور میں سے ہے۔ اور جو شخص مکر نہیں کرتا بلکہ جزع جزع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے نفس کے سپرد کر دیتا ہے پھر اسے شکوہ شکایت بھی کوئی فائدہ نہ دے گی۔

نسخہ روحانی بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص تکالیف وغیرہ پر اٹھا مکر کرتا ہے کہ کسی کے سامنے شکایت بھی نہیں کرتا بلکہ اپنے مخالف کو معاف کر دیتا ہے تو اس پر نفس کا کسی قسم کا دعویٰ نہ

رہے گا بلکہ دنیا و آخرت میں اپنے جلد دعاوی سے باز آجائے گا یہی ان ذلک من عزم الامور پر عمل کرتا ہے۔

حب عائشہ رضی اللہ عنہا ایک دفعہ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مطالبہ کیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ اسی طرح محبت کرے جیسے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کرتے

ہیں اس عرض پر بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بھیجا بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا جب پہنچیں تو حضور علیہ السلام بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ایک ہی کبل میں آرام میں تھیں۔

فائدہ: الرط بالکسر ادا کرنا ہوا کپڑا۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ازدواج مطہرات رضی اللہ عنہا کا مطالبہ عرض کر دیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تجھے میرے ساتھ محبت ہے یا نہ عرض کی آپ سے مجھے بہت بڑی محبت ہے آپ نے فرمایا تو تجھے عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی محبت کرنی چاہیے۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے واپس جا کر ازدواج مطہرات رضی اللہ عنہا کو تمام واقعہ سنایا۔ ازدواج

مطہرات رضی اللہ عنہا نے کہا آپ دوبارہ جا کر حضور علیہ السلام سے ہمارا مطالبہ کر دیجئے لیکن بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جانے سے انکار کر دیا اس پر بی بی زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو بھیجا اور بی بی زینب رضی اللہ عنہا تمام ازدواج سے زیادہ زیادہ تھیں یہاں تک خود عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے دین کے بہتر امور پر عمل کرنے والی زینب سے اور کوئی فورت نظر نہیں آتی ویسے حضور علیہ السلام کے ہاں بی بی زینب رضی اللہ عنہا کی قدر و منزلت تھی۔ انہیں عائشہ رضی اللہ عنہا کے برابر مرتبہ حاصل تھا۔ بی بی زینب رضی اللہ عنہا نے حضور علیہ السلام سے عرض کی کہ آپ کی ازدواج رضی اللہ عنہا آپ سے مساوات کا عرض کرتی ہیں اور کہتی ہیں ہمارے ساتھ بھی اتنا محبت فرمایا کریں جیسے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے پھر بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف متوجہ ہو کر انہیں برا بھلا کہا جب بی بی زینب کی بات بڑھ گئی تو بی بی عائشہ انھیں اور انہیں اسی طرح کہا جیسے بی بی زینب رضی اللہ عنہا نے انہیں کہا تھا یہاں تک کہ گفتگو اور سوال و جواب میں بی بی عائشہ نے بی بی زینب رضی اللہ عنہا پر غالب گئیں یہاں تک کہ زینب کو خاموش ہونا پڑا۔

کشف میں ہے جب بی بی زینب رضی اللہ عنہا نے حضور علیہ السلام کی موجودگی میں جرات کر بیٹھیں اور

مدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہا کی ہنرمند فرماست

حضور علیہ السلام نے انہیں روکا بھی لیکن نہ رکیں پھر حضور علیہ السلام نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ذرا آگے آئیے اسے جواب دیجئے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایسے جواب دیئے کہ جن سے زینب رضی اللہ عنہا کو خاموش ہونا پڑا حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی لڑکی ہے۔ اس میں بی بی صاحبہ کے کمال ہنرمند گفتار کی طرف اشارہ فرمایا ابن الملک نے فرمایا کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ بدلہ لینا جائز ہے لیکن معاف کرنا افضل ہے کما قال اللہ تعالیٰ فمن عني واصلح فاجره على الله۔ حضرت صائب نے فرمایا

در جنگ میکند لب خاموش کار تیغ

داؤن جواب مردم نادان چه لازمست

ترجمہ: جبکہ جنگ میں خاموشی تلوار کا کام دیتی ہے۔ جو قوف کو جواب نہ دینا ہی اچھا ہے۔

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَرَاقٍ مِّنْ بَعْدِهِ ۚ وَتَرَى الظَّالِمِينَ
لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ ۚ وَتَرَاهُمْ
يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِّنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ۚ
وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَبِيرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ۝
وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ
يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۝ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّنْ
قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّنْ مَّجْلٍ
يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّنْ كَافٍ ۝ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۚ إِنَّ عَلَيْكَ إِذْ أَلْبَلَاغًا ۚ وَإِنَّا إِذَا أَذُنَا
إِلَىٰ نَسَانٍ مِّنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا ۚ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ
بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ لِلَّهِ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا
وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوَرَا ۝ أَوْ يُرَاوِجُهُمْ ذُكْرَانًا
وَإِنَآثًا ۚ وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيًّا ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝
وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاقٍ
حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ عَلَىٰ
حَكِيمٌ ۝ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۚ مَا كُنْتَ
تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا لِّهْدَىٰ بِهِ

مَنْ نَشَأْ مِنْ عِبَادِنَا أَنْ لَتَقْدِرَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ
 تَصِيرُ الْأُمُورُ

ترجمہ ۱۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے اُس کا کوئی رفیق نہیں اللہ کے مقابل اور تم ظالموں کو دیکھو گے کہ جب عذاب دیکھیں گے کہیں گے کیا وہ اپس جانے کا کوئی راستہ ہے اور تم انہیں دیکھو گے کہ آگ پر پیش کیے جاتے ہیں ذلت سے دبے کچے چھپی نگاہوں دیکھتے ہیں اور ایمان والے کہیں گے بیشک ہمارے وہ ہیں جو اپنی جانیں اور اپنے گھر والے ہار بیٹھے قیامت کے دن سنتے ہو بیشک ظالم ہمیشہ کے عذاب میں ہیں۔ اور ان کے کوئی دوست نہ ہوئے کہ اللہ کے مقابل ان کی مدد کرتے اور جسے اللہ گمراہ کرے اس کے لیے کہیں راستہ نہیں اپنے رب کا حکم مانو اس دن کے آنے سے پہلے جو اللہ کی طرف سے تلنے والا نہیں اس دن تمہیں کوئی پناہ نہ ہوگی اور نہ تمہیں انکار کرتے بنے تو اگر وہ منہ پھیریں تو ہم نے تمہیں ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا۔ تم پر تو نہیں مگر پہنچا دینا اور جب ہم آدمی کو اپنی طرف سے کسی رحمت کا مزہ دیتے ہیں اس پر غش ہو جاتا ہے اور اگر انہیں کوئی بُرائی پہنچے بلا اُس کا جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیجا تو انسان بڑا ناشکر ہے۔ اللہ ہی کے لیے ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت۔ پیدا کرتا ہے جو چاہے جسے چاہے بیٹیاں عطا فرمائے اور جسے چاہے بیٹے دے یا دونوں ملا دے بیٹے اور بیٹیاں اور جسے چاہے بانجھ کر دے۔ بیشک وہ علم و قدرت والا ہے اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا یوں کہ وہ بشر پر وہ عظمت کے اُدھر بڑا کوئی فرشتہ بھیجے کہ وہ اس کے حکم سے وحی کرے جو وہ چاہے بیشک وہ ہندی و حکمت والا ہے اور یونہی ہم نے تمہیں وحی بھیجی ایک جانفزا چیز اپنے حکم سے اس سے پہلے نہ تم کتاب جانتے تھے نہ احکام شرع کی تفصیل ہاں ہم نے اسے نر کیا جس سے ہم راہ دکھاتے ہیں اپنے بندوں سے جسے چاہتے ہیں اور بیشک تم ضرور سیدھی راہ بتاتے ہو۔ اللہ کی راہ کہ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں سنتے ہو بس کام اللہ کی طرف پھرتے ہیں۔

تفسیر عالمائے

ومن یفعل الله اور جس میں ہدایت پیدا فرمائے اور اسے خواہشات نفسانیہ سے دور رکھے یا اسے اسی ظلم کرنے کی حالت پہ بحال رکھے۔ فمالہ من دلی من بعدہ تو اس کا کوئی مددگار

نہیں جو اس کے امور کی کفالت کرے جب : اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرے یعنی جب کوئی اللہ تعالیٰ کی نطف غنایت سے گر کر گمراہ ہو جائے تو پھر اس کا کوئی حامی کاربن کر اس کے امور کی کفالت نہیں کرے گا۔ دتوی الظالمین اور دیکھو گئے ظالمین کو یہ خطاب ان لوگوں کو ہے جو اس منظر کو دیکھیں گے اور ظالمین سے مشرکین اور گنہگار مسلمان مراد ہیں لہذا اللہ العذاب جب عذاب دیکھیں گے اضنی کا صیغہ تحقق علی الوقوع پر دلالت کرتا ہے "بقولون" یہ ظالمین سے محال حال ہے اس لئے کہ یہاں پر رویت سے آنکھ سے دیکھنا مراد ہے یعنی درانی لیکر کہیں گے۔ ہل آلی مرد من سبیل کیا ہے کوئی چارہ دنیا کی طرف رتد یعنی رد یہ یعنی روجتہ معنی لٹنا یعنی وہ چاہیں گے کہ دنیا میں واپس چلے جائیں تاکہ کفر و شرک اور گناہوں کی غلطیوں کا ازالہ کر کے دولت ایمان سے نوازے جائیں اور عمل صالح کریں۔ اس کے تعلق فہل الی خود ج من سبیل کے بحث ہو چکی ہے۔ و تراہم یعرضون علیہا اور دیکھنے والو تم انہیں آنکھوں سے دیکھو گے کہ وہ آگ کے سامنے پیش کئے جائیں گے۔

سوال : تم نے آگ کا معنی کہاں سے نکال لیا حالانکہ اس کا پہلے ذکر نہیں ہے

جواب : عذاب کا ذکر ہو چکا ہے اور عذاب میں نار کا ضمناً ذکر موجود ہے اور عرض کا معنی سورۃ حم المؤمن میں انناد یعرضون علیہا میں گزر چکا ہے خاشعین من الذل یہ من تعلیلہ ہے اور خاشعین کے متعلق ہے یعنی درانی لیکر وہ ذلت و خواری سے فزع کرنے والے اور حقیر ہونگے بعض قرأتوں میں "من الذل" کو نیظروں سے متعلق کر کے خاشعین پر وقف کیا گیا ہے "ینظرون من طرف حتی" الطرف مصدر ہے اسی لئے جمع کے صیغہ پر نہیں لایا گیا معنی پلوں کا بھپکانا نظر مراد ہے اس لئے کہ آنکھ کا بھپکانا نذر کو لازم ہے (کذا فی المفردات) اب معنی یہ ہوا کہ درانی لیکر وہ آگ کو دیکھنے کے لئے پہلے آنکھ چرا کے دیکھیں گے اور آنکھ چرا کر دیکھنا اس کے خوف سے اور اپنی ذلت کی وجہ سے ہوگا ان کا جہنم کو ایسے دیکھنا ہوگا جیسے قتل کئے جانے والا تلوار کو دیکھتا ہے اور سمجھتا ہے کہ اب میں اس تلوار سے قتل کیا جاؤں گا۔ اس خوف و ذلت کے پیش نظر نہ آنکھ کو دیکھنے سے روک سکتا ہے اور نہ ہی دیکھنا چاہتا ہے ایسے ہی کالیف و پریشانیوں میں گھرا ہوا انسان آنکھ چرا کر دیکھتا ہے یعنی آنکھ کے گوشے میں نہ نیٹائی کو بے جا کر دیکھتا ہے۔

فائدہ : ابلیس نے کہا کہ ان کا دیکھنا قلوب کے آنکھوں سے ہوگا ان ظاہری آنکھوں سے دیکھنا مراد

نہیں اس لئے کہ انہیں سر کے بل گھیٹ کر جہنم میں لے جایا جائے گا پھر وہ کس طرح سر کی آنکھوں سے جہنم کو دیکھ سکیں گے یا اس لئے کہ انہیں اندھا کر کے جہنم میں لے جایا جائے گا پھر وہ جہنم کو اندھوں کی طرح دیکھیں گے جب وہ کسی

خوف والی چیز کو محسوس کرتا ہے تو آنکھ چرانے والے کی طرح دیکھتا ہے فقیر (مجاہد) روح البیان تفسیر کرتا ہے کہ مذکورہ بالا دونوں تو جہیوں کی ضرورت ہی نہیں اس لئے قیامت میں جنیوں کو مختلف احوال سے گزرنا ہوگا اس لئے ان کے مقامات مختلف ہوں گے تو احوال بھی مختلف۔ اسی لئے کبھی انہیں گھسیٹ کر اور کبھی آنکھ چرانے کی کیفیت میں اور کبھی انہیں اندھا کر کے لایا جائے گا اور یہ جملہ کوائف روایات صحیحہ سے ثابت ہے۔

تفسیر سو فیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ وہ نفوس جنہوں نے دنیا میں علاج سے اصلاح قبول نہ کی وہ آخرت میں بھی جا کر دنیا کی آرزو کریں گے کہ انہیں دنیا کی طرف واپس لوٹا یا جائے وہ ریاضات شرعیہ و مجاہدات

طریقہ سے علاج کر کے اپنی اصلاح کریں گے۔ اگرچہ پہلے وہ دنیا میں خشوع من القہار سے محروم ہے لیکن اب وہ دنیا میں واپس جا کر خشوع و خضوع سے زندگی بسر کریں گے لیکن انہیں اب رسوائی کام نہ دے گی اور ندامت سے کوئی فائدہ اٹھا سکے گا اور نہ ہی آہ و فزاید کی کوئی قدر ہوگی بلکہ اہل ایمان سے شرمسار ہو کر آنکھ چرا کر انہیں دیکھیں گے کیونکہ انہیں شرم محسوس ہوگی جب کہ وہ انہیں وعظ و نصیحت فراتے لیکن وہ ان کا کہا نہیں مانتے تھے جیسا کہ سعدی تفسیر نے فرمایا۔

تراخود بماند سرا زنگ پیشے ۱۰ کہ گردت بر آید عہلہائے خویش

برادر زکار و بدن شرم دار ۱۱ کہ در روئے نیکان شوی شرمسار

تیرا شرم سے خود نیچا ہو گا کہ ہر ایک کو اپنا عمل پیش آئے گا۔

اے بھائی برے کاموں نے شرم کرتا کہ نیکوں کے آگے تمہیں شرمساری نہ ہو۔

تفسیر عالمانہ وقال الذین آمنوا اور ان لوگوں نے کہا جو ایمان لائے یعنی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے دین میں جدوجہد کی اور اس کا پورا حق ادا کیا اور اپنے پروردگار سے اپنے اعمال صالحہ

کا پورا اجر حاصل کیا۔ ان الخاصرین بے شک وہ لوگ جو حقیقہً خسران سے موصوف ہیں خسران بمعنی راس المال

کا گھٹ جانا اور یہ صرف انسان کی طرف منسوب ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”خسر فلان“ کبھی اس کی نسبت فعل کی

طرف بھی ہوتی ہے جیسے خسر تجارۃ“ اس کا استعمال ذخائر خارجہ کے لئے ہوتا ہے جیسے مال و دولت وغیرہ اور

مرتبہ دنیوی پر بھی اور یہ استعمال اکثر ہے اور ذخائر نفیہ پر بھی جیسے صحت و سلامت اور عقل و ایمان اور ثواب اور

یہاں وہی خسران معنی مراد ہے جسے اللہ تعالیٰ نے خسران فرمایا اور قرآن مجید میں جہاں خسران بیان فرمایا ہے وہاں

یہی مراد ہے یعنی ذخائر دنیویہ و تجارت بشریہ مراد نہیں اور ان کی خبر ”الذین خسروا“ الفسرم اہلہم

ہے جنہوں نے اپنے نفوس اور اہل و عیال خسارہ میں ڈالا یعنی انہیں دائمی عذاب میں ڈالایم القیۃ

قیامت میں یہ رخسار کی طرف ہے ان کی یہ بات دنیا میں ہوگی یعنی انہیں جب ایسی حالت میں انہیں میں

دیکھیں گے کہ کہیں گے اور صیفہ ماغنی تحقق وقوع پر دلالت کرتا ہے۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ ان کے نقصان یہ ہے کہ بہت پرستی سے دوزخ میں جا بیٹھیں گے اور ان کے اہل و عیال کو زیان اس لئے ہوگا کہ وہ اپنے عزیزوں کے کہنے پر بہت پرستی کے ترک ہوئے تو بہشت کی نعمتوں سے محروم ہوئے۔ ابن الککے نے شرح المشارقی میں لکھا کہ لفظ اہل کا اطلاق ازدواج و اولاد اور غلاموں اور لونڈیوں اور اقارب و اصحاب پر علیحدہ علیحدہ اور مجموعی طور ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ خاسرین وہ ہیں جو اپنی استعداد ضائع کر کے اپنے آپ کو نفسوں کے خسارہ میں ڈالے ہیں جب کہ انہوں نے اپنی استعداد کو طلب دنیا اور اس کے ذخائر اور ان کی لذتوں میں صرف کیا اور اپنے اہل و عیال کو خسارہ میں ڈالا جب کہ انہوں نے ایمان نہ قبول کیا اور شرائع کو ترک کیا نہ اپنے آپ کو دوزخ سے بچایا اور نہ اپنے اہل و عیال کو۔

تفسیر عالمانہ: الان العالمین

خبردار بے شک ظالمین یعنی مشرکین دنیا میں شہوات نفس کو جہنم میں گھٹنے بل پڑے "نی عذاب تقیم" آخرت میں ہمیشہ کے عذاب میں ہوں گے جو ان سے کبھی منقطع نہ ہوگا یہ ان کے کلام کی تکیل کے طور ہے یا اللہ تعالیٰ نے تعذیباً و نایاً "ذماکان ہم من اولیاء نصر و نہم" اور ان کے کوئی مددگار نہ ہوں گے جو ان سے عذاب دور کر سکیں۔ "من دون اللہ" ان غیر اللہ سے جن سے دنیا میں امیدیں وابستہ رکھتے تھے کہ آخرت میں وہی ان کی مدد کریں گے۔ "ومن یفضل اللہ" اور جسے اللہ تعالیٰ گمراہ کرے "فما لکن سبیل" تو اس کے لئے کوئی راہ نہیں جس پر وہ چل کر نجات حاصل کر سکے۔

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ گمراہ کرے کہ اسے غیر اللہ میں مشغول کر دے تو اس کے لئے کوئی راستہ نہیں جس پر وہ چل کر اللہ تعالیٰ کے ہاں پہنچ سکے۔

تفسیر صوفیانہ

حضرت ذوالنون مصری قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے انھار کے پہاڑ میں ایک عورت کو دیکھا اس نے مجھے فرمایا کہ کیا آپ ذوالنون مصری نہیں ہیں۔ میں نے اس سے پوچھا

حکایت

تو نے مجھے کیسے پہچانا اس نے کہا میں نے اپنے محبوب حقیقی کی معرفت سے پہچانا پھر مجھ سے سوال کیا کہ بتائیے سخاوت کسے کہتے ہیں میں نے کہا مال خرچ کرنا اور عبادت و مساکین کو عطا کرنا اس نے کہا کہ یہ تو دنیا کی سخاوت ہے میں تو آپ سے دین کی سخاوت کا پوچھتی ہوں میں نے کہا رب العالمین کی طاعت کی طرف جلدی کرنا مجھ سے پوچھا طاعت کی ادائیگی کے وقت کچھ تمہارا ارادہ بھی ہوتا ہے میں نے کہا میرا اس وقت یہ خیال ہوتا ہے کہ ایک نیکی کے بدلے میں مجھے دس ثواب ملیں گے کما قال تعالیٰ "من جار بالحسنۃ فلعشرۃ مثلاً" اس نے کہا تو پھر یہ سخاوت کیسی جب کہ اس میں طمع و لالچ کو دخل ہے میں نے پوچھا تو آپ بتائیے آپ کے نزدیک سخاوت کسے کہتے ہیں اس نے کہا کہ عبادت میں ایسی محویت ہو کہ اس میں دن پر غیر اللہ کا خیال نہ ہو۔ پھر کہا کہ میں میں سال سے

عبادت کر رہی ہوں اور کسی وقت خیال آتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے کسی شے کا سوال کروں لیکن پھر مجھے خوف ہوتا ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ یہ نہ فرمادے کہ تو کسی غلط کار مزدور ہے کہ عبادت کر کے میرے سے مزدوری مانگتی ہے۔ پس میرا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے وقت صرف اس کی تعظیم و تکریم مطلوب ہو۔

(سبق) اس سے معلوم ہوا کہ دل سے غیر اللہ کا تصور نکالنا ضروری ہے اور اچھے اوصاف کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشغول ہونا ضروری ہے جو ہدایت پا گیا وہ نفع لے گیا اور جو گمراہ ہوا وہ نقصان پا گیا لیکن یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے یہی ہر ایک کا کفیل کا رہے۔ بعد پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہر وقت ہدایت کا اور غنایت الہی کا سوال کرے یہاں تک کہ وہ اسے نفسِ امارہ کو بھلائی سے نکال کر تعلیقاتِ روحانیہ کی طرف پہنچائے اور اسے ایک ایسا راستہ عطا فرمائے جو اسے جہنم سے نجات دے۔

حکایت

ایک بوڑھا اور نوجوان اکٹھے حج پر گئے جب احرام باندھ کر بوڑھے نے کہا "بلیک" جواب ملا "لا بلیک" نوجوان نے بوڑھے کو کہا کہ اب تو جواب مل گیا جب تجھے لا بلیک کہا گیا ہے تو پھر بلیک کہنے کا کیا معنی۔ بوڑھا رو پڑا اور کہا میں سات سال سے یہی جواب سن رہا ہوں نوجوان نے کہا تو پھر بار بار حاضری کا کیا مطلب۔ بوڑھے نے جواب دیا کہ اگر یہاں سے چلا جاؤں تو مجھے اور کونسا دروازہ ہے جس پر دستک دوں۔ بوڑھے کو غیب سے آواز آئی کہ میں نے تجھے قبول کیا یہ اللہ تعالیٰ کی خاص ہدایت ہے اسے اچھی طرح سمجھ لو صاحب نے فرمایا ہے بنو میدی مدہ تن گرچہ در کام نہنگ انتی ۔ کہ دارو در دل گرداب بحر عشق سہا

ترجمہ : ناامیدی میں نہ ہو اگرچہ کچھ بے کے منہ میں ہو اس لئے کہ دل میں رکھتا ہے عشق کا دریا کئی سال گردابِ تفسیر کا نام استجبوا ربکم جب وہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ایمان کی دعوت دیتا ہے تو تم اپنے پروردگار کی دعوت کو قبول کرتے ہو۔ من قبل ان یاتی یوم لا مرد لہ من اللہ اس سے پہلے کہ جس دن سے اللہ تعالیٰ سے بچانے والا کوئی نہیں ہوگا یعنی جب اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا تو اسے کوئی دفع نہیں کرے گا یہ اس وقت ہے جب کہ من مَرَدَ کاصلہ ہذ لینی اس سے پہلے جب کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی دن آئے تو اسے رد کرنا ممکن نہیں ہوگا۔

(نکتہ) استجابہ کو اسم رب سے اور مَرَد اور ایتان کو اسم اللہ سے ملحق کرنے میں نکتہ ہے جو کسی سے معنی نہیں رکھتا فی حاشی سعدی الفتی مرحوم) ما لکم من علیا یومسند اس دن تمہارے لئے کوئی بچاؤ کی جگہ نہیں ہوگی جہاں تم جا کر پناہ حاصل کر سکو یعنی عذاب الہی سے تمہیں کوئی چھٹکارا نہیں ہوگا۔

(سوال)۔ تم نے عذاب کا معنی کہاں سے لیا۔

(جواب) من استغراقیہ کے ساتھ نفی کی تاکید سے معلوم ہوا الملبأ بمعنی پناہ و گریز گاہ۔

وما لکم من نلیس اور تمہیں اس کا کوئی انکار نہیں یعنی جن اعمال کے تم متکرب ہوئے کیوں کہ وہ تمہارے اعمال نامے

میں محفوظ ہیں اور پھر تمہارے اعضاء بھی گواہی دیں گے کہ میرے ظن لیاقاس کا مصدق ہے اس انکار سے وہ انکار مل رہے جو عذاب الہی سے نجات دے ورنہ مطلق انکار تو قرآن مجید میں ہے ۔

کما قال تعالیٰ ومانا مشرکین وغیرہ ۔ ان کے اس انکار پر ان کے اعداء گواہی دیں گے ۔

ملفوظ جنید رضی اللہ عنہ
حضرت بنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا استجابۃ حق اس خوش نصیب کو ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہوا تلف و امر و خطاب الہی کو سنتے ہیں اسی سماع سے اس کیلئے اجابت متحقق ہوگی اور جسے ہوا تلف کا استماع نصیب ہو وہ جواب کیوں نہ دے بلکہ دراصل محل جواب وہی ہے ۔

تفسیر صوفیانہ
تا دیلات نجر میں ہے استجیبوا لربکم الخ عوام کے لئے ہے کہ انہیں عہد الہی کا وفا و قیام بحق ذات حق اور اس کی مخالفت سے رجوع کر کے موافقت کرے اور خواص کی استجابات خواص یہ ہے کہ وہ احکام ازلیہ کے سامنے تسلیم خم کریں اور دنیا اور اس کی زینت اور اس کی شہوات نفسانیہ سے روگردانی کرے کما قال تعالیٰ واللہ یداعوالی داس السلام اخص الخواص اہل محبت کی اجابت یہ ہے کہ وہ غرض دارین کر کے صدق طلب سے حضرت جلال کی طرف متوجہ مقصود وصول کے لئے اور دماغ الہی کی تفصیل کے لئے وجود کو صرف کرے کما قال اللہ وداعیا الی اللہ باذنه (اور وہ اللہ کے اذن سے اکی طرف بلاتا ہے) فائدہ : آج بھی استجابۃ کادر وازہ کھلا ہوا ہے ورغص قریب چانک بند ہو جائے گا اللہ تعالیٰ ہماری بے خبری میں ہمارے سے چین لے گا۔

کما قال اللہ تعالیٰ من قبل ان یاتی الخ کسی شاعر نے فرمایا

تمتع من شمیم عرار بخند فمابعد العشیۃ من عرار

ترجمہ : بخند کے پھول کی خوشبو سے نفع اٹھا وقت گزرنے پر کوئی خوشبو نصیب نہ ہوگی ۔

یعنی عرار بخند کی خوشبو سے میں نفع پاتا ہوں عرار پیلے رنگ کا خوشبو دار تو ہم اسے گم پاتے ہیں جب ہم شام کرتے ہیں اس لئے کہ ہم ارض بخند سے نکل جاتے ہیں اور ہم اس کے اپنے اگلے کی جگہ سے خالی پاتے ہیں اس میں عرار کی حقیقی خوشبو سونگھنا مراد ہے اس لئے کہ جب تک روح انسانی وجود شہود میں ہو تو اسے اس عالم شہو کے احساسات ہوتے ہیں لیکن جب دنیا سے برزخی علاقہ میں منتقل ہو اور اس سے شمس حیات کا زوال ہوا اور عمر کی آخری منزل تک پہنچ جئے تو پھر اس کے سونگھنے کا کیا معنی ہے

پوچھو بے خبران دامن فرصت مدہ از دست تاہست پر وبال نہ عالم سفر سے کن

ترجمہ : بے خبروں کی طرح ہاتھ سے فرصت کا دامن نہ دے جب تک بال و پر ہیں جہاں میں چلتا رہے ۔

تفسیر : فان اعرضوا فما ارسلناک علیہم حفیظا ، کلام میں تو لیں یہ ہے اس میں حضور علیہ السلام کو خطاب ہے اس لئے کہ

میں اور ہم نہ تھے مگر اللہ ہمیں دارا سلام کی طرف بلاتا ہے ۔ ۱۲

یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے اور فرمایا کہ آپ لوگوں سے روگردانی فرمائیں جب وہ آپ کی بات نہیں مانتے تو آپ کو نکر کیا ہے اس لئے کہ ان کے اعمال کا نگران و محافظ اللہ تعالیٰ ہے۔ ۱۱ عید الاِسلام آپ پر صرف پیغمات الہی کا پہنچانا ہے اور وہ آپ نے پہنچائے پھر آپ کو نکر کیا ہے اگر وہ آپ سے روگردانی کرتے ہیں تو کرنے دیں۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے روگردانی کر کے دارین کی طرف متوجہ ہوئے تو ہم نے آپ کو ان کا نگران و محافظ نہیں مقرر کیا کیونکہ یہ میرا کام ہے آپ کا یہ کام نہیں اس لئے کہ میں حفظ ہوں آپ کے ذمہ تبلیغ رسالت ہے اور وہ آپ کر چکے اور ہم ان کے معاملات کو خوب جانتے ہیں کہ انہیں تو نیک حق نصیب ہونی ہے یا رسوائی۔

اسمِ حفظ کی تحقیق

حفظ بندے کیلئے یوں ہے کہ وہ اپنے جوارح و قلب کو محفوظ رکھے اور اپنے دین کو سطوہ غضب اور شہوت کی کیمپڑ، در نفس کے مکر و فریب اور شیطان کے غور سے بچائے اس لئے کہ انسان دوزخ کے کنارے پر کھڑا ہے اسے یہ امور بہنم کی طرف کھینچتے ہیں جیسا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔

سبق

۱ بندے پر لازم ہے کہ ہلاک کرنے والے امور کے دفع کرنے کے منہیات کے حصول کے لئے جلدی کرے اور وہ یونہی ہو سکتا ہے کہ نفس کی اصلاح کی جائے اور اپنے اخلاق کو اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے مطابق کرے اس لئے کہ نفس بڑھ کر سرکش ہے یہ افلاس اور خسارے کی طرف لے جانے کی جدوجہد کرتا ہے۔

حدیث شریف

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچا کلام رضی اللہ عنہم سے پوچھا کہ تمہیں معلوم ہے کہ منفس کون ہے سب نے عرض کی ہم منفس اُسے کہتے ہیں جس کے ہاں درہم و دینار نہ ہوں اور نہ ہی اس کے دنیاوی اسباب ہوں آپ نے فرمایا کہ میری امت کا وہ بندہ منفس ہے کہ جب وہ قیامت میں آئے اس کے پاس نماز اور روزہ اور زکوٰۃ تو ہوگی لیکن دنیا میں اس نے کسی کو گناہ دی ہوگی کسی پر بہتان تراشا ہوگا کسی کا مال کھایا ہوگا کسی کا خون بہایا ہوگا کسی کو مارا ہوگا تو اس سے اس کی نیکیاں چھین کر اس کے مخالف کو دی جائیں گی جب اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی حالانکہ ابھی حساب و کتاب بھی نہیں ہوا ہوگا تو پھر مخالف کے گناہ اس کے سر پر رکھ دیئے جائیں گے اس کے بعد اسے جہنم میں ڈالا جائے گا۔

سبق

۱ عاقل پر لازم ہے کہ جب تک نفس کے ساتھ رہے اسے اپنے قابو میں رکھے اس لئے کہ اگر کسی پر عذاب نازل ہوتا ہے تو وہ نفس کی شامت ہوتی ہے پھر اپنے

لئے نہ کوئی نفیل کار اور نہ کوئی مددگار اور نہ ہی اس کا ادوی ہوگا کہ اس طرف بھاگ کر چلے۔ اور وہ لوگ جو نہیں کرتے رد گردانی اور تبلیغ رسالت کو قبول کرنے والے ہوتے ہیں قیامت میں جب لوگ خوفزدہ ہونگے تو ایسے حضرات کو محفوظ رکھا جاتا ہے۔

نجل انکس کر رفت و کار ساخت کوسں رحلت زدند و بار ساخت ترجمہ : وہ شرمسار ہوگا جو گیا لیکن کام نہ کیا کوچ نثارہ بجا رہا لیکن اس نے کوئی کام نہ کیا۔

تفسیر عالماتہ وانا اذا ذقنا الانسان رحمة اور بے شک جب کہ ہم انسان کو اپنی طرف سے رحمہ یعنی صحت و غنا و امن کی نعمت سے لواتے ہیں۔ ”فرح بیجا“ تو وہ اس سے خوش ہو جاتا اور خوشی کرتا ہے (کہذا قال الکاشفی)

دنیا کا حال دنیا اگرچہ بہت بڑی عظیم نعمت ہے لیکن آخرت کی سعادت کے مقابلہ میں اسے وہی نسبت ہے جو قطرہ کو دریا سے اسی لئے اسے اذاتہ یعنی پلکنے سے تعبیر کیا گیا پھر انسان کو جب ایسی حقیر فتنے کی معمولی نعمت حاصل ہوتی ہے تو وہ اس سے خوش ہو کر عجیب و گہرا شکار ہو جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ ہر طرح کی کامیابی مل گئی اور گویا وہ سعادتوں کے محل میں داخل ہو گیا۔ اسی لئے ایسے انسان کا آخرت کے بارے میں ایمان کمزور پڑ جاتا ہے ورنہ وہ فانی نعمت (دنیا) کو باقی نعمت (آخرت) پر ترجیح نہ دیتا اس لئے کہ فانی نعمت ٹھیکری کی طرح اور پھر وہ تبیل ہے اور باقی نعمت یعنی اخروی نعمت سونے کی مانند اور وہ کثیر بھی ہے۔

افتد ہائی دولت اگر در کند ما از ہمت بلند رہا می کنیم ما ترجمہ : ہمارے دولت ہماری قابو میں آجائے تو ہم بلند رہتی سے اسے رہا کر دیں گے۔

وان تفسیہم اور اگر انہیں پہنچے

(رسوال) انسان واحد ہے اور ہم جمع کی فہم رکھیں۔

(جواب) یہاں انسان کی جنس مراد ہے اور جنس میں جمع کا معنی بھی ہے۔ ”سیتہ“ بلا یعنی مرض و نقص و خفت یعنی وہ امور جو انسان کو برے لگتے ہیں۔ ”مماقت ایذا یہم“ ان اعمال کے سبب سے جو ان سے سرزد ہوتے مثلاً اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری اور دیگر نافرمانیاں (نکلتہ) انہیں کسب ایدی سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ اکثر اعمال مباحوں سے سرزد ہوتے ہیں تغلیباً دیگر امور کو کسب ایدی میں شامل کیا گیا ”ان الانسان کفون“ بے شک انسان ناشکرا ہے۔

(حل لغات) امام راغب نے فرمایا کہ کفر و کفران نعمت بمعنی شکر کا ترک کر کے نعمتوں کو چھپانا اور ان کا سب سے بڑا کفران نعمت توحید و نہرت و شریعت کا انکار ہے۔ انکار نعمت پر اکثر کفران کا استعمال ہوتا ہے۔

دین کے انکار میں اکثر کفر متعلیٰ ہوتا ہے لفظ کفر کو دو لڑائیوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اب معنی یہ ہو کہ انسان بہت بڑا ناشکر ہے کہ اکثر اوقات نعمتوں کو بھلا کر اپنی تکالیف و پریشانیوں کو یاد کرتا رہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ سب سے زیادہ میں ہی ان مصائب میں گھرا ہوا ہوں، اور پھر غور و فکر نہیں کرتا کہ اسے یہ تکالیف کس سبب سے پہنچیں بلکہ وہ سمجھتا ہے کہ وہ بلا وجہ ان مصیبتوں میں مبتلا ہے

سوال : اصابت سیتہ کو مطلق (منس) انسان کی طرف منسوب کیا گیا حالانکہ یہ تو صرف مجربین اور ترکیبین ذنوب کا کام ہے۔

(جواب) : چونکہ انسان کے اکثر افراد کا یہی طریقہ ہے اسی لئے تخلیلاً مطلق انسان (منس) کا نام لیا گیا اسے مجاز عقلی کہتے ہیں۔

سوال : اذاتہ کو صیغہ جمع متکلم (جس سے ذات حق مراد ہے) کی طرف استناد کیوں۔

جواب : تاکہ معلوم ہو کہ نعمت کا وجود محقق اور کثیر الوقوع اور ذات حق کے تقاضائے حکمت سے ہے

سوال : پھر اسے لفظ ان شرطیہ سے کیوں تعبیر کیا گیا۔ کما قالہ ان تصبہم الخ

جواب : تاکہ معلوم ہو کہ اصابتہ سیتہ نادرۃ الوقوع ہے۔ اور وہ بھی ان افعال کی وجہ سے پھر وہ

بھی اگر کریم اعمال کے معاملہ کو درمیان میں نہ لائے بلکہ اپنے فضل و کرم سے معاف فرمائے تو اس کی شان عظیم ہے اؤ ساتھ ہی اشارہ فرمایا کہ کسی کو مصائب میں مبتلا کرنا اس کا ارادہ ذاتی نہیں ہوتا بلکہ بندے کے غلط کام پر اس کی نگرش مطلوب ہوتی ہے۔

(سوال) : فان الانسان الخ میں منیر کے بجائے اسم ظاہر کیوں لایا گیا۔

(جواب) : تاکہ واضح ہو کہ انسان کی جنس کا خاصہ ہے وہ کفران نعمت کرتا ہے۔

(ف) : امام ہاتریدی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انسان کا کفران یہ ہے کہ وہ ترک شکر کرے۔

ع۔ در شکر ہنجو چشمہ و در صبر خارہ ایم

ہم شکر میں چشمہ اور صبر میں سخت پتھر۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نعمت کے اطراف کے حصول کے بعد اس کے ملفوظ حضرت علیؑ

(بڑی) نعمتوں سے محروم رہتا ہے

چون بیابان تو نعتے دو چند خرو باشد چو نقطہ مہر م

شکران یافتہ فرو مغزار کہ زمانا نعتہ شوی محروم

ترجمہ ۱۔ جب تم دو گنی (بہت بڑی) نعمت حاصل کرو تو اسے نقطہ مہم سمجھ کر معمولی سمجھو
ان اسے شکر سے مضبوط کرو تاکہ حاصل شدہ نعمت سے محرومی نہ ہو۔

(ایضاً) سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارے اوپر اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ایک حق یہ ہے کہ اس
کی نعمتوں سے اس کی نافرمانی نہ کرو۔

سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس کا ہر آنے والا دن پہلے
دن کے شکر میں برابر گزرتے تو وہ ناقص ہے عرض کی گئی وہ کیسے آپ

ملفوظات حضرت حسن بصری

نے فرمایا جو وقت غیب ہو جو پہنی شکر میں بھی اضافہ ہو اس لئے کہ بہت سے انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے بہت بڑی
عمریں عطا فرمائیں اور انہیں بہت بڑی عظیم نعمتیں بھی بخشیں جیسے فرعون، ہامان اور زورود وغیرہ لیکن انہوں نے
ہر آنے والے دن کفران نعمت میں اضافہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ عدل و انصاف فرمایا یہاں تک کہ وہ بری موت مرے

آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کا فاضل ہے کہ جب اسے اللہ تعالیٰ نفس کے سپرد کرتا ہے
تفسیر عروقیانہ (۱) کہ وہ اپنے عطا کردہ نعمتوں کو مایہ الہیہ و فتوحات غیب اور وہ انواع کرامات جن

نے اطفال طریقت کی تربیت ہوتی ہے۔ کاشک نہیں کرتا اگر شکر کرتا تو ان نعمتوں میں اس کے لئے اضافہ
ہوتا لیکن بجائے شکر کرنے کے اس نے اپنے آپ کو عجیب میں ڈالا مگر ریاضی ممتد کے طور پر اپنے آپ کو خلقِ خدا
مشمول کرتا ہوا اس کی نحوست یہ ہوئی کہ اس پر نعمتوں کے کھلے ہوئے دروازے بند ہو گئے۔

حضرت صاحب نے فرمایا ہے

نجام بت پرست بود بہ ز خود پرست ۱۰ در قید خود مباحش و بقید فرنگ باش
ترجمہ ۲۔ خام بت پرست خود پرست سے بہتر ہے اپنی قید میں نہ ہو فرنگی کی قید میں ہو تو کوئی حرج نہیں
(ومن اللہ العون) اللہ تعالیٰ سے ہی مدد ہوتی ہے۔

وللہ مال السموات والارض اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے جملہ عالم کے مالک اور ان
پر اس کی نعمتوں کا شکر واجب اور اس کی دی ہوئی تکلیفوں پر مبرور رضا اور اس کے

تفسیر عالمائے

احکام ازلیہ کے سامنے تسلیم خم ضروری اللہ تعالیٰ کے لئے آسمانوں اور زمینوں کی بادشاہی ہے بے نیل "ما یشاء"
وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اسے بندے جلتے ہیں یا نہیں جانتے وہ عیبی موت چاہتا ہے پیدا فرماتا ہے۔
دیدہ بطن یشاء انما جس کے لئے چاہتا ہے صرف لڑکیاں عطا فرماتا ہے اور اسے لڑکوں سے محروم رکھتا ہے جیسے
حضرت لوط و شعیب علیہ السلام کو صرف لڑکیاں عطا فرمائیں ان کے لڑکے نہیں تھے۔ الہیہ یعنی کسی کو بلا عرض
کسی شے کا مالک کر دینا اور وہاب عطا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے وہ ہر ایک کو اس کے استحقاق کے مطابق بلا عرض

عطا فرماتا ہے۔ الاناث انثی کی جمع مذکر کی نفیس ہے اور جلد تخلیق سے بدل البعض ہے اناث کا ذکر اس لیے پہلے ہے کہ تخلیقاً عورتیں زیادہ ہوتی ہیں تاکہ نسل انسانی میں اضافہ ہو یا اس لئے کہ آباء کو خوشی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا مرتبہ بلند ہے کہ انہیں مردوں سے پہلے بیان فرمایا اور ان سے مانوس ہونا انسانی فطرت بھی ہے اسی لئے انہیں موابیب اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اس میں لام انتفاعیہ ہے نیز اناث کو پہلے ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ انسان کو نوع انسانی میں سب سے پہلے عورت عطا ہوئی جیسا کہ آدم علیہ السلام کو سب سے پہلے ان کی زوجہ بی بی حوا عطا ہوئی یعنی ان کی زوجہ انہیں سے پیدا کی گئیں جیسا کہ وارد ہے کہ بی بی حوا کو آدم علیہ السلام کی قصیرا ہڈی سے پیدا کیا یہ ہڈی تمام ہڈیوں سے نیچے ہے یا پسلی کی ہڈیوں میں سے آخری ہڈی ہے۔ (کذا فی القاموس)

خامدہ الکواشی میں ہے کہ اس میں ان لوگوں کو تو بیخ ہے جو لڑکیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اور نکولانے میں ان کے سنف کی طرف اشارہ ہے تاکہ ان پر رحم کر کے ان کے ساتھ احسان کیا جائے۔
مسئلہ الشرع اور اس کی شرح میں ہے: بچیوں کی پیدائش سے خوشی کا اظہار کیا جائے تاکہ اس جاہلیت کا رد ہو اس لئے کہ وہ ان سے کراہت کرنے ہوئے انہیں زندہ درگور کر دیتے تھے۔

(حدیث شریف ۱) وہ عورت خوش نصیب ہے جو سب سے پہلے بچی جنے جیسا کہ قرآنی ارشاد۔

یہ مطلب فمن یشاد اناثا سے معلوم ہوتا ہے کہ نسل انسانی کے بیان میں عورت کا ذکر پہلے فرمایا۔

(حدیث شریف ۲) میں ہے کہ جو لڑکیوں کے ساتھ آزما جائے یعنی اسے لڑکیاں پیدا ہوں اور وہ ان کے ساتھ احسان کرے یعنی ان کا نکاح اپنی کھوپڑی کرے تو وہ لڑکیاں اس کے لئے جہنم کی آگ سے پرہیز بن جائیں گی۔

(حدیث شریف ۳) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا جہزات دینا نام رکھا ہے۔ مجہزات

تو اس لئے کہ ان کیلئے جہاز (جہیز) تیار کیا جاتا ہے اور یقیناً ان کے لئے تین سو تلافی و تلافی ہے اور مونسات اس لئے ان سے والدین و ازواج مانوس ہوتے ہیں اور یہ ان کے ساتھ۔

(حدیث شریف ۴) میں ہے کہ حضور سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے

کہ وہ مجھے وہ اولاد عطا فرمائے جس میں مشقت اور تکلیف نہ ہو میری دعا مستجاب ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے

بچیاں عطا فرمائی ہیں (اس سے دہائیہ کا رد ہوا کہ حضور علیہ السلام بے اختیار تھے ورنہ آپ کی نرینہ اولاد ہوتی

حالانکہ درحقیقت حضور علیہ السلام نے نرینہ اولاد (جن کی طویل عمر ہوتی) اللہ تعالیٰ سے مانگی تھی نہیں تھی اور یہ

دعا بھی امت کی تعلیم کے لئے تھی تاکہ بچیوں کی پیدائش سے نہ گھبرا سکیں)

(حدیث شریف ۵) حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچیوں سے مت گھبراؤ اس لئے کہ میں بھی

ابو البات (بچیوں کا باپ) ہوں۔

فائدہ ۱۔ فقیر کا صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ بچوں سے نہ گھبرانے کا موجب اتنا کافی ہے کہ حضور علیہ السلام خود ابوالبناات ہیں کیوں کہ اگر بچوں کا باپ ہونا بڑی بات ہوتی تو اللہ تعالیٰ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو رکھیں سے نہ نوازنا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب پیارے صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وہی پسند فرماتا ہے جو بہتر و اعلیٰ نہوتا ہے اس سے ثابت ہوا جو اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ شے سے گھبراتا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے غیظ و غضب کا نشانہ بناتا ہے۔

سبق ہمارے دو پیش تو بہت سے تھوڑے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے غیظ و غضب سے بچ سکتے ہوں اس لئے کہ عموماً لوگ بچوں کی پیدائش سے گھبراتے ہیں حالانکہ بچوں کی پیدائش سے اہل جاہلیت گھبراتے تھے اگر وہ بد بخت وہی پسند کرتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا تو انہیں بہت بڑا شرف اور بزرگی نصیب ہوتی تھی۔ ویسب لمن یشاء الذکور اور جن کے لئے چاہتا ہے تو رکے عطا فرماتا ہے جیسے ابراہیم کو صرف رکے عطا کرنے اس کے کسی کام پر کسی کو نہ کوئی دخل ہے اور نہ کوئی اس پر اعتراض کر سکتا ہے

یا اختیار حقے بنود اختیار ما باور آفتاب چہ باشد شرار ما
ترجمہ : اختیار حق کے بالمقابل ہمارا کوئی اختیار نہیں آفتاب کے نور کے آگے چنگاری کہاں۔
الذکور کر کی جمع انٹی کی نفی ہے۔

(سوال) الذکور کو معرفہ اور اناثاً کو نکوہ کیوں۔

(جواب) اناثاً کے نکوہ لانے کے وجہ ہم نے اوپر ذکر کر دیئے۔ الذکور کے معرفہ لانے کے یہ وجہ

ہیں

(۱) فواصل کی حفاظت

(۲) اس لئے کہ ذکر کو فضیلت ہے لیکن اسے مؤخر لایا گیا اس کے چرچہ نقصان کے لئے اس پر لام تعریف داخل ہوئی کیوں کہ لام تعریف شے کی شان کو بڑھاتی اور اسے شہرت بخشتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ یا اللہ تعالیٰ جسے چاہے تو ذی فراست اور الیہ علم والے عطا فرمائے جن کی شان اتنا ہے سے مخفی نہیں (حدیث شریف) میں ہے کہ تمہاری اولاد اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے چاہے تو بچوں کا عطیہ فرمائے چاہے تو بچوں کا اور ان کے مال تہلے ہیں اگر تمہیں واقعی ضرورت ہو تو تم ان سے پوچھے بغیر خرچ کر سکتے ہو۔
ادیز وجہم ذکا انا وانا ثا۔ (یا انہیں نہ اور مادہ کے جوڑے عطا فرمائے)

لہذا باجوہ حضرت اسماعیل بن ابی ساریہ سے حضرت اسحاق اور عیسوی ہیری حضرت طلحہ سے بیٹے لسان، وزیران، مدین، مدبان
ایمان اور سرف (اویسی غفرلہ)

(حل لغات) التزويج' بمعنی جوڑا سا تھی بنا دینا۔ (کنزانی تاج المعانی)

الذکران ذکر کی جمع ہے اب معنی یہ ہوا کہ چاہے تو وہ تمہیں دونوں قسمیں لکھنے فرمادے یعنی لڑکے بھی ہوں اور لڑکیاں بھی جیسے جاری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑکے اور لڑکیاں عطا فرمائیں کیوں کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کے تین صاحبزادے بھی تھے۔

(۱) قاسم

(۲) عبداللہ

(۳) ابراہیم

اور چار صاحبزادیاں تھیں۔

(۱) زینب

(۲) رقیہ

(۳) ام کلثوم

(۴) فاطمہ رضی اللہ عنہم

رشیعہ چار نبات میں شدید اختلاف رکھتے ہیں وہ بھی جو نرسے جاہل ہیں ورنہ ان کے اہل علم چار نبات کے منکر نہیں بلکہ ان کی کتابوں میں بھی ثبوت موجود ہیں۔

تفصیل دیکھئے فقیر ایسی غفرلہ کی کتاب «القول المقبول فی نبات الرسول» (اضافہ ایسی غفرلہ)

فائدہ : بعض نے لکھا ہے کہ یزید و جہم الخ لا مطلب

یہ ہے کہ ایک لڑکا پیدا ہوا اس کے بعد لڑکی پھر لڑکا یا لڑکا اور لڑکی جڑواں پیدا ہوں۔ ویکحل من یشاء عقیما اور جسے چاہے تو بے اولاد بنا دے جیسے عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام ان کی کوئی اولاد نہ تھی عیسیٰ علیہ السلام کا تو نکاح بھی نہ ہوا بلقرب قیامت میں زمین پر تشریف لا کر نکاح کریں گے ان سے لڑکیاں پیدا ہونگی اور یحییٰ علیہ السلام کا نکاح تو ہوا لیکن آپ نے بیوی سے بطور عزیمت عمامت نہیں کی کیوں کہ ان کی شریعت میں عزیمت ایسے ہی تھی اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جو عورتوں سے جماع کرنے کے باوجود ان سے اولاد پیدا نہیں ہوتی۔

(حل لغات) العقم بمعنی الیسر الخ یعنی ایسی خشکی جو اثر قبول کرنے سے مانع ہو العقیم وہ عورت جو مرد کے

لفظ کو قبول نہ کرے العاقوس میں ہے کہ العقم بالقم بمعنی رحم کی کمزوری کہ جس سے بچے کو قبول نہ کر سکے اور بلعقم وہ مرد جو بے اولاد ہو «العقم جیسے عورتوں کی صفت ہو کہ واقع ہوتا ہے ایسے ہی ان مردوں کے لئے جن کے لفظ میں ایسا مانع ہو جو عورتوں کے رحم میں لفظ کو نہ بٹھرنے دے اور اس میں عاقف کی تفسیر ایسے ہے کہ یہ بن العقین

کے مشترک کا قیام ہے یعنی اور مشترک وہ ہے۔ جن میں ان دونوں کی ایک صنف کا مفہوم ہے اور یہ تیسری قسم ہر دو کو لکھا کی جامع ہے اگر والد کے ساتھ لایا جاتا تو دہم دہتا کہ ہر دونوں قسموں کا قیام ہے حالانکہ مشترک بینما کا قیام ہے یعنی یہ چوتھی قسم کے مفہوم کا بھی ادا کرنا ہے اسی لئے اس چوتھی قسم کے بیان کی ضرورت ہی نہیں رہی کیوں کہ یہ تمام اقسام متقدمہ کا قیام ہے یعنی مطلقاً ہر قسم کی اولاد سے محروم انسان۔ کیونکہ عقیم کا لفظ جملہ ماتقدم اقسام کی اقصیٰ ہے۔ ”انہ علیہم“ بے شک اللہ تعالیٰ گریہ سے اور نہ دلے جملہ حالات کو جانتا ہے ”قدیر“ بہت بڑا قادر ہے کہ اسے مقدور پر قدرت ہے وہ ہر کام حکمت و مصلحت سے کرتا ہے اسی لئے کاشفی نے لکھا کہ وہ جانتا ہے کہ کس کو کیا عطا کرنا ہے۔ اور وہ قدرت والا ہے کہ جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے وہ جہل سے مقدس و مبرا ہے اور ہر عجز سے منزہ و مبرا ہے اس کا علم شبہ جہل کے فوٹو سے دور اور اس کی قدرت آلائش نقصان و قصو سے پاک ہے۔

اولاد کے ہونے اور نہ ہونے کے لحاظ سے انسان کی کئی قسمیں ہیں۔

اولاد کے فضائل

(۱) اولاد نہ ہو

(۲) صرف اولاد نہ ہو

(۳) صرف لڑکیاں ہوں

(۴) لڑکے اور لڑکیاں ہر دونوں ہوں

آیت میں ہر چاروں اقسام کو بیان فرمایا گیا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ اولاد کے بارے میں اپنے بندوں کے احوال مختلف بناتا ہے جس طرح چاہتا ہے کہ بعض کو صرف ایک قسم کی اولاد بخشتا ہے نہ یا مادہ کسی کو ہر دونوں عطا فرماتا ہے بعض کو بالکل بے اولاد رکھتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اولاد جیسی جو اللہ تعالیٰ کا عطیہ اور بخشش ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اسی لئے اولاد کی پیدائش پر مبارک باد دی کہنا مسنون ہے اور صاحب اولاد سمجھے کہ

ایسر اللہ تعالیٰ کی ایک اعلیٰ نعمت ہوئی ہے۔

(حدیث شریف ۱) اولاد کی خوشبو بہشت کی خوشبو ہے۔

(حدیث شریف ۲) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اولاد دنیا میں نورا اور آخرت میں سرور ہے۔

(حدیث شریف ۳) میں ہے کہ بچے جننے والی سیاہ فام عورت اس سفید رنگ اور حسین و جمیل عورت سے

بہتر ہے جو بچے نہیں جنتی۔

فائدہ ۱۔ اس لئے کہ نسل انسانی کا بڑھنا بچے جننے والے سے ہوگا اور اس کا بکثرت بچے جننا اس کی صحت و شباب

کی دلیل ہے۔

مسئلہ وہ عورت جو کسی کے نکاح میں ہوتے ہیچہ جئے اور صاحب نکاح اس پر بلاوجہ تہمت لگائے کہ وہ میرا نہیں تو اس شخص کو قیامت میں سخت سزا دیا جائے گا اور اس کے عمل نامے میں ستاروں اور ریت کے قطرات اور دھنوں کے پتوں کے برابر گناہ لکھے جائیں گے۔

مشائخ نے فرمایا کہ **یہب لن یشاء وانا نا** "میں انا نا سے دنیا اور میری نیشاء" **تفسیر صوفیانہ** میں ذکر ہے آخرت میں وجہ ہم ذکر انا وانا نا میں دنیا و آخرت ہر دونوں مراد ہیں اور **یجعل من یشاء عقیماً** کا معنی یہ ہوا کہ کسی محروم بندے کو نہ دنیا نصیب ہوتی ہے نہ آخرت رکھنا (نی کشف الاسرار) اس سے ثابت ہوا کہ دنیا موت ہے اور آخرت مذکر۔

حضرت امیر خسرو دہلوی قدس سرہ نے فرمایا۔

بہر آن مردار چندین گاہ زاری گاہ زور۔ چوں غیلا جی کہ شش ماہ مادہ و شش نراست ترجمہ : اس مردار کیلئے کبھی زاری اور کبھی زور کام میں لایا جاتا ہے چیل کی طرح کہ وہ چھ ماہ مادہ رہتی ہے چھ ماہ **تفسیر صوفیانہ** تاویلات نجمیہ میں ہے کہ آیت میں مشائخ کا ملین کی طرف اشارہ ہے کہ بعض کو مریدین صادقین اتقیا صلوا عطا فرماتا ہے لیکن وہ بمنزلہ انا نا کے ہیں اس لئے کہ وہ تصرف نہیں کر سکتے یعنی انہیں آنا بہت نہیں ہوتی کہ وہ دوسروں کو سلوک ملے کر اسکیں اور بعض کو ایسے مریدین صدیقین مجبین و اصلین کا ملین منکملین مخزین عطا فرماتا ہے وہ بمنزلہ ذکر کے ہیں کیوں کہ وہ طالبین کو استعداد کے مطابق کامل بنا سکتے ہیں بعض کو ہر دونوں جنسین عطا فرماتا ہے یعنی اس کے بعض مریدین متصرف فی الخیر ہوتے ہیں اور بعض متصرف فی النیغز نہیں ہوتے اور بعض مشائخ کو عقیق بنا تے سرے سے ان کے کوئی مریدین ہی نہیں ہوتے اور وہ عقیق ہے یعنی اسے علم ہے کہ کس کے مریدین کو متصرف بنا تے اور کس کو غیر متصرف وہ تدبیر ہے کہ وہ متصرف و غیر متصرف بنانے کی قدرت رکھتا ہے صاحب روح البیان کہتا ہے کہ یہ تفاوت اولیاء اللہ کیلئے یا یعنی راجع ہے کہ وہ حکمتوں کا مالک ہے اور وہ انہیں بخشنے رکھتا ہے یا یہ فرق اسی طرح کا ہے جیسے سابق زمانوں میں امم کا تفاوت ہے وہ کا ملین و مکملین میں جیسے چاہتا کرتا ہے لیکن جو سرے سے استعداد ہی نہیں رکھتے ان میں ولایت کا جو نہیں رکھا جاتا حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

گو ہر پاک بیاید کہ شود قابل فیض ورنہ ہر سنگ گلے لُو و مرجان نشود

ترجمہ : گو ہر پاک چاہے تاکہ وہ فیض کے قابل ہو ورنہ ہر پتھر اور گلے لُو و مرجان نہیں ہو سکتے۔

ماکان بشیراً او اے مجرب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی فرد بشر کے لئے ثابت نہیں کران **تفسیر عالمانہ** لکھ اللہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی وجہ سے کلام کرے "لا وحیا" مگر وحی کے ساتھ الوحی

بمعنی الاشارة السريه . اسی لئے وحی کو وحی کہتے ہیں کہ اس میں سرعت ہوتی ہے کیونکہ وحی فہم ادا ہمام مفہوم عنہ کلین ہوتا ہے جیسا کہ اہل الہام اس کے ذوق سے واقف ہیں۔

فائدہ بعض علماء نے فرمایا کہ وحی وہ اشارہ ہے جو غیر عبارتہ کے قائم مقام ہوا اور امام رافع نے فرمایا کہ وحی وہ کلمہ الہیہ ہے جو انبیاء و اولیاء کی طرف القاد کیا جاتا ہے۔

وحی و الہام (مباحث روح البیان) کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ وحی و الہام درحقیقت ایک شے ہے صرف ادب کے طور انبیاء کے لئے وحی اور اولیاء کے لئے الہام استعمال کیا جاتا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام

نہ لئے دعوت اور اولیاء کے لئے ارشاد و مستعمل ہوتا ہے حالانکہ دعوت و ارشاد ایک شے ہے صرف ادب کے طور یہاں بھی فرق کیا گیا پھر وحی یا تورع میں القاد ہوتا جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ روح القدس نے میرے روع میں پھونکا

یا الہام کے ذریعہ ہوتا ہے کہ قال تعالیٰ وادحنا الخی ام موسیٰ ان امرضیعہ یا بذریعہ تنخیر کہ قال تعالیٰ وادحی دلب الخی التحل یا نیند میں جیسے حدیث شریف میں ہے کہ وحی تو منقطع ہوگئی بمشرات باقی ہیں جو من کو خواب میں نظر آتے ہیں، یہی وہ جملہ انواع ہیں جن پر "الادحیا" دلالت کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی طرف وحی بھیجتا ہے یا بذریعہ اس کے دل میں القاد کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو موسیٰ علیہ السلام کے دودھ پلانے کا اوسا براہیم علیہ السلام کو اسماعیل علیہ السلام کے زچہ کرنے کا اور داؤد علیہ السلام کو زبور کا القاد ہوا یہ مجاہد کی تفسیر ہے آیت کی مزید تحقیق آئے گی (انشاء اللہ)

ادمن و ادعجاب یا پردہ یا نیطور کہ کسی کے بعض اجرام میں کلام پیدا کر کے سنائے لیکن کلام

کرنے والا نظر نہ آئے جیسے بادشاہ اپنے بعض خواص کے ساتھ پردہ میں چھپ کر بات کرے کہ اس کا کلام تو سنا جائے لیکن وہ خود دکھائی نہ دے یہ صرف تمثلاً فرمایا ورنہ اللہ تعالیٰ عجب میں چھپنے سے منہ اور پاک ہے اس لئے کہ پردے میں وہ چھپتا ہے جس کا جسم ہو اور وہ جمانیت سے پاک ہے نیز پردہ کا ذکر بھی کلام کے سننے والے کی وجہ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کلام کرنے والے کی وجہ سے اس کی خالص موجود ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے طوی اور طور یہ کلام فرمایا اسی لئے ان کا لقب کلیم اللہ (علیہ السلام) ہے اس لئے کہ وہ ایک ایسی آواز سننے لگے تھے جو اللہ تعالیٰ پر دلالت کرتی تھی لیکن وہ آواز بھی کسی مخلوق کے کلام سے مشابہ نہیں تھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے موسیٰ علیہ السلام کو سنائی صرف ان کے اکلام اور ان کی بزرگی کے پیش نظر ورنہ ہر آواز اللہ تعالیٰ بندوں میں پیدا کرتا ہے جیسے وہ عمل میں لاکر دوسروں کو سناتے ہیں اور اسی کے ذریعے اسے اپنا کلام دوسروں کو سناتا ہے یہی ہمارا مذہب ہے جسے امام ابو منصور ماترید محل نے کتاب التاویلات میں ذکر فرمایا ہے اور امام ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا وہ نہ آواز تھی اور نہ ہی قرات

درمیان میں کسی شے کا واسطہ نہ تھا اور ابن فورک (جو اشعاروں سے ہیں) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ جاب نار کے واسطہ سے کلام فرمایا۔

کاشفی کا عجیب قول جاب کاشفی نے لکھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تو درمیان میں صرف ایک نوری جاب تھا اور اسی کاشفی صاحب نے دوسری جگہ لکھا کہ جب

اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام سے کلام فرمایا تو دو جاب درمیان میں تھے ایک زر سرخ کا دوسرا مروارید سفید کا اور ہر ایک جاب کے درمیان ستر ہزار سال کی مسافت تھی۔

تردید از صاحب روح البیان فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ کہاں موسیٰ علیہ السلام اور کہاں محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم پھر یہ عجیب بات ہے کہ ان کے

درمیان ایک پردہ اور محبوب کے درمیان دو پردے اور یہاں کوہ لہو کے قریب اور وہاں ستر ہزار سال یہ عجیب توجیہ ہے جسے نہ عقل مانے نہ فہم۔

عجیب توجیہ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ دو پردے حق لیکن یہ وہ اسرار ہیں جنہیں عقل و فہم سے نہیں سمجھا جاسکتا البتہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہ دو پردے بھی دراصل

حضور علیہ السلام کے فضل و کمال کی دلیل ہیں وہ اس لئے کہ وہ پردہ جو یا قوت احمر سے ہے اور وہ مخلوق کے متصل ہے دوسرا وہ پردہ سفید موتی کا ہے جو عالم امر کے متصل ہے۔ وہ دونوں پردے روح محمدی اور

حقیقت احمدیہ ہیں۔ (کیا کسی نے فرمایا) (۱) ادھر اللہ سے دراصل ادھر مخلوق میں شامل (۲) اضافہ الہی فہم

اور درمیانی مسافت ستر ہزار سال اللہ تعالیٰ اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مراد نہیں بلکہ وہ مسافت

خالق و مخلوق کے درمیان مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا کلام ان دونوں جابوں

کے بغیر سنا اور ان کے درمیان صرف حقیقت محمدیہ تھی جسے جامعہ برزخیہ کہا جاتا ہے اور وہ درحقیقت پردہ

نہیں جیسے شیشہ دیکھنے والے کے لئے اصل اور شیشہ میں آئی ہوئی صورت کے درمیان پردہ نہیں بنتا

یہ جیسے نقاب دولہن کے لئے۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے ورنہ گستاخ و بلی ہو جاؤ گے

آدینسل رسول کا یا رسول یعنی کوئی فرشتہ بھیجتا ہے جبریل علیہ السلام ہوں یا کوئی اور۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو صرف چار پیغمبراں فہم علیہم السلام

نے دیکھا (۱) موسیٰ (۲) عیسیٰ (۳) زکریا (۴) سیدنا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و علیہم السلام۔

ازالہ وہم اس سے جبریل علیہ السلام کی اصل صورت کا دیکھنا مراد ہے ورنہ وہ تو ہر پیغمبر علیہ السلام کے ساتھ وحی

لیکھائے لیکن اصلی صورت کے بجائے انسانی شکل میں فیوحی تو وحی پیش کرتا ہے وہی فرشتہ

مرسل کی طرف یعنی اس پیغمبر علیہ السلام کی طرف جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے بھیجا۔ باذنہ اللہ تعالیٰ کے اذن اور امر سے مایشتار وہ جو چاہتا ہے یہ وہی عام طریقہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ عموماً جاری رہا اس سے معلوم ہوا کہ اکثر انبیاء علیہم السلام کے ہاں وحی پہنچنے کیلئے فرشتہ واسطہ رہا۔

حدیث شریف

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض انبیاء علیہم السلام ایسے تھے جو مرتبہ آواز سننے سے اسی آواز سے انہیں معلوم ہو جاتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ہیں۔ بعض ایسے تھے جن کے دل اور کان پر پھونکا مارا جاتا جس سے انہیں معلوم ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے کچھ شرف بخشا کہ میرے ہاں جبریل علیہ السلام حاضر ہو کر ایسے گفتگو کرتے ہیں جیسے تم اپنے کسی دوست کے ساتھ بات کرتے ہو۔ (حدیث شریف ۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت حارث بن شہام رضی اللہ عنہ نے حضور علیہ السلام سے سوال کیا کہ آپ کے ہاں وحی کس طرح آتی ہے آپ نے فرمایا کبھی گھنٹی کی آواز میں اور یہی مجھ پر سخت گراں ہوتی ہے۔

نبی نبی عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو میں دیکھتی تھی کہ سخت سردیوں کے دنوں میں بھی آپ پسینہ پسینہ ہو جاتے یہاں تک کہ آپ کے جبین مبارک سے پسینہ ٹپکتا ہوا نظر آتا تھا فائدہ: التفسد والانفصاء (یعنی پیچھے کو دوڑنا) ”انہ علی“ بے شک اللہ تعالیٰ مخلوق کی صفات سے بلند و بالا ہے کسی صفت میں مخلوق کو اس کے ساتھ معمولی سی مناسبت بھی نہیں۔

(حکیم) اس کا ہر فعل حکمت پر مبنی ہے کبھی واسطہ سے کلام فرماتا ہے اور کبھی واسطہ کے بغیر کبھی الہام اور کبھی خطاب سے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجیہ میں ہے کہ بشر مبیہا بھی ہو وہ اپنی صفات بشریہ کے لحاظ سے محبوب ہے اس لئے کہ وہ اوصاف حلیقہ ظلمانیہ انسانہ سے موصوف ہے۔ اس کے اندر استعداد نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ الہام و وحی فی الزم یا فی الیقظ یا حجاب کے بغیر صریح کلام کر سکے یا پھر اس کے ہاں فرشتے کے واسطہ سے وحی بھیجے جو کہ وہ اسے اللہ تعالیٰ کے امر و اذن سے وحی پہنچائے و مجدد و بالہے کہ کسی مخلوق میں یہ کوئی شے اس کی ہمچس نہیں ہو سکتی اور حکیم ہے کہ بشر کو اس کی انانیت سے فانی کر کے ہویت کے بقا سے نوازتا ہے جب اس کی بشریت فنا ہو جاتی ہے تو درمیانی حجابات اٹھ جاتے ہیں اس کی بشریت پر جلوہ حق غلبہ پا جاتا ہے۔ تو اس کا سنا دیکھنا بولنا اسی جلوہ حق سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشانہ گفتگو کرتا ہے اور بلا حجاب اس کا کلام سنتا ہے جیسا کہ ہمارے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا ”فادھی الی عبدہ ما ادھی“ میں یہی راز ہے یعنی حضور علیہ السلام نے شب معراج بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا کلام

سنا اور یہ حضور علیہ السلام کی شان ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ پر بلا حجاب یا المشافہ گفتگو فرما کر ایمان لائے ایسے ہی ہونڈی یصلیٰ علیکم وعلآئکم والہی الخ بھی ثابت ہوتا ہے اور سورہ والضحیٰ والشمس کے بعض آیات سے ایسے ہی معلوم ہوتا ہے ان دلائل سے ثابت ہوا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا حجاب اللہ تعالیٰ سے کلام بھی فرمایا اور اسے بلا حجاب دیکھا بھی۔

فائدہ قیامت میں تمام اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب ایسے دیکھیں گے جیسے چودھویں شب کے چاند کو دیکھا جاتا ہے اور ایسے ہی اس سے قیامت میں بلا حجاب گفتگو کریں گے۔

مسئلہ ۱ : وحی دو قسم ہے (۱) بالمشافہ (۲) بلا مشافہ۔

مندرجہ ذیل احادیث کو اسی دوسری قسم پر محمول کیا جائے گا۔

مشانِ نزول ۱ : مروی ہے کہ یہودیوں نے حضور علیہ السلام سے کہا کہ تم اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ گفتگو کرو اور اسے بلا حجاب دیکھو تب ہم مانیں کہ آپ نبی ہیں آپ نے فرمایا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب نہیں دیکھا تھا اس پر یہی آیت اتری اس سے ثابت ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے کلام تو کیا لیکن پردہ سے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ ایسے ہی حضور علیہ السلام جب تک حالت بشریہ میں ہوتے تو بھی بلا حجاب اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جس شخص کا گمان ہو کہ حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا وہ اللہ تعالیٰ پر بہتان ترستا ہے کیا تم نے اللہ تعالیٰ سے نہیں سنا وہ فرماتا ہے ما کان بشر الخ اس رحلت میں بی بی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے مرتبہ حجاب کو بیان فرمایا ہے۔

(نکتہ ۵) : دیکھنا کہ بشر الخ میں اپنے نہ دیکھنے کو عنوان بشریت سے بیان فرمایا اور یہ صریح ہے کہ بشریت اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب نہیں دیکھ سکتی کیوں کہ بشریت محدود ہے اور اسے یہ بھی طاقت نہیں کہ وہ اسی حد میں اللہ تعالیٰ سے بلا حجاب کلام کرے

شیخ اکبر علیہ السلام کی تقریر | سیدنا شیخ اکبر قدس سرہ نے تلیق الاذان میں لکھا کہ بشر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم کلام ہونے کے تین مراتب ہیں۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ملائکہ بشر

الخ میں بیان فرمایا اور ہر ایک کا نام وحی ہے لیکن ان میں بعض ایسے حضرات بھی ہیں جنہیں حد بشریت سے نکلنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے ساتھ بلا واسطہ وحی عطا ہوئی۔ لیکن جب تک انانیت ہوتا ہوا ذاتی کا حصول ناممکن ہے ایسے ہی مناجات کا قاعدہ ہے اور بعض کو بلا واسطہ وحی حاصل ہوتی ہے جب بشریت کی حد میں ہوتے ہیں ایسے ہی اس بشریت سے آہستہ آہستہ خارج ہوتے ہیں تو پھر سماع کلام الہی سے مشرف ہوتے ہیں یہاں تک جب فنا کلی پاتے

ہیں تو مشاہدہ حق سے بہرہ ور ہوتے ہیں پھر خود سامع خود مسیح کی شان کو پہنچ جاتے ہیں۔

یہ سرتبہ مرت الفاق سے حاصل ہوتا ہے چنانچہ فرمایا **والفقوا عما جعلکم مستخلفین** اس اتفاق پر آپ نے سنا "واخذہ وکیلہ اور لے وکیل بنایا"

نسخہ فنا کلی

حکایت

حضرت شیخ نور بہان بقلی قدس سرہ نے عرکس البیان میں لکھا کہ ابتدائے سلوک میں مجھے اس قسم کا واقعہ پیش آیا وہ ہوا یوں کہ مجھے مٹا ہوا حق ہوا یعنی جمال الہی کا مٹا ہوا کثرت ہو گیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ من حیث الارواح گفتگو فرمائی اس وقت میرے ساتھ استباح کا کوئی واسطہ نہ تھا اس پر مجھ پر سرک کا غلبہ کئے ہوا اس حالت میں وہ مخفی راز کا انشاء کرتا رہا۔ مجھ پر ایک اہل علم نے اعتراض کیا کہ آپ نے شرع نے خلاف کلام فرمایا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قانون ہے "ما کان بشر الخ وہ اللہ تعالیٰ انبیاء و رسل اور اولیائے کرم علی نبینا علیہم السلام سے بلا حجاب کلام نہیں کرتا اور آپ فرماتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ سے بلا حجاب گفتگو کی میں نے انہیں عرض کی آپ سچ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد "ما کان بشر الخ حق ہے لیکن یاد رہے کہ یہ وقت ہے جب وہ بشریت کے حجاب میں تھے جب وہ حضرات بشریت سے خارج ہو کر ارواح کے ذریعہ عالم غیب میں پہنچے تو انہوں نے عالم ملکوت کو دیکھا اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے قرب کے انوار کا لباس پہنایا اور ان کی آنکھوں میں نور ذاتی کا سرمہ لگایا اور قوت ربوبیت ان کے کانوں میں بھری پھر ان کے سامنے سرالعزۃ اور حجاب ملکوت کو مٹایا تو کھلم کھلا گفتگو فرمائی۔

چونکہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم انھیں خواص الخواص ہیں کیوں کہ آپ ازل سے ہی اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ محبوب ہوئے اور آپ کا جم عین روح تھا

مصطفیٰ کی شان

صلی اللہ علیہ وسلم

اسی لئے سایہ نہ تھا اسی لئے ہم اہل سنت آپ کی بشریت کو نورانی بشریت سے تعبیر کرتے ہیں اور آپ کو نور علی نور کہتے ہیں آپ ہر وجہ سے ایک تھے یعنی نور اسی لئے آپ کی ہر شے کو ہم نور کہتے ہیں (۱۵)

بعد گویم آل نور واصحاب نور

اکل نور و شرب نور و خواص نور

ترجمہ ۱۔ اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ آپ کی آل واصحاب نور ہیں آپ کا کھانا پینا سونا نور ہے۔

اسی لئے عالم ملکوت میں تشریف لے گئے تو حق کو نور جبروت سے دیکھا اور بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنا کیونکہ

حجاب تو مخلوق کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ منزہ ہے اس سے کہ اس کے آگے کوئی شے حاجب ہو۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے عرض کی مجھے اللہ تعالیٰ کا دیدار کر لیتے آپ نے اسے فرمایا کہ میں یاد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کیا فرمایا جب انہوں نے ارثی کہا تھا

حکایت

۱۵۔ اور اس سے خرچ کرو جس کا میں نے دوسروں کا جانشین بنایا۔

حالانکہ وہ بہت بڑے بلند مرتبہ نبی تھے۔ انہیں بھی ”بن ترانی“ کہا گیا پھر تم کون۔ اس نے کہا وہ ملتہ دوسری تھی ہم ملت احمدیہ ہیں اس ملت کے لوگوں نے کہا ”رائی تجلی بی“ میرے قلب نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور کسی نے کہا ”لا اعبد رباً الاہ میں اس خدا کی عبادت کیوں کر دل چاہے میں اسے دیکھ بھی نہ سکوں اس شخص کے بار بار اصرار پر حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے دریائے دجلہ میں پھینک دو اسے دریا میں پھینکا گیا تو وہ کہتا تھا الہی الثیاث یا ابن رسول اللہ“ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ پانی سے فرمایا اسے ڈبو دے لیکن وہ شخص فریاد کرتا کہ لاہجہ وہ شخص ناامید ہوا کہ یہ لوگ میری مدد نہیں کرتے تو پکارا ”الہی الثیاث“ حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ نے اس سے یہ کلمات سن کر فرمایا اب اسے باہر لاؤ۔ اسے پانی سے باہر لایا گیا اس کے پانی سے بھیگے ہوئے کپڑے اتار کر نئے کپڑے پہنائے گئے اور اس کے جسم سے پانی سکھایا گیا۔ آپ نے اس سے پوچھا بتلیے کیا حال ہے اس نے کہا جب تک آپ کو پکارتا رہا اضطراب اور پریشانی سوار رہی لیکن جب حق کو پکارا تو میرے ہوش دھواں اس مطن ہوئے اضطراب و اضطراب کا فوراً ہوا اور دل کا درد کچھ کھلا اور وہی دیکھا جو میرا جی چاہتا تھا آپ نے فرمایا جب تک تو مجھے پکارتا رہا تو اپنے مدعا میں سچا نہیں تھا جب تو نے مخلوق سے رابطہ توڑا تو تجھے محبوب و مطلوب مل گیا اب اس رابطہ حق کو مضبوط رکھنا۔

سبق ۱ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں ہو سکتا ہے ہاں حال بشریت میں اس کا دیدار مستح ہے جب یہ پردہ ہٹ جائے تو پھر ممکن ہے۔

وجود عین غبار نیست در رہ دیدار ۱۰ غبار مانع دیدار میشوہ ہر شہار

ترجمہ ۱ دیدار کے راہ میں تیرا وجود عین غبار ہے۔ ہوش کر غبار مانع دیدار ہے۔

تفسیر عالمائے ۱۔ کذا لک اور ایملئے بذیل کی طرح یا اس وحی کی طرح جو ہم نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کی طرف کی ”ادھینا ایک روحاً من امرنا“ ہم نے آپ کی طرف اپنے امر کا ایک روح

بھیجا اس سے قرآن مجید مراد ہے اس لئے کہ یہ قلوب کے لئے بمنزلہ روح کہے اس لئے کہ جیسے روح جسم کو زندہ رکھتا ہے ایسے ہی یہ قلوب کو حیا طیبہ بخشتا ہے یعنی قلوب میں وہ امور پیدا کرتا ہے جو بمنزلہ حیات کے ہیں جیسے علم نافع جو جہل (جو کہ بمنزلہ موت کا ہے) کو مٹاتا ہے۔

فائدہ امام رابع نے فرمایا کہ قرآن مجید کو روح اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ حیات اخروی کا سبب ہے اور اسے ”وان الذار الآخرة ہی الحیوان“ میں بیان فرمایا ہے۔ ”من امرنا“ بمعنی ہمارے قرآن سے ”روحاً“ وہ شے جو تشوہ و نما پیدا کرے اس کی تحقیق ”حم المؤمن“ میں گزری ہے بعض نے فرمایا اس سے جبریل علیہ السلام مراد ہے ”یحاء“ بمعنی ارسال ہے۔

(سوال) حضور علیہ السلام کو پہلے کیسے معلوم ہوا کہ میری جبرائیل علیہ السلام ہیں اور کیسے یقین ہوا کہ یہی کلام جو وہ سنا رہے ہیں واقعی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

(جواب) اللہ تعالیٰ نے آپ میں ایسا علم ضروری پیدا فرمایا جس سے آپ کو یقین ہوا کہ یہ جبریل علیہ السلام ہیں اور علم ضروری ایمان حقیقی کا موجب ہے اور اسی سے یقین اور وحیہ پیدا ہوتا ہے اور وحیہ معرفت کے مرتبہ میں ہے "ما کنت تدّی" چالیس سال کی عمر سے پہلے (ذاتی طور) یعنی وحی سے پہلے آپ نہیں جانتے۔

(سوال) یہی مذہب و مانیوں و یونیدیوں مودودیوں نجدیوں کا ہے اس سے صاحب روح البیان کی تفسیر بھی تائید ہوئی۔

(جواب) صاحب روح البیان قدس سرہ نے اس کے بعد فرمایا ہے کہ میری مراد وحی سے وحی نبوت ہے اور وحی نبوت کی نفی سے مطلق وحی کی نفی نہ ہوئی اور اسی سے ہمارا استدلال ہے۔

(جواب) درایت کی نفی ہے جس کا معنی از خود اٹکل سے جاننا اور یہ نبوت کی شان کے خلاف ہے اور نہ ہم اس کے قائل ہیں۔

(جواب) "ولکن جعلناہ الخ" اسی کا اثبات ہے جس کے ہم قائل ہیں اور مضمون صرف مادی الخ میں ختم نہیں ہو گیا بلکہ اس کا تعلق "ولکن جعلناہ الخ" تک۔

(جواب) قاعدہ ہے کہ نفی کے بعد حروف استثنائہ استدرک کیے آجائیں تو نفی کا مفہوم ختم ہو کر اثبات کا مفہوم ثابت ہو جاتا ہے۔

(جواب) مخالفین کا عقیدہ اگر صحیح مانا جائے تو دوسری آیات مرکہ و احادیث صحیحہ کا بطلان لازم آتا ہے۔
 یہ جوابات فقیر ادینی عقل کا اضافہ ہے تفصیل فقیر کی تفسیر ادینی میں دیکھئے (ما اکتاب) کتاب کیسے تھے ہے
 یعنی جب تک قرآن مجید کا نزول نہ ہوا آپ کو معلوم نہ تھا کہ وہ کیا ہے اس کے وہی جوابات ہیں جو مذکور ہوئے اور
 نفی فعل عن العمل کے متعلق ہے اور اس کا مابعد و مفعولوں کے قائم مقام ہے اور "ما کنت الیل" کے کاف خطاب
 محلاً حال ہے (کذا فی تفسیر الکواشی و الاایمان)
 نہ ہی ایمان کو اس کی تفصیلات کے ساتھ
 آپ جانتے تھے جیسا کہ اب اس کی تفصیلات قرآن مجید میں درج ہیں اس لئے کہ یہ ایسے امور ہیں جہاں عقل کو رسائی نہیں
 اور نہ ہی صرف عقل و نظر ایمان کو سمجھا جاسکتا ہے۔

ازالہ وہم
 نہ صرف حضور علیہ السلام بلکہ جلد انبیاء و رسل کرام علیہم السلام نزول وحی سے پہلے ایمان پر ہوتے تھے
 اور جلد کائنات اور ان صفات سے بھی معصوم ہیں جو لوگوں کے لئے غیبت کا موجب بنتے ہیں بشت
 سے پہلے بھی اور بعد کو چہ جائیکہ ان سے کفر کا صدور ہو (معاذ اللہ)

وعلامات ایمان کو اس سے مہائل و احکام مراد ہیں اس لئے کہ ایمان کا اطلاق احکام پر ہوتا ہے چنانچہ ”ان اللہ لا یفصیح ایمانکم“ میں ایمان سے صلوٰۃ مراد ہے اور نماز کو ایمان اس لئے کہا گیا کہ نماز ایمان کے اہم شعبوں سے ایک ہے۔

حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے کبھی بت کو سجدہ کیا آپ نے فرمایا (معاذ اللہ) نہیں پھر سوال ہوا کیا آپ نے شراب پی۔ آپ نے فرمایا (معاذ اللہ) نہیں۔ اور فرمایا کہ میں کافروں کے کفر کو (قدرتی طور) سمجھ جاتا تھا اسی لئے اس سے دور رہتا

اور ایسے ہی مجھے برے افعال و اعمال سے قدرتی طور نفرت تھی (

مسئلہ ۱: آیت ”ما کنت تدعی ما لکتاب ولا الایمان“ میں الایمان سے ایمان شرعی مراد ہے۔ ایمان شرعی وہ ہے جس کے ساتھ تفصیلی احکام متعلق ہیں۔

فائدہ ۱۵: ابن قتیبہ نے لکھا کہ اہل عرب ہمیشہ دین اسماعیل علیہ السلام پر عمل کرتے تھے۔ حج فتنہ نکاح۔ ایقاع الطلاق بنیابہ کا غسل محرم کی تحریم رشتہ داری اور رشتہ مصاہرت وغیرہ دین اسماعیل کے مطابق ہوتا تھا اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی احکام میں ان کے ساتھ تھے لیکن توحید کا عقیدہ آپ کے دل میں پہلے سے راسخ تھا اور لات و عمری سے فطرتی طور بغض رکھتے تھے اور حج و عمرہ بھی کرتے اور اکثر امور میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین کی پیروی کرتے یہاں تک کہ آپ پر وحی کا نزول ہوا اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے رسالت کا تاج پہنایا۔

بیضاوی کی تردید (۳) وہ جو صاحب تفسیر بیضاوی نے لکھا کہ حضور علیہ السلام قبل البعثہ کسی شریعت پر عمل نہیں کرتے تھے۔ ان کا یہ قول بالکل غلط ہے اس لئے کہ عدم رسالت کو عدم عقیدہ لازم نہیں بلکہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ چونکہ حضور علیہ السلام ان احکام کے مکلف نہیں تھے اگر ان سے کوئی ایسی کئی واقعہ بھی ہوتی تب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مواخذہ نہ ہوتا۔

(۴) حق یہ ہے کہ یہاں پر الایمان سے وہ ایمان مراد ہے جو سمعی دلیل کے بغیر معلوم نہ ہو سکے۔

(۵) بعض علما کرام نے فرمایا کہ یہ آیت اس وقت سے خاص ہے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سن بلوغ کو نہیں پہنچے یا گہوارے میں کہ ایمان شرعی سے آپ کو تعلق نہ تھا۔

تردید از حسب روح البیان (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ مذکورہ بالا قول ضعیف ہے اس لئے کہ اس سے آپ پر عیسائی وحی علیہا السلام کی فضیلت

لازم آتی ہے حالانکہ یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم سب سے افضل بلکہ آپ کو پیچھے سے علوم و حکم سے نوازا گیا تھا بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں نیز مضاف محذوف ہے واصل عبارت یوں تھی کہ

ولاء اہل الایمان یعنی آپ کو ذاتی طور پر علم نہ تھا کہ کون ایمان لائے گا اور کون نہیں یہاں تک کہ ان کا علم اس وقت ہوا کہ جب مومن نے ایمان اور کافر نے کفر ظاہر کیا۔

(ج) بعض نے کہا اس سے آپ کے رشتہ دار مراد ہیں اب معنی یہ ہوا کہ معلوم نہ تھا۔

کہ رشتہ داروں میں سے کون ایمان لائے گا اور کون نہیں مثلاً غالب گمان تھا کہ ابوطالب ایمان لائے گا لیکن اس کے بجائے عباس ایمان لائے چنانچہ مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمارا ارادہ تھا کہ ابوطالب لائے گا لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ عباس رضی اللہ عنہ کے ایمان کا ہو گیا تو وہی ہوا جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ تھا۔

تردید از حب روح البیان (مکاتب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اگر اسے ظاہری ایمان لانے پر محمول کیا جائے تو پھر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے رشتہ داروں کی کج فہمی سے اس طرح سے تو آپ تا آخر عمر کسی کے متعلق بظاہر نہیں جانتے تھے کہ کون ایمان لایگا اور کون نہیں ہم نے بظاہر کی قیاس لئے لگائی ہے کہ بیاہن آپ کو کافر کے کفر اور مومن کے ایمان کا علم تھا اور بہت لوگوں کے متعلق ضرورت کے وقت ظاہر بھی فرمایا لیکن شرع کے احکام ظاہر پر مرتب ہوتے ہیں اسی لئے آپ ظاہری حیثیت کو برقرار رکھتے تھے۔ ”ولکن جعلناہ“ لیکن آپ کے اس روح کو جو آپ کے ہاں نازل کیا ہم نے بنایا۔ الجعل بمعنی التیسیر بمعنی الخلق نہیں اور اس سے ”انزلناہ“ مراد ہے ”فودہدنی، یہ من نشاء“ نور جس کے ذریعے ہم جے چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں یعنی ایمان کو قبول کرنے اور اس میں نظر و فکر کی توفیق دیتے ہیں۔

”من عبادنا“ اپنے ان بندوں میں سے جو اپنا اختیار ہدایت کے حصول کی طرف پھیرتا ہے۔ ”وانک لہدی“ یہ ہدایت کی تعریف اور اس کی کیفیت کا بیان ہے لہدی کا مفعول محذوف ہے صرف ہنؤ پر بھروسہ کر کے یعنی آپ اسی نور کے ذریعے ہدایت دیتے ہیں اور جس کی ہم ہدایت چاہتے ہیں آپ اس کی رہبری فرماتے ہیں۔ ”ال صراط مستقیم“ سیدھے راستے کی طرف اس سے اسلام اور حبلہ شریعہ و احکام مراد ہیں صراط سے وہ راستہ مراد ہے جس میں ٹیڑھا پن نہ ہو بلکہ بالکل سیدھا ہو صراط اللہ۔ یہ صراط مستقیم سے بدل ہے۔ ”الذی لہ ما فی السموات“ وما فی الارض“ اللہ تعالیٰ کا راستہ یعنی وہ اللہ تعالیٰ کہ جس کے قبضہ قدرت میں ہے وہ جو آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ صراط کو اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف اور اسے مستقیم سے موصوف کر کے اس کے عظیم شان ہونے پر تنبیہ مطلوب ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس کا راستہ یقیناً مستقیم ہے اور اس میں تاکید بھی ہے کہ اس کے بندے صرف اسی کے راستے پر چلیں کیونکہ وہ اتنا بہت بڑی ذات ہے کہ جمیع موجودات آسمان میں ہوں یا زمین میں تمام اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے پیدا کردہ اور اسی کی

ملک ہیں اسی لئے بندوں پر لازم ہے کہ صرف اسی کے راستے پر چلیں۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ازل میں سب کو ایمان کی وعیت دی جس نے قبول کیا تو وہ ہدایت پر رہا اور جس نے انکار کیا وہ مارا گیا۔

رد و ہابیہ دیوبندیہ وغیرہ صاحب روح البیان کی مندرجہ ذیل عبارت مصنف مزاج پڑھیں۔

واعلم ان علیہ السلام ہادیانہ نود کالقرآن ولما نسبتہ مع نور الایمان والقرآن فیل کان خلقہ القرآن (روح البیان ص ۳۲۸ ج ۵)
 سب سے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہادی ہیں کیوں کہ آپ قرآن کی طرح نور ہیں اسی نسبت سے جو آپ کو قرآن دایمان سے تھی آپ کو کہا گیا خلق (آپ کا) قرآن ہے۔
 تحت آیت ہذا

اے نور الہی زجین تو ہویدا سرازل از نور جالت شد پیدا ترجمہ اے کہ نور الہی آپ کی جبین سے ظاہر ہے سرازل آپ کے نور جال سے ظاہر ہوا۔

تفسیر عالمائے **الکامیہ** کلمہ تبصرہ کے لئے تذکرہ یا حجت کے لئے تنبیہ کے طور واقع ہوتا ہے بمعنی خبردار
 "الکامیہ" صرف اللہ تعالیٰ کی طرف "تفسیر الامور" جملہ امور راجع ہوتے ہیں یعنی اس دن کہ جہاں تمام روابط و تعلقات منقطع ہو جائیں گے یعنی قیامت میں۔ اس وقت تفسیر مستقبل کے معنی میں ہوگا اس میں سیدے راستے پر چلنے والوں کو خوش وعدہ اور اس سے بھگنے والوں کو وعید ہے جیسا کہ ظاہر ہے
 فائدہ : بحر العلوم میں لکھا ہے کہ جملہ مخلوق کے جملہ امور دنیا و آخرت میں اسی کی طرف راجع ہیں اس لئے کہ وہ جملہ امور کا مدبر ہے اس کی قضا و تدبیر سے کوئی امر خارج نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ محققین فرماتے ہیں کہ یوں کہو کہ جملہ امور کی بازگشت جملہ اوقات و احوال میں اسی کی طرف ہوتی ہے اور رجائات و سائلہ اٹھنے پر اس کا ہٹو ہوگا۔

صورت کثرت حجب وحدت غیبت ممانع نور حضور دیدہ دل باز بکشت و بین سرائی اللہ تفسیر الامور ترجمہ صورت کثرت وحدت کا حجاب ہے ہماری غیبت نور حضور کی مانع ہے

دل کی آنکھ کھول اور دیکھ الی اللہ تفسیر الامور کے اسرار۔

اس لئے جلد امور کا مُبدی ہے اسی لئے فناءِ اختیاری سے یا اضطراری سے جلد امور اسی کی طرف

راجع ہوں گے۔

حکایت

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ ایک جنازہ میں تشریف لے گئے جب مردے کو قبر میں دفنایا گیا اور قبر پر مٹی مکمل کر لی گئی تو حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ اس کی قبر پر بیٹھ گئے اور خوب روتے یہاں تک کہ اس کی قبر کی مٹی آپ کے آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ پھر آپ نے لوگوں کو فرمایا دیکھو عزیزو دنیا کی انتہا بھی قبر ہے اور آخرت کی ابتدا بھی قبر ہے اس لئے منقول ہے کہ القبر منزل بن منازل القبر ہے پھر تم اس دنیا پر ناز اور فخر کیوں کرتے ہو جب جانتے ہو کہ اس کا یہی انجام ہے جب تم جانتے ہو کہ آخر فنا ہے۔

شب گور خواہی منور جو روز
ازینجا چراغِ عمل بر فرد
برائِ خرد و سعدی کہ نیخے نشاند
کے بردِ خرم کہ تجھے نشاند

ترجمہ: قبر کی تاریکی کے لئے چاہتے ہو کہ وہ روشن ہو تو یہاں عمل کا دیا روشن کر۔

اے سعدی پھل وہ کھاتا ہے جو درخت کی جڑ زمین میں گاڑتا ہے اور خرم وہ اٹھلے گا جو بیج

بوٹے گا۔

اعجوبہ و حکایت

حضرت سہیل بن ابی الجعد نے فرمایا کہ کسی جگہ پر قرآن مجید کے اوراق جل گئے صرف جلد ”الا الی اللہ تفسیر الامور“ بچ گیا۔ ایک جگہ قرآن مجید کے جلد اوراق پانی میں گرنے سے تمام حروف مٹ گئے صرف ”الا الی اللہ تفسیر الامور“ ویسے کا ویسا رہ گیا۔ (عین المعانی سجاد ندوی)

صاحبِ روح البیان تفسیر سورہ شورٰی کی تفسیر ربعِ الآخر کے اواخر

۱۱۱۳ھ میں ختم ہوئی۔

تقریباً ایسی غفرلہ سورہ شورٰی کے ترجمہ سے ۸ ذیقعد ۱۳۹۸ھ ۱۲ اکتوبر ۱۹۷۸ء بروز

جمعرات عند اذان العصر فارغ ہوا۔

عہد قبر کی منازل میں پہلی منزل قبر ہے۔

سورة الزخرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ۝
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ۝
أَفَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ
وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ
إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا
وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي
جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا
بِهِ بَلَدًا مَيِّتًا ۝ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْخُجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ
كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرَكُونَ ۝

لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ
 عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا مُقْنِنِينَ
 وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ○ وَجَعَلُوا آلَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُنَّاءً
 إِنَ الْإِنْسَانَ لَكَفُورًا مُّبِينٌ ○

سورۃ الزخرف مکی ہے اس میں سات رکوع ۸۹ آیات اور تین ہزار چار سو حرف ہیں

ترجمہ: اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا
 روشن کتاب کی قسم ہم نے اسے عربی قرآن اُتارا کہ تم سمجھو اور بیشک وہ اصل کتاب میں ہمارے
 پاس ضرور بلندی و حکمت والا ہے تو کیا ہم تم سے ذکر کا پہلو پھیر دیں اس پر کہ تم لوگ حد سے
 بڑھنے والے ہو اور ہم نے کتنے ہی غیب بتانے والے (نبی) اگلوں میں بھیجے اور ان کے پاس
 جو غیب بتانے والا (نبی) آیا اُس کی ہنسی ہی بنایا کیے۔ تو ہم نے وہ ہلاک کر دیئے جو ان
 سے بھی پکڑ میں سخت تھے اور اگلوں کا حال گزر چکا ہے اور اگر تم ان سے پوچھو کہ آسمان
 اور زمین کس نے بنائے تو ضرور کہیں گے انہیں بنایا اُس عزت والے علم والا نے وہ جس نے
 تمہارے لیے زمین کو بھونکیا اور تمہارے لیے اس میں راستے کیے تاکہ تم راہ پاؤ اور وہ جس
 نے آسمان سے پانی اُتارا ایک انداز سے تو ہم نے اس سے ایک مردہ شہر زندہ فرما
 دیا وہ نبی تم نکالے جاؤ گے اور جس نے سب جوڑے بنائے اور تمہارے لیے کشتیوں اور
 چوپایوں سے سواریاں بنائیں کہ تم ان کی بیٹھوں پر بیٹھو۔ پھر اپنے رب کی نعمت یاد کرو
 جب اس پر ٹھیک بیٹھو اور یوں کو پاکی ہے اسے جس نے اس سواری کو ہمارے بس
 میں کر دیا اور تمہارے بوتے کی زنجی اور بے شک ہمیں اپنے رب کی طرف پلٹنا ہے اور
 اس کے لیے اس کے بندوں میں سے ٹکڑا ٹھہرایا۔ بے شک آدمی کھانا شکر ہے۔

سورة زخرف

مکّہ اور اس کی ۸۹ آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر عالمانہ | حَمّ یعنی قرآن جس کا نام حَمّ ہے یا سورۃ ہے جس کا نام حَمّ ہے فقیر (صاحب تفسیر روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے دو ناموں کی طرف اشارہ کرتے ہیں حاء خان کی طرف یمّ منان کی طرف اشارہ ہے۔

خان و منان کی شرح | خان وہ ہے جس سے کوئی اعراض کرے تو وہ اسے اپنی طرف متوجہ کرے اقاموں میں ہے کہ خان بروزن شداد یعنی رحم۔ المناں جو مانگے بغیر عطا فرمائے چنانچہ ناموس میں ہے کہ منان اللہ تعالیٰ کا نام ہے وہ جو خود بخود عطا فرمائے فائدہ: کعبہ مظہر میں تین ستون ہیں

(۱) خان

(۲) منان

(۳) دیان

ان ستونوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے میں تعظیماً ہے جیسے کہا جاتا ہے بیت اللہ - ناتۃ اللہ۔

فائدہ صوفیانہ | ان ستونوں کو اللہ تعالیٰ کے نام سے مضاف کرنے اور پھر انہیں کعبہ میں نصب کرنے میں اشارہ ہے ذات احدیہ کی طرف کہ اس کی ذات کا تقاضا ہے کہ وہ دنیا میں رحمت و عطا سے نوازے اور آخرت میں جزاء اور بہتر جزا دے اسی لئے اس نے اپنی رحمت سے قرآن اتارا اسی لئے اس کی قسم یاد فرمائی کہ ”والکتاب“ مجرور ہے اس لئے کہ یہ قسم پر ہے جملہ ابتدائیہ ہے یا اس کا عطف حَمّ پر ہے جبکہ

بار تسمیہ جار مجذوف ہو اور عطف میں مغایرۃ فردی ہے اگرچہ عنوان سے ہی اور قسم کے تکرار میں جملہ قیہ کے مضمون میں ہے (البین) یعنی تین (بہت زیادہ ظاہر) ان کے لئے جن پر یہ نازل ہوا اس لئے کہ ان کی لغت اور ان کے طریقہ براتر ہے

تھاکسیس: یہ ابان سے ہے بمعنی بان یعنی ظہر یا اس کا معنی یہ ہے کہ طرق ضلالت سے طریقہ ہدایت کو دکھا ہوا دین کے ابواب سے جتنا امور ضروری ہیں انہیں واضح کرتا ہے اس معنی پر۔ ابان بمعنی اظہر و اوضح ہے

(۲) حضرت سہل نے فرمایا قرآن میں ضلالت سے ہدایت کو اور شر سے خیر کو اور سعادت مندوں کی سعادت اور برنجتوں کی شقاوت کو ظاہر کیا گیا ہے

(۳) بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر کتاب سے خط مراد ہے مثلاً کہا جاتا ہے کتبہ کتباً و کتاباً یعنی اس نے خط لکھا اور اس کی قسم یاد کرنے میں اشارہ ہے کہ خط لکھنا بھی اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت ہے کہ جس کی اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرمائی اس لئے کہ اس میں بہت بڑے فائدے ہیں سب سے بڑا فائدہ یہی ہے کہ علوم کی تکمیل خط سے ہوتی ہے مثلاً ایک عالم دین نے کسی مسئلہ کا استنباط کیا پھر وہ لکھ کر آنے والی نسل کیلئے چھوڑ گیا تو آنے والوں نے اس سے علمی استفادہ کیا گو یا علم کی زندگی خط "لکھنے" سے ہے۔

تردید از صاحب روح البیان فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ یہ تفسیر کچھ ناموزوں سی ہے اس لئے کہ اس میں تقسیم و تقسیم علیہ کا اتحاد لازم آتا ہے جبکہ اس سے قرآن مجید مراد ہے اور یہ نہایت قبیح امر ہے اس کی مزید بحث آئے گی (انشاء اللہ تعالیٰ)

اَنَا جَعَلْتَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا "بے شک پہلے اسے قرآن عربی بنایا۔
(سوال از معتزلہ) جملہ سے ثابت ہوا کہ قرآن مجبول ہے اور ہر مجبول مخلوق ہوتی ہے اس سے نتیجہ نکلا کہ قرآن مخلوق ہے حالانکہ تم حدیث شریف سے ثابت کرتے ہو کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔ کما قال علیہ السلام القرآن کلام اللہ غیر مخلوق (قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے۔)
در جواب از اہل سنت) یہاں جعل بمعنی تصور ہے یعنی کسی شے کو ایک حالت سے دوسری حالت میں لے جانا اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اپنے کلام تم کو لغت عرب میں آنا را۔ اسے لغت عجم میں نہیں آتا را گیا ورنہ قرآن تو ہمارا کلام اور ہماری صفت ہے اور ہماری ذات کے ساتھ قائم ہے وہ نہ عربیت کی محتاج ہے بلکہ ایسی صفت سے منزہ ہے اور نہ اسے اس کی توابع و دیگر لغات کی محتاجی ہے۔

نعلمک تعقلون تاکہ تم سمجھ جاؤ یہاں پر لفظ استعارہ کے طور پر لیا گیا ہے اس میں ما قبل کو ما بعد کے لئے سبب و علت کا ظاہر کرنا مطلوب ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کہہ لئے توقع درجی کا معنی متع ہے کیونکہ توقع درجی اس کیلئے ہے جو امور کے انجام کو نہ جانتا ہو خلاصہ یہ کہ اس میں دلالت ہے کہ پہلا فعل اس لئے ہے کہ اس سے دوسرا فعل ہے اور ارادہ کو چو کہ ترجی سے مشابہت ہے اس لئے لعل لایا گیا "اور تعلمکم الخ معللاً منصوب اور مفعول لہ ہے۔

اگرچہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاعراض نہیں ہوتے لیکن چونکہ انہیں مصلحت جلیلہ عاقبتہ از آلہ وہم | حیدرہ مضمر ہوتی ہے اس لئے انہیں ایسے طریقے سے استعمال کیا جاتا ہے خلاصہ یہ کہ لفظ لعل عقلاً علت کے لئے اور شرعاً مصلحت کے لئے مستعمل ہوتا ہے علاوہ ازیں بندوں کو ممانعت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ

کے انحال کو معلل بالا غراض نہ بنائیں اور وہ خود اپنے لئے جس طرح چاہے فرمائے۔ لیکن کلی طور کہنا کہ اللہ تعالیٰ کے انحال معلل بالا غراض نہیں ہوتے اور اس کے لئے یہ اطلاق علی الاطلاق نہ ہونا بعید از صواب ہے اس لئے کہ نفوس کثیرہ کا خلاف لازم آتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم قرآن عربی کو سمجھو اور اس کی نظم عجیب و معنی کو سمجھو اور اس کے شواہد ناظرہ پر غور کرو کہ لئے شواہد انسانی طاقت سے باہر ہیں ان کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے حقوق کو پہچانیں اور قرآن عربی میں اس لئے بھی آما گیا تاکہ تمہارا غدر نہ ہو کہ چونکہ قرآن مجید ہماری زبان میں نہیں تھا اس لئے ہم نہ سمجھ سکے۔

ف) "انا جعلنا قرآنا عربیاً" قسم کا جواب ہے "تعلکم تعقلون" تاکید کے لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ جس کا غدر کریں گے ہم نے وہ پہلے ہی ختم کر دیا اور جس کی انہیں ضرورت تھی وہ ہم نے پوری کر دی (کنزانی الارشاد) فائدہ: قرآن کی قسم بیان کر کے ثابت کیا گیا کہ یہ قرآن عربی ہے اس میں قسم اور قسم علیہ کا اتحاد (صورۃ) لازم آیا تو یہ بھی بدائع الاقسام سے ہوا لیکن خور سے دیکھا جائے تو یہ قسم بہ و علیہ کا اتحاد نہیں اس لئے کہ قرآن سے اس کی ذات اور قرآن اعرابیہ سے اس کی وصف مراد ہے اس اعتبار سے ان دونوں میں مغایرت ثابت ہو گئی خلاصہ یہ کہ قرآن مجید کسی کا اپنا بنایا ہوا کلام نہیں کہ اسے اپنے طور تیار کر کے اللہ کی طرف منسوب کیا گیا ہو یا بناوٹی کہانیاں درج کی گئی ہوں بلکہ ہم نے اسے عربی زبان کا لباس پہنا کر ہمارے پاس بچھا ہے اور یہ جواب بھی اسی معنی پر ہے نہ یہ کہ خبر دینا مطلوب ہے کہ یہ قرآن عربی ہے کیونکہ اس کے عربی ہونے میں تو شک بھی نہیں اسے قسم بہ بنانے میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں قرآن مجید سے بلند مرتبہ اور اعلیٰ شے اور کوئی نہیں کہ جس کی قسم یاد فرمائے اس لئے کہ محب کی نظر محبوب سے اور کوئی شے بلند قدر نہیں ہوتی پھر جب وہ اپنے محبوب کی قسم کھائے تو اس کی قسم میں تاکید پیدا ہو جاتی ہے ایسے ہی اس کی وصف کی قسم کے متعلق بھی یہی تقریر ہے (وائد) اور بے شک وہ کتاب "دنی ام الکتاب" لوح محفوظ میں ہے کیونکہ تمام کتب آسمانی کا مرکز لوح محفوظ ہے کیونکہ جملہ کتب سماویہ اسی میں مثبت ہیں اگرچہ اب وہ منسوخ ہیں یا راعب نے فرمایا کہ ام الکتاب لوح محفوظ اس لئے مراد ہے کہ اس کی طرف ہر شے منسوب اور اسی سے ظاہر ہوتی ہے "الکتاب" اس صحیفہ کا نام ہے کہ جس میں کوئی شے لکھی ہوئی ہو رد دنیا "ہمارے ہاں" یعنی تمام کتب سماویہ سے شیخ القد کتاب ہے "حکیم" بہت بڑی حکمت والی یا بہت بڑی محکم ہے اس میں اشارہ ہے کہ یہ کتاب جو لوح محفوظ میں ہے دوسری کتابوں کی طرح نہیں بلکہ یہ ہمارے نزدیک ارفع و اعلیٰ درجہ رکھتی ہے جملہ متانفہ ہے اعراب سے اس کا کوئی عمل نہیں (کنزانی الجلالین) خلاصہ یہ کہ یہ کتاب اللہ کے نزدیک اسی صفت سے لوح محفوظ میں ہے۔

لوح محفوظ کا تعارف
لوح محفوظ کو اللہ تعالیٰ نے سفید موتی سے بنایا ہے اس کے دونوں کنارے سرخ یا قوت کے ہیں اس کا ظم نوری ہے اور کتاب بھی نوری جس کا عرض

آسمان وزمین کے درمیان کی مسافت کے برابر ہے اس میں اللہ تعالیٰ روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے ہر نظر سے بشمار مخلوق پیدا فرماتا اور زندہ کرتا اور مارتا ہے بے شمار مخلوق کو عزت و ذلت دیتا ہے۔ اور وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے۔

قرآنی علوم

حدیث شریف میں ہے "ان احرف القرآن فی اللوح المحفوظ کل حرف منہا بقدر ما جبل قاف وان تحت کل حرف معان لا یحیط بہا الا اللہ تعالیٰ" قرآن کے تمام حروف لوح محفوظ میں ہیں اس کا ہر حرف جبل قاف جتنا مٹا ہے اور ہر حرف کے تحت ان گنت معانی ہیں جن کا احاطہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں کر سکتا ہے

فائدہ: اسی لئے کوئی حرف دوسرے حرف کا جگہ پر نہیں کھڑا کیا جاسکتا اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید کا جس طرح معنی معجزہ ہے ایسے ہی اس کے الفاظ بھی معجزہ ہیں۔

حقیقی لوح محفوظ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ہے | چونکہ ان (ولی - بنی علیہ السلام) لوح حقیقی معنوی ہے اسی لئے سب سے پہلے قرآن مجید کا نزول حضور

سورہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اظہر ہو چکا اور ہمیشہ تک یعنی دنیا و آخرت میں آپ کے قلب اقدس میں ثبت رہا اور رہے گا پھر آپ کے دشمناء و اولیاء کے قلوب پر اس کا معنی اترا۔

بایزید بسطامیؒ کی تقریر | سیدنا بایزید بسطامیؒ قدس سرہ نے فرمایا کہ جیسے اللہ تعالیٰ لوح محفوظ پر روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے۔ ایسے ہی مومن کامل (ولی اللہ)

کے دل کو روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے اس سے جو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ فائدہ: یوم سے ایک ہزار سال کی مدت مراد ہے۔

سبق | جب انسانی قلب لوح اللہ ہے تو انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے قلب سے غیر اللہ کے تصورات مٹائے اور اسے ذات حق کی نظر خاص کے لئے سنوائے کیونکہ نگاہ حق مزین قلب پر پڑتی ہے اور جس میں غل و غش اور غیلاط کا ڈھیر پڑا ہو اس قلب پر نگاہ حق کیوں کر پڑے گی۔

تصفیہ قلب کا نسخہ | قلب کی غلاطت یہ شہوت نفسانی اور ظاہر دنیا کی طرف میلان اور غلو کی طرف توجہ اور اپنے ظاہر کو لباس وغیرہ سے اس لئے سوزنا کہ لوگوں کی اس پر نگاہ ہو اور قلب کی زینت کے اسباب یہ ہیں محبت حق اور حقیقت کی طرف دل مائل ہوا اور دل میں نہ تصورات لئے جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہو غیر اللہ کی طرف التفات تک ختم کر ڈالے اور دنیوی اشیاء میں سے ان پر اتکا کرے جو ضرورت ہو

علاج قلب مریض

بعض مشائخ نے فرمایا کہ شب و روز قرآن مجید کی تلاوت انسان کو اولیاء اللہ کے مقام تک پہنچاتی ہے کیونکہ قاعدہ ہے جو عمل ذکر اللہ کا موجب ہو وہی بیمار دل کا علاج ہے اور قلب کا سب سے بڑا مرض اللہ تعالیٰ کو بھلا دینا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ لنسوا اللہ فانہم ذکرہا سے اس بیان کا علاج ہوگا کیونکہ طبی اور روحانی قاعدہ ہے بیماری کی ضد اس کا علاج ہے اللہ تعالیٰ نے بھی فرمایا۔ فاذا ذکر منی اذ کو کم ر تم بحی یاد کرو میں تمہیں یاد کروں۔

دل آئینہ خدا مناسبت رمئے آئینہ تو تیرہ چراست
صیقل داری صیقل می زن تاکہ آئینہ ات شود روشن
صیقل آن اگر نہ آگاہ نیست جز لا الہ الا اللہ

ترجمہ (۱) تیرے دل کا آئینہ خدا نما ہے سیاہ کیوں ہے

(۲) تو صیقل رکھتا ہے صیقل سے صاف کر تاکہ تیرا دل آئینہ سے زیادہ روشن ہو۔

(۳) اگر تو صیقل سے آگاہ نہیں وہ صیقل لا الہ الا اللہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

انفخرب عنکم الذکر قرآن عظیم کی عظمت شان بیان کی اور ثابت کیا کہ قرآن مجید ان کی لغت میں نازل ہوا تاکہ وہ اسے سمجھ سکیں اور اس پر ایمان لائیں اور اس کے مطابق عمل

کریں اب بیان فرمایا کہ کیا ان کے انکار سے ہم بھی قرآن مجید نازل نہ کریں کما قال انفخرب عنکم الذکر الخ فاذا کا مطلق فعل محذوف پر ہے جو ہیں اعضاء النفس سے معلوم ہوا اور اصل عبارت انہمکم فمخ القرآن الخ یعنی کیا ہم تمہیں مہلت دیں اور تمہارے سے قرآن مجید کو دور رکھیں اور سرے سے اسے ترک کر دیں اور کیا یہ پر وگرام امر وہی اور وعید ختم کر دیں یہ استعارہ تشبیہ ہے یہ مزب الغراب عن الخوض کی طرح ہے بیگانے اونٹوں کو حوض سے بھگانا ذکر اسے دور رکھنے کو بیگانے اونٹوں سے تشبیہ دی گئی ہے پھر جیسے بیگلنے اونٹوں کا حال ہوتا ہے قرآن و دیگر احکام سے بھی ای

فائدہ، غراب بیگلنے اونٹ اور اونٹیناں مذکورہ بالا مثال اس وقت بولتے ہیں جب اونٹ پانی پیئے

گیں تو دریاں میں غروں کی اجنبی اونٹنی شامل ہو جائے تو پھر اسے پانی سے ہٹا کر دور بھگایا جاتا ہے۔ اسلئے شاہ

ہے کہ حکمت کا تقاضا ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے اور قرآن مجید کو ذکر اس لئے کہا گیا ہے کہ قرآن مجید کو

ذکر لازم ہے ”صغی“ الصغی بمعنی الاعراض اہل عرب کہتے ہیں، صغی بروزن منع بمعنی اعراض و ترک اس کا مصلحت

آپہ عفو اور دسائل کے معنی میں بھی آتا ہے اور جب اس کا مصلحت ہوگا تو صغی کے معنی میں بھی ہوتا ہے صغی عفو بمعنی عفو اس لئے ہے کہ عفو میں انتقام سے درگزر ہونے کا مفہوم ہوتا ہے اور وہی صغی میں بھی ہوتا ہے صغی عفو بمعنی عفو اس لئے کہ جس نے درگزر فرمایا اس نے گویا اپنے چہرے کو تمہاری طرف متوجہ کیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ

ہم سے لئے ہمارا گردانی کرنا اس وقت اسے فعل مذکور کا مفعول نہ بنانا ہوگا اور اسے حال مہینہ صافین بھی بنا سکتے ہیں یا مفعول مطلق علی غیر لفظ ہے اس لئے کہ نتیجہ الذکر اور اعراض کا ایک معنی ہے ان کنتم قوما مسرفین "السرف سے ہے یعنی ہر وہ کام جو انسان کر کے اس میں تجاوز کرنا یعنی البتہ تم معاصی کے اختلاف میں ہنمک اور اسپر اصرار کرنے والے ہو یعنی تمہارا حال ہے اگرچہ تمہیں قرآنی احکام نہ سنبھلے جائیں تب بھی مرتے دم تک تمہاری ہی حالت ہے گی اور گرا ہی یہ ڈٹے رہو گے یہاں تک کہ ہمیشہ کے عذاب میں مبتلا رہو گے لیکن ہماری رحمت کی وسعت سمجھو کہ ہم تمہیں مہلت دیے جا رہے ہیں بلکہ تمہیں بار بار حق کا راستہ دکھاتے ہیں اور پیغمبران عظام علیہم السلام کو بھیج کر تمہارے لئے صحیح راہ کا سبب بناتے ہیں اسی لئے قرآن بھیجا گیا تاکہ تم صراط مستقیم پہ چل سکو۔

فائدہ: بتیانی میں ہے کہ ہم تمہارے شرک کی نحوست سے قرآن مجید آسمان پر نہیں اٹھا کر لے جاتے کیونکہ ہمیں معلوم ہے کہ تمہارے بعد ایسے بندے آئیں گے جو اسے سینے سے لگائیں گے اور پیل و جان اسپر عمل کریں گے

فائدہ: قرب قیامت میں قرآن مجید آسمان پر

اٹھالیا جائے گا حضرت قتادہ نے فرمایا کہ صو اول میں اگر اللہ تعالیٰ کافروں کے کفر اور ان کے قرآن کو روک دے تو قرآن مجید کو آسمان پر اٹھالیا تو دنیا میں کوئی بھی نہ بچتا تمام لوگ فنا ہو جاتے ہیں لیکن وہ اپنے فضل و کرم سے بنائے اٹھانے کے قرآن مجید کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیس سال یا اس سے کچھ زیادہ عرصہ تک بھیجتا رہا یہاں تک کہ دین کامل و مکمل ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ جو آج دنیا میں اس کے خطاب کے مطابق عمل کرتا ہے اور نافرمانی کر کے سرکشی نہیں کرتا تو قیامت میں وہ کریم اللہ تعالیٰ اس بندے کو لطف و کرم سے نوازیگا۔

دارم از لطف ازل جنت فردوس طمع ۵ گزیدہ ربانی میخانہ فراوان کرم دم ترجمہ: میں تیرے ازل لطف سے جنت الفردوس کی امید رکھتا ہوں اگرچہ میری زندگی کا وقت میخانہ میں گزرا ۶ فائدہ: ایک بزرگ اپنی دعا و مناجات میں عرض کر رہے تھے کہ اے اللہ! اگر تو میرے اندر غلطیاں دیکھتا ہے تو سزا میں جلدی نہ فرمانا اس لئے کہ تو وہ کریم ہے کہ کافر سے کفر بھی دیکھتا ہے لیکن تو اس بے نعمتوں کو نہیں روکتا بلکہ اسے عفو و ثواب کا وعدہ دیتا ہے اے خطاب سے نوازتا ہے تاکہ وہ اپنی غلطی سے باز آ جائے اگر وہ کفر سے باز آ جاتا ہے تو تو اس کے ساتھ مغفرت کا وعدہ فرماتا ہے چنانچہ تیرا ارشاد و گرامی ہے "ان ینتہو النفر لیم ما قد سلف" جب تیرا اپنے دشمن کے ساتھ اتنا لطف و کرم ہے تو پھر میں تو اس کا زیادہ مستحق ہوں ۷

دوستانرا کب کنی محروم ۸ تو کہ با دشمنان لطف داری

ترجمہ: تو دوستوں کو کب محروم کر سکتا ہے جب کہ تیری لطف و عنایت دشمنوں پر بھی ہے۔

تفسیر عالماتہ

و کم ادسلنا من نبی فی الاولین (ترکیب) کم خبر یہ محلا منصوب ارسلنا
کا مفعول مقدم ہے (من نبی) تیز ہے "فی الاولین ارسلنا" کے متعلق ہے یا

اس کا متعلق محذوف ہے جو نبی کی صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے پہلی امتوں اور گزشتہ زمانوں میں
بہت سے انبیاء علیہم السلام بھیجے۔ و مایا یتقدم من نبی الا کافواہ یستہزؤن یا یتہم کی ضمیر
الاولین کی طرف راجع ہے اور وہ ماضی استمراری کی حکایت حال ہے اس لئے کہ ماضی مضارع حال یا ماضی تدریج
پر داخل ہوتا ہے یعنی اہم سابقہ کی عادت تھی کہ جب بھی ان کے ہاں انبیاء علیہم السلام تشریف لا کر دعوت حق پیش
کرتے تو وہ ان کی تکذیب اور ان کے ساتھ استہزاء کرتے تھے آپ ان کی تکذیب و استہزاء سے مت گھبرائیے کیونکہ
مصیبت جب عام ہو جاتی ہے تو پھر یہ مٹ جاتی ہے یا بلکی پڑ جاتی ہے "فاھلکنا ان شرہم" تو ہم نے ان کے
بدترین لوگوں کو ہلاک و تباہ کر دیا۔ یعنی "سر فون" کو اس سے قلیش مراد ہیں (بطشا) یہ تیز ہے اور یہی زیادہ موزوں ہے
اور اسے اھلکنا کے فاعل سے حال بھی بنا سکتے ہیں بمعنی باطلین (حل لغات) امام راعب نے فرمایا کہ بطش بمعنی شے
کو صولت اور شدت سے لینا یعنی ہم نے ان کے رشتہ داروں کو تباہ و برباد کر ڈالا ان کی شوکت و صولت ہمارا کچھ نہ کر
سکی یہ آیت حضور علیہ السلام کو تسلی اور اہلے اسلام کو وعید سناتی ہے جیسے پہلی آیت میں تھا اور بطش کو اشدیت سے
موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہی ہلاکت و تباہی کے لئے اولی تھے "و معنی مثل الاولین" اور قرآن مجید میں پہلے لوگوں
کے قصے کہی اور بار بار گزرتے ہیں اگر انہیں مثل کہا جائے تو مناسب ہے ان قصوں سے قوم نوح علیہ السلام اور عاد و ثمود کی قوم
وغیرہ مراد ہے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں نفس کے ظلم و جہول ہونے کی طرف اور اللہ تعالیٰ کے کمال حوصلہ اور اس کے کرم
اور اس کی ربوبیت کے فضل کی طرف اشارہ ہے کہ نبی ہے اپنے ذلیل اوصاف اور ردی
اخلاق ظاہر کرنے میں کمی نہیں کرتے کہ انبیاء و رسل کرام علیہم السلام کی تکذیب اور ان کے ساتھ استہزاء بلکہ ان کے
بعض کو شہید کر ڈالا ایسے ہی ہرزایہ میں اولیاء اللہ اور مشائخ کرام و علمائے عظام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث
اور نائب ہیں کیساتھ کرتے ہیں جب کہ وہ انہیں نصیحت اور دعوت الی اللہ اور ہدایت راہ مستقیم دیتے ہیں لیکن اللہ
تعالیٰ اپنے فضل و کرم کو نہیں روکتا بلکہ ان کے ہاں رسل کرام علیہم السلام اور کتابیں بھیجتا اور اپنی جناب تک پہنچنے کی
دعوت دیتا اور عفو و مغفرت کی آواز پر انعام و اکرام فرماتا ہے بخدا اس کے ایک یہ بھی ہے کہ انہیں ترفیغ تہریب
سے نوازتا ہے اور ان کے بعض سرکشوں باقیوں طاغیوں کو تباہ و برباد کر کے آنے والوں کو نصیحت کا موقعہ بخشتا ہے
سے چو برگشتہ بختے ذرافند بہ بند از و نیک بختاں بگزیند پند
ترجمہ : جب کوئی بد بخت قید میں پھنسے تو اس سے نیک بخت لوگ جبہ حاصل کرتے ہیں۔

فائدہ

کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عجیب انسان طریقہ ہے کہ جہاں دوستوں کا ذکر چھیڑتا ہے وہاں ساتھ ہی دشمنوں کا حال بھی سناتا دیتا ہے جہاں لطف و کرم بیان فرماتا ہے تو ساتھ ہی قہر و جلال بھی بتا دیتا ہے اور حقیقت کے ساتھ مجاز کو کہتی ساتھ رکھتا ہے تاکہ مجاز حقیقت کا راستہ دکھائے ایسے ہر حجت کے ساتھ شہادت بھی پیدا فرمائیے تاکہ حجت ہر طرح کی آلائش سے پاک ہو علم کو پیدا فرمایا تو ساتھ ہی جہل کو بھی۔ تاکہ۔ علم کی نشان معلوم ہو تو حیدر کا حکم فرمایا تو سمنے شرک بھی دکھادیا تاکہ توحید والوں کے سامنے شرک کی گندگی واضح ہو دوست بنائے تو ہزار دشمن کھڑے کر دیئے ایسے صدیق پیدا فرمائے تو ساتھ ہی زندیق بھی اور سجد بنوائے تو گر جا بھی تیار کر دیا ذکر کے طعنے تیار فرمائے تو ان کے بالمقابل میخانے بھی صوفیانہ لباس پہنائے تو زنا والے بھی بنائے اقراری پیدا فرمائے تو انکاری عابد پیدا ہوئے تو جاحد بھی ساتھ پیدا کئے گئے دوست کے ساتھ دشمن اور صادق کے مقابلے میں ناسق پیدا فرمائے۔

جو دشمن چہ کند گز کند طالب دوست گنج و مار و گل و خار و غم و شادی بہم اند
ترجمہ : دشمن کا ظلم کیا کرے گا اگر دوست مہربان ہو خزانہ سانپ گل و خار غم اور خوشی یکجا ہیں۔
فائدہ : مشرق سے مغرب تک جہاں نعمتیں پیدا فرمائیں ان کے ساتھ دکھ درد اور محنت بھی پیدا فرمائے
ہر تال اور ہلیلہ کی مغز میں اور شقیقتیں سب کو معلوم ہیں۔

آدمی کی تین حالتیں | بیربط حقیقت نے فرمایا کہ آدمی کو تین حالتیں درپیش آتی ہیں
(۱) اطاعت کی مشغولی ہے تو نفع پائے گا

(۲) معصیت میں گرے تو ہمار تویشیمانی میں مبتلا ہوگا

(۳) غفلت میں ہے تو انکار انجام ہوگا۔

قرآن مجید سے کوئی اور بہتر ناصح نہیں اور اللہ تعالیٰ سے اور کوئی بڑا مہربان

نہیں۔ ایسا ن سے خوش کن اور کوئی شے نہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ تجارت سے کوئی اور تجارت نفع بخش نہیں جو اپنے مالک کو ناراض کر کے کسی بات سے خوش ہوتا ہے تو آج تو اسے کچھ پتہ نہیں چلے گا کل قیامت میں یہ لکھوگا تو پریشان ہوگا لیکن جو کچھ ہونا تھا ہو گیا نصیحت وہی قبول کرتا ہے جس کا ازلی مقسم اچھا ہے ورنہ اس زمرہ میں شامل ہوگا جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاهلکنا اشد منہم بطشاً و مضی مثل الاولین ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ | ولئن سألهم لے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ اپنی قوم قریش سے پوچھیں میں

استفہامید ہے معنی کس نے ”خلق السموات والارض“ پیدا کئے آسمانوں اور زمینوں کو یعنی اجرام علوی و سفلی ”لیقولن“ توصانی حقیقی کا اعتراف کرتے ہوئے کہیں گے ”خلقین العزیز“ انہیں اس نے پیدا فرمایا جو اپنے حکم اور ملک میں غالب ہے ”العلیم“ اپنی مخلوق کے احوال سے باخبر ہے کیونکہ ایسے کام جاہل و عاجز کے نہیں ہو سکتے۔

فائدہ، آیت میں انسان کی غایت جہالت کا بیان ہے کہ وہ باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کا اقرار کرتا ہے اور مانتا ہے کہ وہ قوی و عظیم ہے پھر بھی غیر اللہ کی پرستش کرتا ہے۔
فائدہ، اشارہ میں ہے کہ یہ تحفہ اس کی طرف منسوب کریں گے جس کی شانہ کوہ ہوئی یعنی اگرچہ وہ ظاہری الفاظ سے اعتراف نہیں کریں گے لیکن دل میں سمجھتے اور اعتراف کرتے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ظاہری عبارت مذکورہ کے ساتھ زبان سے اقرار کرتے ہوں۔

فائدہ، فتح الرحمن میں ہے کہ اس عبارت کا تقاضا تھا کہ کفار کا جواب ”لیقولن اللہ“ ہو لیکن عبارت کا اسلوب ”خلقین العزیز العلیم“ سے بدلا گیا تاکہ یہ آنے والے مضمون کے لئے توطیہ و تمہید بن سکے اس لئے کہ آنے والے مضمون سے صفات مذکورہ مناسبت رکھتے ہیں۔
تفسیر صوفیانہ | آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کی فطرت میں معرفت الہی مرکوز ہے اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے

فدیات بنی آدم کو ان کی پشتوں میں پیدا فرمایا اور انہیں ”است برکم“ کے خطاب سے نوازا کہ ان کو اپنے نفسوں پر گواہ بنایا تو انہیں خطاب سے نوازتے ہوئے اپنی معرفت بھی بخشی اور بتایا کہ صرف میں ہی تمہارا رب ہوں اور تم نے مجھے اس کا جواب یوں دینا ہوگا اس کے بعد انہوں نے (بلی) کہا وہی اقرار ان کے اس عقیدہ کا بنیاد بنا اور اسے یقین ہوا کہ جلد عالم کائنات اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک پہنچنا اسے نصیب ہوتا ہے جس پر اس کا فضل و کرم ہو اور وہ عظیم ہے وہ رسالت کیلئے اسے منتخب فرماتا ہے جسے وہ چاہتا ہے۔

اسم اعظم بلند کار خود اسے دل خوش باش ہے کہ بتلیس و حیل و دیو سیلمان نشود

ترجمہ، اسم اعظم اپنا کام کرتا ہے دل خوش رہے۔ اس لئے کہ مکر و فریب دیو سیلمان نہیں ہو سکتا۔

”الذی جعلکم الارض مہدا“ یہ جملہ مستانفہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی وصف خود بیان فرمائی اور جعل بمعنی ”بصیرت علیہ“ دون حالتہ“ کسی شے کو ایک حال سے دوسرے حال کی طرف پھیرنا الہدوا الہدایہ بمعنی وہ جگہ جن پر انسان اٹھے بیٹھے لیٹے یعنی پھوٹا اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو پھوٹا بنایا چنانچہ ”سر مقام پر فرمایا“ جعلکم الارض فراشا“ یعنی زمین کو تمہارے لئے پھوٹا بنایا تاکہ تم اس پر قرار حاصل کر سکو۔ بحر العلوم

میں اس کا معنی لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو تہا را ممکن بنایا تاکہ تم اس پر بیٹھو غنید کرو اور اسے سمجھنے کی طرح استعمال کرو۔ ”وجعلکم فیہا“ اور اس میں تہا سے لئے راستے بنائے تاکہ تم ان پر دین و دنیا کے امور کے سفروں کے چلو پھرو۔ ”سبلا“ سبیل کی جمع ہے وہ راستہ جس پر عادتاً چلا جائے ”المفوات“ میں ہے کہ اس سبیل یعنی وہ راستہ جس میں چلنے کی سہولت ہو۔ ”لعلکم تہتدون“ تاکہ تم اپنے مقاصد کے لئے اس پر چلنے کے لئے ہدایت پاسکو یعنی ان شہروں اور علاقوں کی طرف جہاں تم پہنچنا چاہتے ہو۔

وصو فیاتہ فائدہ) یعنی اس میں تفکر کر سکو کہ توحید کی طرف کو نیا صحیح راستہ جاتا ہے اور یہی انسان کا اصلی مقصد ہے ”والذی نزل من السماء ماء بقدر“ اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے آسمان سے آنا قدر پانی اتارا جتنا بندوں کو فائدہ بخشنے اور نقصان نہ پہنچانے یعنی بارش بندوں کی حاجت و مضرت کے مطابق بھیجتا ہے نہ اتنا کہ عرق کر دے اور نہ اتنا کم کہ کھیتیاں اور باغات سرسبز نہ ہو سکیں۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی عام عادت کریمہ ہے ورنہ بعض اوقات ایسی بارش بھیجتا ہے جو سیلاب بن کر نقصان پہنچاتی ہے اور وہ تیس یا بیس سال کے عرصہ میں ایک بار اس سے بندوں کی آرائش اور ان کے گناہوں کی سزا دینا مطلوب ہوتی ہے۔ ”فانشربناہ“ تو اس پانی کے ذریعے ہم زندہ کرتے ہیں“ انشاء یعنی احیاء المیت یعنی مردے کو زندہ کرنا۔ ”بلدۃ میتا“ میت میت بال تشدید کا مخفف ہے یعنی ان شہروں کو جو انگوریوں اور بنریوں سے خالی ہوں کھیتوں اور بنریوں کی نشوونما کے ذوال کو روح کے جسم سے نکل جانے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

(سوال) میت کو مونث کی بجائے مذکر کیوں لایا گیا ہے۔

(جواب) بلدۃ بلدیہ مکان و قضا کے معنی میں ہے۔

(نکتہ) سعدی المتقی مرحوم نے فرمایا کہ بلد کو مونث لائے میں اس کی حالت ضعیفہ کی طرف اشارہ ہے اور نون غلطہ

(برائے حق تعالیٰ) اس کی کمال غایت کی طرف اشارہ ہے کہ احیاء صرف اسی کا کام ہے اور ایسے بہت بڑے اہم

امور صرف وہی سرانجام دے سکتا ہے اور یہ اس کی غفلت شان کی دلیل ہے

(گذالک) ایسے احیاء کی طرح یعنی زمین سے انگوریوں کے اگانے کی طرح ”تخرجون“ تم اپنی قبروں سے

زندہ اٹھائے جاؤ گے بندوں کی قبروں سے زندہ اٹھنے کو انگوریوں کے زمین سے اگانے کے ساتھ تشبیہ سے کمال قدرت

حق اور اس کی حکمت مطلق کا اظہار مطلوب ہے ایسے ہی وہ قدرت قوی کا مالک ہے کہ وہ تم سب کو قیامت میں

اٹھائے۔

(نکتہ) احیاء کے بجائے انشاء میں بلدۃ میت میں اور احیاء کے بجائے اخراج انسانوں میں اشارہ ہے

کہ وہ ہر طرح کی قدرت کا مالک ہے اور پھر اشارہ ہے کہ انگوری کا اگانا تمہیں ایک عظیم امر معلوم ہوتا ہے حالانکہ

ایجاد الموتیٰ انی القیامتہ اس سے غنیم تر ہے لیکن اس غنیمت قدرت والے رب تعالیٰ کے سامنے کچھ بھی نہیں نیز اس میں استدلال اور ایک مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر قیاس کرنے کا طریقہ بھی بتایا گیا ہے (اس سے غیر متعلقین اور دیگر وہ یارِ شاہان غور و فکر سے کام لیں جب کہ وہ قیاس کا نہ صرف انکار کرتے بلکہ قیاس کو گڑبڑی بتاتے ہیں راوی سی عقلی)

تفسیر صوفیانہ

اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سادہ روح سے ماریت آمار کر اس سے دیران القلب کو زندہ فرمایا لے ہی وہ اپنے بندے کو ارض الوجود کی ماریکیوں سے نکال کر اپنے نور کی طرف پہنچاتا ہے اس لئے کہ جب تک بندے کے دل کو ہدایت کے پانی سے زندہ نہ کرے اس وقت تک اے ارض الوجود کی ظلمات سے نہیں نکالتا جیسے ہی جب تک زمین کے اندر والے بیج پر بارش کے چھینٹے نہ پڑیں اس وقت تک زمین سے باہر نہیں نکلتا لے ہی فیض الہی نور حق کا سبب ہے۔

دودھ کی برکت

سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ بابی ام سلمہ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کنیز تھیں کام کے لئے بارہا انہیں باہر جانا پڑتا تو نبی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو دودھ پلا دیا کرتیں یہ اسی دودھ کی برکت تھی کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فیض و بلیغ اور حکمت سے بھر پور تھے۔

سبوت

قلب کی زندگی کے چند اسباب میں محمدان کے ایک غذا حلال بھی ہے۔

کرامت سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ

منقول ہے کہ حضرت عاشق رسول سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ تین دن تک بھوکے رہے

اس لئے کہ حلال کھانا میسر نہ ہوا ایک دن راستہ پر ایک دینار پڑا ملا آپ نے نہ اٹھا یا اس ارادہ پر کہ نامعلوم کس کا ہے (حالانکہ شرعاً مباح تھا) پھر ارادہ فرمایا کہ جان بچانا فرض ہے اسی لئے جنگل سے کچھ گھاس کھائیں راستہ میں ایک بکری نہیں انگوڑ کا پگھلائے حاضر ہوئی۔ آپ نے اسے منہ پھیر لیا اس وجہ سے کہ ممکن ہے کہ یہ کسی ملکیت ہو۔ بکری کو اللہ تعالیٰ نے بولنے کی توفیق بخشی بولی اسے اویس رضی اللہ عنہ) جس کا تو عبد ہے میں بھی اس کی کنیز ہوں فلذا آپ نے میں چنانچہ لے لیا ایک دن کسی بندہ خدا نے مجھے کہا کہ ہاتھ پھیل کر میرے سے ہی انگوڑے لیں میں نے ہاتھ پھیل کر انگوڑا پھیل لیا تو پھر وہ بکری گم ہو گئی۔

(نکتہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ ممکن ہے وہ بکری اذرا ح علویہ سے ہو اور بکری کی شکل میں اس لئے مشکل ہوئی کہ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ راعی تھے اور بکری کی فطرت انقیاد و تسلیم ہے اسی بنا پر آپ کے سامنے بصورہ بکری روح علوی حاضر ہوا۔

دوسری تقریر صوفیانہ نیز آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے متعدد راستے بنائے ہیں ان سے ہدایت بھی ملتی ہے اور گمراہی بھی ہدایت کے راستے

مخلوق کی سائنس کے برابر ہیں اور وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ تک پہنچاتے ہیں۔ اور گمراہی کا کوئی راستہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت تک نہیں پہنچاتا بلکہ وہ اس کے غضب کی طرف کیسپناتا ہے۔

(سبوت) بندے پر لازم ہے کہ وہ داعی رحمت کی دعوت کو قبول کرنے کی جلدی کرے جیسے خالص امت

یعنی اولیاء اللہ نے قبول کیا۔

نسخہ روحانی اللہ تعالیٰ تک پہنچانے کے راستوں سے بہتر راستہ توحید و ذکر الہی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے کثرت ذکر کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

(۱) پیش روشن دلان بحر صفا .. ذکر حق گوہر است و دل دریا

(۲) پرورش وہ بقعر آن گرے .. کہ نیاید بلب اذان اثرے

(۳) تا خدا ساز و شن بصرت دعون .. گوہرے قیشش فزون زدو کون

(۱) ترجمہ: روشن دل اولیاء بحر صفا کے لئے ذکر حق موقی ہے اور دل دریا۔

(۲) اس گرے میں موقی کی تربیت کر یہاں تک کہ اس کا اثر لبوں پر آئے۔

(۳) تاکہ اللہ تعالیٰ تیری کار سازی کرے نصرت و دعون سے اس موقی کی قیمت کو نین سے رائد ہو۔

تفسیر عالماتہ والذی خلقی الا ذوا ج کلہما اور وہ ذات جس نے مخلوق کی کل اقسام کو پیدا فرمایا ہم نے کل اصناف اس لئے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے مطلق الفاظ میں عموم ہوتا ہے جیسے ”مما

تنبت الارض“ میں اور فرمایا ”ومن الفہم“ و ”مما لا یعلون“ اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شے بھی اس کی تخلیق دیا جادوے خارج نہیں۔

قائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ذوا ج سے اشیاء کے اجناس و انواع مراد

ہیں جیسے میٹھا کھٹا اور سفید و سیاہ اور نر و مادہ اور بعض علماء نے فرمایا کہ اس سے ماسوا اللہ مراد ہے جیسے فوق۔

تحت اور زمین و شمال اور آگے پیچھے اور ارضی و مستقبل اور ذات و صفات اور ارض و سما اور بر و بحر اور شمس و قمر

اور یل و نہار اور گرمی و سردی اور جنتہ و دناز و غیرہ وغیرہ ”اذو الج“ میں اشارہ ہے کہ کل کائنات ممکنہ الوجود ہے

اور ان سب کا خالق صرف ایک ذات ہے جس کی کوئی شے معارض و مقابل نہیں و جعل کم من الفلک اور تبارے

لئے دریا میں چلنے والی کشتیاں بنائیں“ و الانعام اور جانور پیدا فرمائے جیسے اونٹ و دیگر چار پائے و مائیکون جن

پر تم سوار ہوتے ہیں دریاؤں میں یا جنگلوں میں۔

(سوال) مائیکون کا تعلق فلک و انعام ہر دونوں سے ہے حالانکہ ان دونوں کے استعمال میں فرق ہے

مثلاً سواری مطلق کے لئے فعل متعدی بنفسہ ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”رکبت اللہ بہ“ اور کشتی کیلئے فی لایا جاتا ہے مثلاً کہتے ہیں ”رکبت فی الفلک“ پھر ”ترکبون“ دونوں سے یکے مطلقیت کھائے گا۔

(جواب) تغلیباً لیسے ہوا اور تغلیب جملہ معاملات میں ہوتی ہے اس میں یہ ضروری ہوتا ہے کہ اشیاء کو آپس میں مناسبت ہو اور پھر ان میں سے جس شے کا غلبہ ہو اسی کی طرف داری کی جانے لگی یہ سب کشتی وانعام کو مناسبت بھی ہے اور یہ بھی سواری کے لئے لیکن بکثرت جانور استعمال میں ہوتے ہیں۔

بیان کی تقدیم میں پر صرف محافظۃ علی الفاضلہ کی وجہ سے ہے کہ آیات کا آخری لفظ نون سے آرہا ہے اور نون کی تقدیم انعام پر اسی لئے ہے کہ کشتی اللہ تعالیٰ کی قدرت پر بہت زیادہ دال ہے اس سے جلد پتہ چلتا ہے کہ وہ قادر بھی ہے اور حکیم بھی نستوا علی ظہورہ“ تاکہ تم ان سواروں اور کشتیوں کی پشتوں پر سوار ہو۔

(سوال) جانوروں کی پشتوں کا معنی تو درست ہے لیکن کشتی کا پشت پیچھے ہوتا ہے اور کشتی کے پیٹ میں سوار ہوتے ہیں۔

(جواب) یہاں بھی جانوروں کی تغلیب کے کشتی کیلئے ایک ہی معنی استعمال کیا گیا۔

(سوال) ﴿تَجَمَّعَ﴾ جمع اور اس کا مضاف الیہ مفرد مطلق نہ رہی۔

(جواب) ﴿تَجَمَّعَ﴾ کا مرجع معنی جمع ہے یعنی لفظ ما اگرچہ وہ لفظاً مفرد ہے ”ثم تذکروا نعمت ربکم“ پھر اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کو یاد کرو ”اذ استویتم علیہ“ جب تم ان سواروں پر سوار ہو اس سے دل کا ذکر مراد ہے کیونکہ اصل وہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں متبر بھی قلبی ذکر ہے۔

حدیث شریف | بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور علوں کو نہیں دیکھتا بلکہ اس کی نگاہ تمہارے

قلوب و نیات پر ہے اسی وجہ سے تمہارا کہے بجائے ”تذکروا“ فرمایا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم سواروں پر سوار ہوتے ہی دل میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور اس کی مہربانی کا اعتراف کرتے ہوئے اس کی عظمت کا بیان کر دے بعد زبان سے

”سبحان الذی سخر لنا هذا“ پاکی ہے اس ذات کی جس نے اس

سواری اور کشتی کو ہمارے تابع کیا تاکہ ہم ان پر سوار ہو کر محراب کے سفر آسانی سے طے کر سکیں ”واکنا لمقرنین“ اور ہم میں

انہیں تابع کرنے کی طاقت نہیں یعنی ہمیں وہ طاقت و قوت کہاں کہ اسی سواروں اور کشتیوں کو اپنے تابع کر سکیں اسی لئے ہم اس ذات کی پاکی کرتے ہیں جس نے اپنی قدرت و حکمت سے ان کو ہمارے تابع کر دیا۔

فائدہ ۱: یہ اس کی نعمت کے ذکر کا متمم ہے اس لئے کہ جب تک منعم کے سامنے اپنے عجز کا اظہار نہ کرے نعمت کی

قدردان نہ کرے کا پتہ نہیں چلے گا اور نہ ہی نعمت کے حق کی ادائیگی عجز کے اظہار کے بغیر ہو سکتی ہے۔

(حل لغات) القاموس میں ہے ”اقرن للامر بمعنى اطاقه وقوى عليه“ استقرن کی طرح ہے اس کا صمدین بھی آتا ہے صنف کی نفیض ہے یعنی کسی شے کی طاقت رکھنا کشف الاسرار میں ہے اہل عرب کہتے ہیں ”اقرنت الرجل“ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی شے کو ضبط کرے اور کسی کو اپنے مساوی پائے اور اس کا ساتھی ہو جائے۔ بعض نے کہا یہ اس وقت ہوتا ہے جب کوئی کسی کو اپنا ساتھی پائے اس لئے کہ قوی ضعیف کا قرین نہیں ہو سکتا یعنی جو کسی کا قرین ہو جائے تو پھر اس پر صعوبت کا سبب نہیں بنتا بہر حال ”اقرن“ بمعنی ”اطاقہ“ ہے ”وانا الی ربنا المنقلبون“

اور بے شک ہم اپنے رب تعالیٰ کی طرف مرنے کے بعد لوٹنے والے ہیں یعنی مرنے کے بعد لوگوں کے کاغذوں پر سوار ہو کر درجہ دارہ (کا صورت میں) اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضر ہوں گے اور انسان کی دنیوی آخری سواری یہی ہے۔

ہوش وار و غنان کشیدہ رو آخر کار ... بر مرکب چو بین زجہاں خواہی رفت

ترجمہ : ہوش کر اور باگ کھینچ کر جا کیوں کہ بالآخر کلڑی کی سواری پر اس جہان سے تو جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ مسافر پر لازم ہے کہ وہ اپنے سفر کے وقت غور و فکر کرے کہ اس نے ایک بہت بڑا سفر کرنا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہونا ہے پھر اسے مزدوری ہے کہ وہ اس سفر کے لئے زاد درں تیار کرے اگرچہ اس کی تیاری میں کتنا ہی مشکلات درپیش ہوں۔

(مسئلہ) بلا امر شرعی جیسے حج صلہ رحمی و طلب علم و عمرہ کے بغیر خواہ غواہ سفر نہ کرے اس لئے کہ سواری خطر سے خالی نہیں ہوتی ہے مثلاً جس جانور پر سوار ہوں اس کا پایاؤں لغزش کھا جائے یا گر جائے تو ہلاکت یعنی موت کا اندیشہ ہے ایسے ہی کشتی کے ٹوٹنے اور اس کے اٹھنے اور غرق ہونے کا خوف ہے اور سوار پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے لحظہ بھر بھی غافل نہ ہو بلکہ اس کی ملاقات کے لئے ہر وقت تیار رہے اور یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کے بالکل قریب ہے اور اپنے ہر سانس کو آخری سانس سمجھے اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت یہ ہے کہ انسان کو نفس امارہ پر غلبہ عطا ہو یہاں تک کہ نفس پر سوار ہو کر اسے طاعت الہی میں لگا دے جب دیکھے کہ اس کا نفس اس کے قابو میں ہے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کیوں کہ جو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں صرف کھانے پینے اور لباس اور سواری کو سمجھتا ہے وہ اس کی نعمتوں کی تحقیر کرتا ہے اور یہ بھی ذہن میں رکھے کہ نفس پر غلبہ کسب و مجاہدہ سے نہیں ہوا بلکہ فضل ربانی کی تائید ہوئی اسی لئے اسے نفس پر غلبہ کے بعد کہنا چاہیے ”سبحان الذی عز لنا الخ“ اور آخر میں رجوع الی اللہ کے لئے مہلتیں ملنے لگے کہ اسے کہنا ہے کہ بالآخر اللہ تعالیٰ کی طرف ہی رجوع ہے اور اسے یہ رجوع اس وقت نصیب ہوتا ہے جو مغلوب ہو جائے۔

فائدہ : بعض مشائخ نے ”وانا الی ربنا المنقلبون“ کا معنی یہ کیا کہ جیسے ہم کو اس نے پیدا فرمایا بالآخر ہم اس کے ہاں میں گئے یعنی جیسے ہمیں امرگن سے پیدا فرمایا اور ہماری ازواج کو کتم عدم سے نکال کر نعمہ خالصہ سے عالم ملکوت کی طرف لے جائیگا یعنی پہلے اس نے ہمیں اسفل السافلین یعنی جسم میں (جسے عالم ملک کہا جاتا ہے) بند رکھا پھر جذبہ ارحمی الی ربک الخ کے

ساتھ نفوس کی سواری سوار کر کے عالم ملک سے بحر ملکوت کے ساحل پر لے گیا پھر نلک انقلاب ہمارے تاب کے ہیں بحر ملکوت کی سرکراتا ہوا عالم ربوبیت میں لے گیا۔

سواری پر سوار ہونے کا وظیفہ | ایک دفعہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سواری پر سوار ہوئے جب آپ نے رکاب میں پاؤں مبارک رکھا تو پڑھا "بسم اللہ" جب سواری

کی بیٹھ پر آرام سے بیٹھے تو پڑھا "سبحان الذی سخر لنا الخ" اس کے بعد تین بار حمد اور تین بار تکبیر کہہ کر یہ دعا پڑھی "لا الہ الا انت ظلمت لنفسی فاغفر لی انہ لا یغفر الذنوب الا انت" اس کے بعد تیس دیکے لوگوں نے ہنسنے کی وجہ پوچھی تو فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوار ہوتے ایسے ہی دیکھا جیسے تم نے مجھے دیکھا پھر آپ نے میں نے وجہ پوچھی آپ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے اس رحم و کرم سے خوشی سے ہنس رہا ہوں کہ جب بندہ مذکور بالا کلمات پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندے کو یقین ہے کہ میرے سوا اس کے گناہ اور کوئی نہیں بخشتے گا۔ (حدیث شریف) عین المعانی میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب سوار ہوتے تو تین تین بار تکبیر کہتے اور اس سے قبل پڑھتے "الحمد للہ الذی حمنا فی البر والبحر و رزقنا من لطیبات و فضلنا علی کثیر من خلق تفضیلا و بن علینا بالایمان و القرآن و نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم و الحمد للہ الذی سخر لنا ہذا و ما کمالہ مقررین"

سواری پر سوار ہونے پر آیت مذکور پڑھنے کے فضائل | حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب نیزا امتی سواری پر سوار ہو کر وہی پڑھتا ہے جس کا اسے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے تو اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

۲ :- جو سواری پر سوار ہو لیکن اس وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرے تو اس کے ساتھ شیطان اسی سواری پر اس کے ساتھ اکٹھے بیٹھ جاتا ہے پھر اسے کہتا ہے مجھے گانا سنا وہ گویا جواب دیتا ہے مجھے تو گانا نہیں آتا پھر وہ کہتا ہے کہ کوئی گندی بات سنا لیے ہی اس کے دل میں گندے گندے و سوسے ڈالتا ہے یہاں تک کہ وہ بندہ سواری اترے۔

عجیب حکایت

سفر کو جاتے ہوئے چند اشخاص سواریوں پر سوار ہوتے وقت پڑھ رہے تھے "سبحان الذی سخر لنا الخ" ایک شخص جو کمزور اور دہلی خستہ اونٹنی پر سوار تھا جو چل بھی نہ سکتی تھی ازراہ تکبر کہا کہ تمہاری سواریاں تمہارے قابو میں نہیں تیر پڑھ رہے ہو میری سواری میرے قابو میں ہے اسی لیے مجھے مذکورہ دعا پڑھنے کی ضرورت نہیں اس پر وہ اونٹنی کو ڈی اور وہ شخص تینے گرا تو گردن ٹوٹ گئی۔

سواری پر سوار ہونے کی دعا | حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی سواری کا جب پاؤں لغزش کھاتا تو پڑھتے۔

اللہمھم کلایر الاطیول ولا یخس الا خیسر ولا الہ غیرہ ولا ملجأ و لا

مجھي منک الا ایل ولا حول ولا قوۃ الا بلب " یہ جانور کی سواری کے لئے ہے۔

جب کوئی شخص کستی پر سوار ہو تو پڑھے۔ بسم اللہ مجراہا و مردماہا ان ربی لغفور رحیم و ما تدوس اللہ حق تدلہ و الا رض جمیعاً قبضتہ یوم

لقبۃ و السلوٰت مطو بات بسمینہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشکون۔

تفسیر عالمائے

و جعلوا لدن عبادہ جزا اس سے عرب کے قبائل مراد ہیں وہ عقیدہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے جنات رطکیوں سے نکاح کیا تو ان سے ملائکہ پیدا ہوئے (معاذ اللہ) اور بنو یسج بالکاملہ بروزن زبیر خزاعہ کے ایک قبیلہ کا بھی یہی عقیدہ تھا اور یہاں الجبل سے شے پر حکم لگانا اور عقیدہ رکھنا مثلاً کہا جاتا ہے " جعلت زیداً فتنسل الناس " یعنی میں نے فیصلہ کیا کہ زید لوگوں سے افضل ہے العباد سے ملائکہ مراد ہیں اور یہ جزائے حال ہے القاموس میں ہے الجزا بمعنی بعض مثلاً کہا جاتا ہے " اجزأت الام یعنی ماں نے رطکیاں جنیں

اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے رطکیوں کے باپ ہونے کا حکم لگایا اسی لئے زجاج و سرور اور لادری نے کہا کہ اہل عربیہ کے نزدیک جز بمعنی بیٹیاں ہیں مثلاً کہا جاتا ہے " اجزأت المرأة " یہ اس وقت بولتے ہیں جب عورت رطکیاں جنے۔ امام راعب نے زبایا کہ شے کا جزو کا یہ معنی ہے کہ اس کے کل کے حصے کئے جاسکیں۔

جار اللہ زبیری نے کہا کہ یہ مفسرین کا عجیب معنی ہے کہ جز بمعنی بنات بنادیا اور دعویٰ یہ کہ لغت عرب میں جز کا اطلاق اناث کے لئے ہوتا ہے یہ محض جھوٹ اور عرب پر نزہت بان ہے ہاں اسے وضع حدت و بدعت کہہ سکتے ہیں اور پھر تعجب ہے کہ صرف اس معنی تک محدود نہیں رکھا گیا بلکہ اس سے اور صفین مشتق کرتے چلے گئے اور پھر ان شتعات پر ابیات کہتے گئے مثلاً

ان اجزأت حمۃ یوما فلا عجب ۴۔ زو جہتا من بنات الاوس مجزئۃ

ترجمہ اگر حمہ کسی دن بچیاں جنھ تو کوئی تعجب نہ کریں کیونکہ اس کی دوسری بنات اوس پیدا ہوئی تھیں۔
فائدہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے زبایا کہ اصل میں جز بمعنی اناث نہیں اہل لغت نے اگر اسے اس معنی میں لیا ہے تو مجازاً اور وہ بھی اس لئے کہ آیت میں جز سے اولاد مراد ہے جن سے رطکیاں مراد لی گئیں اور اس کا لغات کی کتابوں میں مذکور ہونا اس کے مستحدث ہونے کے بھی منافی نہیں۔

فائدہ : اولاد کو جز سے تفسیر کرنا صحیح ہے اس لئے کہ اولاد باپ کا ایک حصہ ہوتا ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا " فاطمۃ منی " یعنی فاطمہ میرے جسم کا ایک ٹکڑا ہے اور فرمایا فاطمۃ بضعۃ منی (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) البضع بالفتح بمعنی گوشت کا ٹکڑا اور اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرنے سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرکب ہے (معاذ اللہ) اور اس کیلئے ترکیب مانا جائے تو اسے ممکن ماننا پڑے گا حالانکہ وہ واجب الوجود ہے جو ممکن کے منافی بلکہ نقیض ہے اس معنی پر اللہ تعالیٰ

کے لئے اولاد کا نامنا محال ہوا جب کہ ہم نے پہلے کہا کہ اولاد باپ کا جز ہوتی ہے اس لئے کہ باپ اور اولاد کی وحدت وحدت حقیقی ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ مشرکین کا عقیدہ ہے اور انہوں نے فیصلہ کر رکھا ہے اور اپنے طور ثابت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ہے اور اولاد ملائکہ ہیں حالانکہ وہ تو اس کے بندے ہیں وہ اپنے عقائد میں بیان کیا کرتے تھے کہ ”الملائکۃ بنات اللہ“ ملائکہ اللہ تعالیٰ کی روکیاں ہیں (معاذ اللہ) حالاں کہ وہ زبان سے اقرار کرتے تھے اور اپنا عقیدہ یوں بھی ظاہر کرتے تھے کہ آسمانوں اور زمینوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے جب وہ اسے خالق مانتے ہیں تو پھر اس کیلئے اولاد کیسی اس لئے کہ صاحب اولاد ہونا جسمانیت کی دلیل ہے ادھر مانتے ہیں کہ وہ اجسام کا خالق ہے اس سے ثابت ہوا کہ وہ کوئے جاہل اور پرے دے کے اجق ہیں کہ خالق کو مخلوق کے اوصاف سے موصوف کیا۔ آیت میں اشارہ ہے کہ اولاد باپ کی غلام زرخید نہیں ہو سکتی اور وہ یہ بھی مانتے ہیں کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں ان دنوں کو ملاؤ تو ثابت ہوتا ہے کہ ملائکہ کو بنات کہنا بے وقوفی ہے۔

فائدہ : بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں پر جز یعنی نصیب (حقہ) یعنی مقسوم ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے ”کل باب منہ جز مقسوم“ یعنی جز اس آیت کے معنی آیت ”جعلوا اللہ ما دامن الحرث والانعام نصیباً“ کے مطابق ہے وہ اس لئے کہ اپنے لئے لڑکے ثابت کرتے اور اللہ تعالیٰ کے لئے روکیاں ۔ ان الانسان مکفون مین بیشک انسان ظاہر کفر یعنی بہت بڑا ناشکر ہے یا کفر کو بہت زیادہ ظاہر کرنے والا ہے اسی لئے اہل اسلام کو حکم ہے کہ وہ کہیں کے سبحانہ علیہم السلام نہ کہ

بے زن و فرزند شد ذات احد : از ازل فرد و صمد شد تا ابد
ترجمہ : بغیر عورت اور فرزند کے ہے ذات احد ازل سے فرد و صمد ہے اور تا ابد ایسے ہی

وَاللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَىٰ سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ اَتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَّ اَصْفَكَم بِالْبَنَاتِ ۝
وَ اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ الرَّحْمٰنُ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ
مُسْوَدًّا وَّهُوَ كَظِيْمٌ ۝ اَوْ مَنْ يَنْشَوٰى فِي الْحُلِيِّۃِ وَهُوَ فِي
الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ هُمْ
عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا ۝ اَشْهَدُ وَاَخْلَقَهُمْ سَكَنَ شَهَادَتِهِمْ
وَيَسْئَلُوْنَ ۝ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ۝ مَا

لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخِرُّ صَوْنٌ ۝ أَمْ أَتَيْنَاهُمْ
 كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ۝ بَلْ قَالُوا إِنَّا
 وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ ۝
 وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ
 مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ
 مُقْتَدُونَ ۝ قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ
 عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝
 فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝

التنبہ

ترجمہ: کیا اُس نے اپنے لیے اپنی مخلوق میں سے بیٹیاں لیں اور انھیں ٹیوں کیساتھ خاص کیا اور جب
 ان میں کسی کو خوشخبری دی جائے اس چیز کی جس کا وصف رحمن کے لیے بتا چکا ہے تو
 دن بھر اس کا لالہ رہے اور غم کھایا کرے اور کیا وہ جو گنہے میں پروان چڑھے اور بکث
 میں صاف بات نہ کرے اور انہوں نے فرشتوں کو کہ رحمن کے بندے ہیں عورتیں تھہرایا۔
 کیا ان کے بنائے وقت یہ حاضر تھے۔ آپ لکھ لی جائے گی ان کی گواہی اور ان
 سے جواب طلب ہوگا اور بولے اگر رحمن چاہتا ہے ہم انہیں نہ پوجتے انھیں اس کی حقیقت
 کچھ محارم نہیں یونہی اٹکلیں دوڑاتے ہیں یا اس سے قبل ہم نے انھیں کوئی کتاب دی ہے
 جسے وہ تھامے ہوئے ہیں بلکہ بولے ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک دین پر پایا اور ہم ان کی لکیر پر
 چل رہے ہیں اور ایسے ہی ہم نے تم سے پہلے جب کسی شہر میں کوئی ڈر سنانے والا بھیجا وہاں کے
 آسودوں نے یہی کہنا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک دین پر پایا اور ہم ان کی لکیر کے پیچھے
 ہیں۔ نبی نے فرمایا اور کیا جب بھی کہ میں تمہارے پاس وہ لاؤں جو سیدھی راہ ہو اس سے جس پر
 تمہارے باپ دادا تھے بولے جو کچھ تم لے کر پیچھے گئے ہم انہیں نہیں مانتے تو ہم نے ان سے
 بدلہ لیا تو دیکھو جھٹلانے والوں کا کیسے انجام ہوا۔

تفسیر عالمانہ

۱۴۔ اتخذ مما یخلق نبات یہ اتخذ کا مفعول ہے یعنی کیا اس نے اپنی پیدا کردہ مخلوق میں اپنے لئے
 لڑکیاں مقرر کر دی ہیں ” و اصفاکم بالبنین“ اور تمہارے لئے لڑکے منتخب فرمائے ”ام مقطوعہ
 مقدرہ بل ہمزہ ہے اور وہ انکار و توجہ اور ان کے حال پر تعجب دلانے کے لئے ہے اور نبات کی تکرار و تہقیر اور
 ”البنین کی الف تفسیم کی ہے نبات کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا بہت برا معاملہ ہے اور اس سے اس کی تشریف
 مزور ہے اسی اہمیت کے پیش نظر ان کا ذکر پہلے ہوا۔ خطاب کی طرف انعام الزام کی تاکید اور توجہ کی تشدید
 کے لئے ہے ”اصفاؤ یعنی برگزیدہ اور منتخب کرنا کہا جاتا ہے اصفیت فلانا“ میں نے فلاں کو چنا اب معنی یہ ہوا بلکہ
 اس نے مخلوق کی دو صنفوں سے لڑکیوں کو اپنے لئے بنایا جو کہ ان دونوں سے کم درجہ کی صنف ہے اور تمہارے لئے
 لڑکے منتخب فرمائے جو کہ ان دونوں سے افضل صنف ہے۔ اور پھر تمہاری جرات بھی قابل تعجب ہے کہ تم اللہ تعالیٰ
 کے لئے اولاد ثابت کی حالانکہ وہ اولاد سے منزہ اور پاک ہے اس لئے کہ ایسے صفات اس کے لئے محال بلکہ متنع ہیں
 ہمیں عقل سے کام لینا چاہیے اور حیاء و شرم کرو کہ اولاد کے اثبات کے بعد دوسری یہ جرات کی کہ دو صنفوں میں سے
 خیس صنف اس کے لئے تیسری جرات یہ کہہ سکتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے خود یہ تقسیم فرمائی ہے کہ اپنے لئے لڑکیاں اور
 لڑکے لڑکے کیا کوئی خیس اور ناقص شے اپنے لئے اختیار کرتا ہے جب کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ لڑکیاں مبنوض
 ترین اولاد ہے اسی لئے انہیں زندہ درگور کر دیتے تھے حالانکہ یہ ان کی حماقت تھی ورنہ لڑکیاں اشرف الاولاد ہے جیسا کہ
 گذرا۔ اگر ان مشرکین کا نظریہ مان لیا جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بندہ فضیلت و کمال میں بڑھ گیا
 حالانکہ یہ تو جہالت و سفاہت بلکہ حماقت ہے۔ ”واذا بشر احدکم بما ضرب للرحمن مثلاً، خطاب سے عیب کی صغیر
 کی طرف اللہ تعالیٰ میں ان کے ذکر سے قباحت کا انہار ہے کہ وہ ایسے پاک ہیں کہ ان سے خطاب نامناسب ہے،
 ضرب بھی جعل ہے اور وہ دو مفعولوں کی طرف متعدی ہے اس کا ایک مفعول مخذوف ہے اور ضرب یعنی بین
 نہیں اور مثلاً بمعنی شبیہ ہے قصہ عجیبہ کے معنی میں نہیں ہے جیسے ضرب لہ الشل بکذا میں مثل بمعنی قصہ
 عجیبہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ جب مشرکین کے کسی فرد کو وہی خبر دی جائے جو انہوں نے رب رحمن کے لئے شبیہ
 نبات کیا ہم نے شبیہ اس لئے کہا کہ اولاد اپنے باپ کی ہم جنس ہوتی ہے۔ طفل وجہ یہ خلل ہے بمعنی
 صار مسوداً یعنی ایسی خبر سنکر اس کا چہرہ سخت سیاہ ہو جاتا ہے۔

تعبیر خواب

جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کا چہرہ سیاہ ہو گیا تو اس کے خواب کی تعبیر یہی ہے کہ اسے
 لڑکی پیدا ہوگی اور یہ بھی ہے کہ روسیاری سے یہاں کراہت مراد ہو۔ ”وہو کلیم“
 درنا لیکہ وہ غصہ پیٹنے والا ہو یہ اس وقت ہوتا ہے جب انسان دکھ درد سے بھر پور ہو تو اس میں ہے
 کہ اہل عرب کہتے ہیں فہو کلیم و مکلوم بمعنی ”مکروب“ (مغموم)

فائدہ صوفیانہ

یہی حال کافروں کا ہے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے بے خبر اور اس کے محفی الطاف سے غافل اور ان پر قہر خداوندی کا بوجھ ہوتا ہے اسی لئے قیامت میں ان کے چہرے سیاہ ہو جائیں گے اور اہل ایمان و ارواح الہی کی وجہ سے ہر وقت ہمشاش ہمشاش ہوتے ہیں کیونکہ وہ کسی ایک رسول کا فرق نہیں کرتے جیسے سخی اپنے دروازے کو سالوں سے بند نہیں کرتا اور فانیؒ بھی جیسے ماسوی اللہ سے کوئی واسطہ نہ ہو مطلع نظر دہی ہو جو اللہ تعالیٰ چاہے۔

گذشتہ ستم از سر مطلب تمام شد مطلب : نقاب چہرہ مقصود مطلبہا ترجمہ : میں سر مطلب سے گذرنا تو میرا مطلب پورا ہو گیا خود مطلب ہی مقصود کے چہرے کا نقاب تھا۔ تفسیر علامہ "ادمن نیشانی الحلیۃ" یہ انکار کی تقریر اور ہمزہ واقع کے انکار اور استتباب کے لئے ہے اور من منسوب ہے اس کا مناسب فعل مضارع جس کا عطف جعلوا پر ہے۔

(حل لغات) الحلیۃ ہر وہ شے جس سے انسان زینت پائے یعنی آرائش اور سنگار اس کی جیسے علی بکسر اللام و یضہا و فتح اللام سبب معنی یہ ہو کہ کیا وہ جس کی پرورش کی جائے سنگار میں اور وہ اپنے امور کی کفالت سے عاجز ہے یعنی لڑکیاں یہ اکثریت کے اعتبار سے ہے۔

فائدہ : سحری مفتی مرحوم نے فرمایا کہ اصل عبارت یوں تھی "اجترأوا الخ" یعنی انہوں نے لیے کلام سے جرأت کی ہے جو ان کی نہایت زبوں حالی کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے لڑکیاں اور اپنے لئے لڑکے پسند کئے۔ کاشفی صاحب نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ کیا وہ جس کی پرورش ناز و نعمت میں ہو اور اسے میدان جنگ میں حاضری کی قوت اور طاقت نہ ہو "وہو فی المقام" اور وہ جس کا حال اوپر مذکور ہوا جھگڑا کرنے والے کے ساتھ جھگڑنے میں کیوں کہ عموماً انسان کو کسی وقت کسی کے ساتھ کوئی جھگڑا ہو ہی جاتا ہے "غیر میں" اپنے دعویٰ کے اثبات پر قدرت اور حجت قائم کرنے میں گفتگو کا سلیقہ نہ ہو اور اسے معلوم نہ ہو کہ مخالف سے کس طرح بات کی جائے جیسا کہ عموماً عورتوں کی فطرت ہے لیکن وہ بھی اکثریت میں ورنہ بہت سی عورتیں فصاحت اور گفتگو میں نادر الکلام ہوتی ہیں بلکہ علم و فضل میں بہت سے مردوں سے افضل و اعلیٰ ہوتی ہیں۔

فضیلت حضرت عائشہؓ (۱) احنف نے فرمایا کہ میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی باتیں سنیں اور ان کا نادر گزارنا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی گفتگو سنی وہ بھی تشریف لے گئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ

عنه کا کلام سنا بھی ذیل سے رخصت ہو گئے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے گفتگو کا موقع ملا ان کا بھی وصال ہو گیا ان کے بعد عائشہ رضی اللہ عنہا جیسا میں نے کسی کو نصیح و بلیغ تر نہیں دیکھا۔

(۲) سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ کسی کو بلیغ تر نہیں

یا اس لئے کہ جب میں نے کسی دروازہ کو بند کر کے پھر اسے کھولنا چاہا تو مجھ سے نہ کھل سکا لیکن اسے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے کھولا ایسے ہی جب میں نے کسی دروازہ کو کھولا تو پھر اسے نہیں بند کرنا چاہا تو مجھ سے بند نہ ہو سکا لیکن اسے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے بند کر دیا۔

(۳) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی گزر چکا ہے جب کہ آپ نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے اسلوب کلام کو سن کر فرمایا ”انہایت ابی بکر رضی اللہ عنہا“ وہ ابوبکر کی بیٹی ہے۔

ازالہ ہم جناب کاشفی نے لکھا کہ عرب کو شجاعت و فصاحت پر بہت بڑا فخر نہ تھا لیکن اکثر عورتیں ان دونوں صفات سے خالی ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ جس قسم کو تم ناقص سمجھتے ہو اسے اللہ تعالیٰ کیسے اپنی فرزندگی کے لئے منتخب فرمائے گا۔

قاعدہ اہل تفسیر فرماتے ہیں کہ غیر کا مضاف ہونا عامل جارہ مقدم کو عمل سے نہیں روکتا اس لئے کہ غیر میں نفی کا معنی ہوتا ہے گو یا غیر میں بھی لایمیں ہے۔

(مسئلہ) کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ سونا چاندی اور ریشم عورت کے لئے حلال اور اس کا سنگار لیکن مرد کو حرام اور اس کا استعمال قبیح کیوں کہ مردوں کو عورتوں والی زینت بھلنے سنگار کے مذموم لگتی ہے۔
فائدہ: بحر العلوم میں لکھا ہے کہ آیت سے ثابت ہوا کہ ذی عقل اور طلب سلیم زیب و زینت اور ناز و نعمت میں زندگی بسر کرنے کو پسند نہیں کرتا بلکہ اس سے بچنے کی کوشش کرتا ہے اس لئے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے مذموم اور میوہ بلکہ اسے عورتوں کا شعار بتایا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ناز و نعمت سے بچو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ناز و نعمت میں نہیں پلتے۔

فائدہ: التعمیم بمعنی ایسی شے کا استعمال کرنا جس میں لغو و بربادی (ذلت و فقر) ہو ماکولات سے ہو یا

لبوسات سے۔

غذا اگر لطیف است گور سرری بہر ویرت بدست افتد خوش خوری

ترجمہ: غذا لطیف یا موٹی حاصل ہو اگرچہ دیر سے تیرے ہاتھ لگے خوش ہو کر کھا۔

پیرز حکمت کلمات نم علی اوطاف الفرائش یعنی بستر پر اس وقت سونا چاہئے جب نیند کا غلبہ ہو کُلُّ اَلذَّالِطَام یعنی کھانا اس وقت کھانا چاہئے جب بھوک تائے

پسند سود مند برائے اہل علم ان علماء سے تعجب بالائے تعجب ہے جو فقیر زمان مفتی بصر و علامہ دہر کہلاتے ہیں باوجودیکہ آیت مذکورہ اور اس کے مطابق

احادیث مبارکہ بھی پڑھتے ہیں لیکن ان میں غور و فکر نہ کرتے ہوئے اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع نہیں کرتے یعنی سادگی کو چھوڑ کر اپنے ہارسنگار اور بہترین کھانے اور آرائش و زیبائش کی زندگی کے پیچھے لگے رہتے ہیں۔

۵۔ بچپنوں طفلان منگ اندر سرخ و زرد ۱۰۰ جوں زناں مغرور رنگ و بو مغرور

ترجمہ ۱۰ بچوں کی طرح سرخ و زرد کو نہ دیکھ عورتوں کی طرح رنگ خوشبو پر مغرور نہ ہو۔
دیگر کسی بزرگ نے فرمایا ہے

خویش تن آراء مشو چون بہار ۱۰۰ تا نبود بر تو طبع روزگار

ترجمہ ۱۰ خود کو سنگارنے والا بہار کی طرح نہ ہوتا کہ نہ ہوتیرے سے زمانہ کو طبع۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ وہ مرد جو اپنے ہارسنگار میں لگا رہتا ہے وہ درحقیقت عورت ہے ورنہ عقلمند انسان کو اتنا لباس چاہیے جس سے گرمی اور سردی دور کی جاسکے البتہ مرد پر لازم ہے کہ اپنے باطن کو سنوائے کیونکہ انسان کا باطن نظر نگاہ نگاہ حق ہے عورتوں میں چونکہ عقل کی کمی ہوتی ہے اس لئے کہ وہ سونے چاندی اور بہترین زیورات اور لباس کے درپے رہتی ہیں مرد و عورت کی عبرت کے لئے مذکورہ ذیل شعر کافی ہے۔

نشد عزیز تو از کعبہ ابن لباس پرست ۱۰۰ بجائے کہ بسا لے رسد قناعت کن

ترجمہ ۱۰ اے لباس پرست اس کعبہ کو دیکھ جو تجھ سے سب کو عزیز ہے اس کی طرح سال میں ایک لباس پر قناعت کر۔

جس طرح صاحب روح البیان قدس سرہ نے اپنے زمانہ کے علماء و دانش کے ناز و نعم اور ان کے لباس و خوراک وغیرہ پر طعن فرمایا ہے کچھ فقیر کو بھی

تبصرہ از فقیر اویسی غفرلہ

اپنے دور کے علماء و دانش سے زیادہ شکایت ہے کہ ان شریف آدمیوں نے اظہارِ برکت کو ترک کر کے انگریز جمیٹ کے طریقہ

کار کو اپنایا ہے نہ صرف لباس میں بلکہ اپنی تہذیب و تمدن اپنے معاشرہ کے جملہ شعبوں میں ملک ملک کے دشمن کی

تقلید فرماتے ہیں۔ صرف لباس کو لیجئے کہ پگڑی اتار دی تو ننگے سر یا پھر ٹوپی وہ بھی کیسی پس ایسی ویسی کرتا

اتارا پھر وہی پہنا جیسے آج عوام کے سلسنہ ہے چادر اور شلوار چھوڑی اور پینٹ پہن لی۔ یہ ان دوستوں کی بات

تجھے ترقی پسندوں کو خوش کرتے ہیں مجبوری محض بھی محض مجبوری اور ایک یہاں ہے ورنہ ہمارے سلاطین و حکماء اللہ

تعالیٰ ہمارے سے زیادہ ترقی یافتہ اڈار میں زندگی بسر فرما گئے۔ دوسرے بعض حضرات سنت نبوی کے قریب تو ہوتے

ہیں لیکن اونچے سے اونچے پکوان کا مظاہرہ کرتے ہیں اور عذریہ کہ جدت پسند قناعت سے نہ دیکھیں یہ عذر رنگ بھی

ایسے ہی ہے ورنہ جدت پسند اس سے زیادہ قناعت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں جب وہ سمجھتے ہیں جیسے ہم ویسے یہ

ہاں فقیر اویسی غفرلہ سادگی کو شعار اسلام سمجھ کر اعلیٰ دولت کے علماء و دانش کو قیمتی لباس وغیرہ سے نہیں روکتا

لیکن جب اس میں نیت صالح کے ساتھ اپنی دولت سے فقراء و مساکین کو سہارا دیں تو وہی دولت ابدی ہے
جیسا کہ ہمارے اکابر علیہ السلام نے تاریخ میں بہت سے اعلیٰ لباس وغیرہ سے مزین تھے

تفسیر عالمائے

و جعلوا الملائكة الذین ہم عباد الرحمن اناثا، کفر کے ضمن میں ان کے دورے کفر کا ذکر
فرمایا اور انہیں تنبیہ کی کہ تم آتنا پاگل اور بے وقوف ہو کہ اللہ تعالیٰ کی اکل و اکرم مخلوق کو
رذیل و ترین ثابت کر رہے ہو یعنی ان ملائکہ جو ہر وقت بارگاہ حق کے حضور میں عبادت میں مشغول اور اس کے
قرب میں مقرب ہیں انہیں اللہ تعالیٰ کی رُکیاں بتاتے ہو اس لئے کہ رُکیاں کینز نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ
انسان کی اولاد اس کی غلام نہیں بن سکتی اس میں ان کے اس عقیدے کی تکذیب ہے کہ ”الملائكة بنات اللہ“
فرشتے اللہ تعالیٰ کی رُکیاں ہیں۔ (معاذ اللہ) ”اِنَّ سَعْدُ اَاطِقْتُمْ“ یہ الشہود سے ہے بمعنی الحضور الشہادۃ سے
نہیں یعنی جب اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو پیدا فرمایا تھا کیا یہ کافر اس وقت حاضر تھے کہ انہوں نے آنکھوں سے دیکھا ہو
کہ اللہ تعالیٰ انہیں رُکیاں بنا کر پیدا فرما رہے اگر وہ حاضر تھے تو پھر کہنے کے حق دار ہیں کہ ہمیں ملائکہ رُکیاں ہیں کیونکہ
ایسا دعویٰ شاہد سے ہو سکتا ہے لیکن وہ خود اقرار ہی ہیں کہ وہ ان کی تخلیق کے وقت موجود نہیں تھے تو ثابت ہوا کہ
ان کا یہ دعویٰ جھوٹا ہے اس میں ان کی جہالت کا اظہار اور ان کے ساتھ ہنسک ہے کیوں کہ یہ عقیدہ انہوں نے
اپنے آباؤ اجداد سے سنا اور وہ بھی ان کی طرح جھوٹے اور جاہل تھے

مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ نجومی جو محض النکل و پچو اور تخمینہ سے آنے والے حالات بتاتے ہیں وہ
بھی جھوٹے کذاب ہیں کیوں کہ غیب کی خبر دیتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر کوئی بتائے تو جھوٹا ہوتا ہے
انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اس حکم میں شامل نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے جلتے اور بتاتے ہیں۔
(نافعہ ولا یکن من الوہابین)

نجومی کی کہانی

ایک نجومی گھر میں داخل ہوا تو اپنی عورت کے ساتھ بیگانے مرد کو دیکھ کر وادیا
کرنے لگا اور مخالف کو گالی دیں اور یہاں تک کہ ہاتھ پائی تک نوبت پہنچی کسی

اللہ والے کو حال معلوم ہوا تو فرمایا سے

تو برا درج تلک چہ دانی چیت . . . یو خداتی کہ در سرائے تو کیت

ترجمہ: تجھے آسمان کی بلندیوں کی کیا خبر جب تجھے معلوم نہیں کہ تیرے گھر میں کون ہے۔

الحمد للہ فرمایا کہ ایک دفعہ نجومیوں نے بالاتفاق اعلان کیا کہ ۵۸۲ھ
شعبان میں جلہ عالم آندھی کے طوفان سے تباہ و برباد ہو جائے گا

حکایت نجومیوں کی

اس سے تمام بادشہوں کو بہت ڈرایا اور دلیل یہ بتائی کہ اس دن چھ ستارے میزان میں لکھے ہو رہے ہیں

جلہ . . . منافذ اوتی عفرہ

فائدہ: سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ سُکُوت میں سین تاکید کا ہے ممکن ہے استعفاف کا ہوا نہیں اپنے رحم و کرم کا اظہار فرمایا کہ اگر تم اپنے بکے ہوئے سے توبہ کرو تو تمہیں معاف کیا جائے گا لیکن ان غریبوں کو تو اس کا علم بھی نہ تھا۔

حدیث شریف میں ہے کہ ایک فرشتہ

انسان کے دائیں مونڈھے پر ایک اس کے بائیں پر بیٹھا ہے دایاں نیکیاں لکھتا ہے بایاں برائیاں دایاں بائیں کا انسر (این) ہے خود تو بندے کی نیکی کو نے پر دس ثواب لکھ لیتا ہے لیکن بندے کی برائی کو نے پر وہ بائیں ہلے کو لکھنے سے روک کر فرماتا ہے ذرہ ٹھہر جا ممکن ہے برائی سے توبہ کرے۔ یا اللہ تعالیٰ سے سچے دل سے استغفار کرے یا اس کی تسبیح پڑھ کر اسے راضی کرنے لیے ہی اسے سات سات تک کہنے سے روک رکھتا ہے،

کراما کا تبین کہاں رہتے ہیں | ابن جریر نے فرمایا کہ کراما کا تبین دو فرشتے ہیں۔

۱۱) دائیں جانب

(۲) بائیں جانب :

آدائیں جانب والا بندے کی ٹکی دوسرے شہت کے بغیر لکھو قتل ہے لیکن بائیں جانب والا بندے کی برائی کھنے کے وقت دائیں جانب والے کو گواہ بناتا ہے جب انسان بیٹھا ہو ملے تو دایاں دائیں جانب اور بایاں بائیں جانب ہوتا ہے جب چلتا ہے تو دایاں آگے اور بایاں پیچھے جب سوتا ہے تو دایاں سر ملنے کی طرف اور بایاں پاؤں

۵۔ اضاۃ اویسی غفرلہ

کی طرف رہتا ہے۔

مسئلہ: کفار کے ساتھ بھی اہل ایمان کی طرح نگران فرشتے اور کراماتیں ہوتے ہیں۔

(سوال) تم کہتے ہو کہ کافر کتنا ہی نیکیاں کرے اس کی نیکیاں نہیں لکھی جاتیں پھر اس کے ساتھ دائیں فرشتے کے رہنے کا کیا فائدہ۔

(جواب) چونکہ وہ بائیں فرشتے کا گواہ بھی ہے اگرچہ وہ کچھ لکھتا نہیں لیکن بائیں فرشتے کا گواہ تو ہے۔

فائدہ: بعض محدثین نے فرمایا کہ ملائکہ ان کے ساتھ ہر وقت رہتے ہیں صرف جماع اور تفصلے حاجت کے وقت دور ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ: شرح الطریقہ میں ہے کہ جماع اور تفصلے حاجات کے وقت بلونا سخت مکروہ ہے اس لئے کہ اس وقت کی گفتگو سے فرشتوں کو سخت تکلیف پہنچتی ہے کیوں کہ انہوں نے انسان کے ہر عمل کو لکھنا ہوتا ہے۔

(سبق) انسان پر لازم ہے کہ وہ ادب کرے اور اپنے ہر عمل کی حفاظت کرے اور برائی سے دور بھاگے اور نیکی کے لئے جلد بازی سے کام لے۔

حدیث شریف | اللہ تعالیٰ کے ہاں خیر و شر کے خزینے ہیں ان کی چابیاں انسان خود ہیں وہ انسان بڑا خوش قسمت ہے جو خیر اور بھلائی کی کئی چیز ہے اور وہ انسان بہت بڑا بدبخت ہے جو برائیوں کی کئی چیز ہے۔

تفسیر صوفیانہ | آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو مہلت بخشتا ہے تاکہ برائیوں سے توبہ کر سکے اور نیکیاں کما سکے اور پھر انہیں دنیا میں بھی عذاب نہیں دیتا۔ تاکہ انسان کو اپنے پروردگار کی عفو اور لطف و احسان پر بھروسہ ہو کیونکہ اسے لطف و احسان محبوب تر ہے۔ غضب و انتقام اس کے ارادے میں شامل نہیں اسی لئے بندوں کو مہلت بخشتا ہے تاکہ کفر و معاصی سے توبہ کر سکیں۔

(۱) بیانا بر ایریم دستی زول کہ نتوان بر آورد فرد اذ گل
(۲) فریز و خدا آب روائے گئے کہ ریز و گناہ آب چشمش بے

ترجمہ: آیت کہ ہم دل سے ہاتھ لائیں یعنی عمل نیک کریں کیوں کہ کل یعنی مرنے کے بعد مٹی سے باہر نکلنا نہ ہو سکے گا یعنی عمل نیک ہو سکیگا
(۳) اللہ تعالیٰ اس کی عزت ضائع نہیں کرتا جو گناہوں سے آنکھوں سے آنسو بہائے۔

اللہ تعالیٰ سے توفیق کی استدعا ہے کہ ہمارے سے وہ کام کر لے جو اسے محبوب اور پسند ہیں

تفسیر عالمیانہ | ”وقالوا لولم اخرجنا من اعدائنا ہم“ یہ ان کے کفر کے دیگر فن کا بیان ہے یعنی وہ کافر و مشرک جو ملائکہ کی پرستش کرتے ہیں کہتے ہیں کہ اگر رب رحمن چاہتا تو ہم ملائکہ

قی پرستش نہ کرتے اس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ ملائکہ کی پرستش اللہ تعالیٰ کی مرضی کے عین مطابق رہے۔
(معاذ اللہ) ان کا عقیدہ تھا کہ اگر یہ عمل قبیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ ہمیں روکتا چونکہ اس نے انہیں روکا نہیں اسی
لئے انہیں یقین تھا کہ اس سے وہ راضی ہے حالانکہ خود بھی معترف تھے کہ یہ قبیح عمل ہے۔

فائدہ: ان کے کلام باطل کی بنیاد و مقدمات پر ہے
(۱) ان کا ملائکہ کو پوجنا اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے۔

(۲) جب وہ اس کی مشیت ہے تو راضی بھی ہے

دوسرے مقدمہ میں صریح خطا کا بیٹھنے اس لئے کہ مشیت کے

معنی بعض ممکنات کو بعض دوسروں کو ترجیح دینا اس میں جابین میں سے جانب واحد کے لئے رضا و عدم رضا کا اعتبار
نہیں ہوتا اس لئے ان کی جہالت کا اظہار فرمایا کہ ”اللہم بذلک من علم“ اس کا انہیں علم نہیں یعنی یہ جو کہتے ہیں
کہ ان کے ان اعلان میں اللہ تعالیٰ کی مشیت بھی اور رضا بھی جہاں پر مطلق مشیت مراد نہیں اس لئے کہ مطلق
مشیت کی بے شمار آیات صریحہ وجود میں اور انہیں اس کا مستند علم نہیں ”ان ہم لا یخبرون“ نہیں ہیں وہ
مگر یہ کہ جو ٹھٹھاتے ہیں اس لئے کہ انہیں کذب آتا ہے اور ہر وہ بات جو ظن و تخمین سے ہو اسے بھی
خاص کہتے ہیں وہ واقع کے مطابق ہو یا مخالف اس لئے کہ کہنے والے نے وہ بات نہ علم سے کہی اور نہ ہی غلبہ ظن
سے اور نہ ہی کسی معتمد علیہ سے سنا کہ جس کے ظن و تخمین پر اعتماد کیا جائے جیسے تخمینہ کرنے والے اپنے امور
میں تخمینہ کرتے ہیں اور جو شخص اس طرح کی باتیں کہے وہ جھوٹا ہوتا ہے اگرچہ اس کی بات بخبر بہ کے عین
مطابق ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ”اذا جاؤک المنافقون قالوا نشہد انک رسول
اللہ علی ان قال ان المنافقین لکاذبون“ جب تہا پاس خان آکر کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں بیگناہ اللہ کے رسول ہیں
لیکن منافقین جھوٹے ہیں۔

ملاحظہ فرمائیے: فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اگر مشیت
کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف اہل ایمان سے صادر ہو تو تو حید ہے۔ اگر کافر ہو تو کفر ہے کیونکہ وہ یہ اسناد
غدارہ تعصب اور حقیقتہ الامر سے جہلت کی وجہ سے کہتا ہے ”ربہ“ دوسرے مضمون کی طرف رجوع فرمایا تاکہ
معلوم ہو کہ ان کی نقل کی سند بھی جھوٹی ہے۔ کما قال ”ام آیتنا ہم“ کیا ہم نے انہیں دی کتابا من قبلہ“
قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے یا ان کے اس دعویٰ سے پہلے جو کہہ کر تھے کہ بت پرستی یا ملائکہ
کو بنات اللہ کہنا اللہ تعالیٰ کی رضا اور مشیت ہے ”ہنم بہ“ پس وہ اسی کتاب کے ساتھ ”مستسکون“
تمسک اور اسی پر اعتماد کرنے والے ہیں ”اور ظاہر ہے کہ ان کے ہاں کوئی کتاب نہیں۔ اس اعتبار سے
ان کے پاس نقلی حجت ہے نہ عقلی

۔ (عل لغات) استمسک اہل عرب اس وقت بولتے ہیں جب کسی

شے سے تمسک کریں۔ تاج المصادر میں ہے کہ الاستمساک بمعنی چنگل مارنا اس کی بار تقدیر کی ہے المفردات میں ہے "امساک استمسک" بمعنی کسی شے سے متعلق ہونا اور اسے محفوظ کرنا اور استمسک بالشیء یہ اس وقت بولتے ہیں جب شے کے امساک میں جدوجہد کی جائے۔ "بل قالوا انا وھذا آباءنا علی ائمتہ" بلکہ انہوں نے کہا کہ ہم۔ اپنے آباء کو ایک دین پر پایا۔ ائمہ بمعنی دین اور وہ طریقہ جس کا قصد کیا جائے امام راغب نے فرمایا ائمہ بمعنی وہ جماعت جسے کوئی امر جمع کرے وہ امر دنیوی یا دینی یا وہ ایک زمانہ میں جمع ہوں یا ایک مکان میں اس کا جمع کرنا تسخیر ہوا اختیار۔ اب بمعنی یہ ہوا کہ ہم نے اپنے آباء کو ایسے امر پر پایا جس پر سب مجتمع تھے "و ان علی آثار ہم مہندون" مہندون ان کی خبر۔ اور ظرف مہندون اس کے۔ اس کی تہم تحمیں کے لئے ہے اور اسے علی۔ اس لئے لایا گیا کہ ثبوت کے معنی کو متنبہ ہے الاثر بفتح تین بمعنی شے کا بقیہ آثار بمعنی اعلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سن مبارکہ کو بھی اس لئے آثار کہا جاتا ہے۔ امام راغب نے فرمایا کہ اثر بمعنی اس شے کا حصول جو اس کے وجود پر دلالت کرے اس لئے وہ طریقہ جو متفہین پر دلالت کرتے اسے اثر کہتے ہیں اب معنی یہ ہوا کہ کفار نے تو کون دلیل مثالی لائے نہ نقلی بلکہ خود معترف ہیں۔

چہ قدر را بتقلید توان پیروند ... رشتہ کوتاہ بود سرش نوا موندہ را

ترجمہ: کتنا قدر تقلید کے لئے چلنا چاہیے اس لئے کہ نواز پیرہ کا دھاکہ کوتاہ ہوتا ہے

غلط تقلید کی مذمت اور ازالہ و ہم غیر مقلدین | اس میں تقلید کی مذمت ہے تقلید کا مطلب یہ ہے کہ بلا دلیل کسی کی نہ۔

ماننا فروع و مسائل شرعیہ میں تقلید جائز ہے ہاں اعتقادات اور اصول دین میں تقلید ناجائز ہے بلکہ اعتقادات میں نظر و استدلال ضروری ہے۔

مسئلہ۔ مسئلہ کا ایمان عند الاخلاف و اہل ظواہر صحیح اور درست ہے یعنی جو امور اس پر واجب ہیں مثلاً عالم کو احادیث اور سانحہ کے وجود اور اس کے منغات اور ارسال الرسل اور وہ جو کچھ لائے انہیں بلا دلیل حق نامائے تو اس کا ایمان قابل قبول ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراب اور یحیوں اور عورتوں اور غلاموں اور کینزوں کا ایمان بھی مانا حالانکہ وہ دلائل کو جاننے تک نہیں تھے۔

مسئلہ۔ ترک دلائل کی وجہ عامی مقلد گہکار ہو گا اور استدلال کا مقصد یہ ہے کہ اثر سے موثر کی طرف اور مصنوع سے سانحہ کی طرف جس طریق سے بھی ہو منتقل ہونا اس میں مغرور۔ کہیں اور نتیجہ نکلنے کے لئے فقہاء کو مرتب کرنے (مسیاک کہ علم معقول میں ہوتا ہے) کی کوئی ضرورت نہیں۔ مثلاً جو اسلامی ملک میں پیدا ہوا اور پلا اور

جوان ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی صفائے کو دیکھ کر کہہ دیا ہے۔ سبحان اللہ وہ تقلید کی تعریف سے خارج ہے یعنی اس کا ایمان متقلدانہ نہیں بلکہ محققانہ ہے (کذا فی فہم الخاطب)۔

فائدہ ۱: علم ضروری علم نظری سے اعلیٰ و افضل ہے اس لیے کہ علم ضروری کسی وقت بھی زائل نہیں ہوتا۔ یہ کشف و عیان کا مقدمہ ہے اور تادمہ ہے کہ مشاہدہ کے بعد کئی اسطرح کی ضرورت نہیں رہتی۔ ۸۔
ساکنان حرم از قبلہ نما آزا دند۔ حرم کے پہننے والوں کو قبلہ نما کی ضرورت نہیں۔

مشندی شریف میں ہے۔

چون سدی بر بامہلئے آسان ۔۔۔ سرد باشد جب توئے زردبان

ترجمہ ۱: جب تو آسمان کی چھت پر چڑھ جائے تو سیڑھی کی جستجو ختم ہو جائے گی۔

(دکذک) بیس کہ مذکور ہوا کہ وہ حجتہ قائم کئے سے عاجز ہیں اور تقلید میں گرفتار ہیں ایسے ہی ممالا سنامن قبلک فی قریۃ من نذیر ہم نے آپ سے پہلے کسی ڈر سنانے والے کو کسی بستی میں نہ بھیجا۔ الا قال مترفعاً مگر اس کے لیڈرس اور جاہر ظالموں نے کہا۔ انا وجدنا آباءنا علی امۃ بئیک ہم نے اپنے آباؤ کو ایک طریقہ اور دین پر پایا۔ واما علی اندک اور ہم ان کے طریقے اور اعمال پر۔ متقدمون اقدار کرنے والے ہیں۔ اما رسلنا الخ جلد ستانفہ ہے اور ولایت کرتا ہے کہ ان کے آباؤ بھی ان کی طرح اندر چھ متقدم تھے ان کے پاس بھی کوئی سند نہیں تھی۔

(نکتہ) متفرقین کی تخصیص اس لئے کہ تنعم اور باطل امور کی محبت نے انہیں تقلید کا دیوانہ بنا دیا تھا
(حل لغات) اترفتہ النعمۃ یعنی اسے نعمت نے سرکش بنایا اور سترنین سے اغیاء اور وہ لیڈر مراد ہیں جنہیں نعمت اور دنیا کی وسعت عیش نے سرکش بنا کر ازوی نعمتوں سے غافل کر دیا تھا۔

تفسیر صوفیانہ | اس میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو شہوات نفسانیہ میں مہمک اور لوازم دین اور احکام شرع سے متنفر ہیں۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ ان لوگوں کا کیا حال ہے جو دنیا داروں کی طرف راغب اور ان عبادت گزاروں سے متنفر ہیں جو قرآن کے عامل ہیں لیکن ان کی طباع کے موافق نہیں اس معنی پر وہ بعض آیات پر ایمان لائے ہیں اور بعض آیات سے کفر کرتے ہیں اور ان اور اپنی قدر معلوم اور مدق مقسوم اور اجل مقرر کو بغیر سعی کے حاصل کرتے ہیں اور وہ امد جو بسر موفور اور سعی مشکور کو سعی سے حاصل کیا جاتا ہے اسے حاصل نہیں کرتے اور اس تجارت کے لئے کوشش نہیں کرتے جن کو کبھی نقصان نہیں ہوتا بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیوی امور کو اپنے ذمہ کرم لگایا ہے لیکن اخروی امور ہمارے لئے طلب فرمائے ہیں کاش ہمارے سے وہ دنیا طلب فرما اور آخرت اپنے ذمہ کرم لگاتا۔

(سبقت) قتلند وہ ہے جو ہدایت یا ننتہ بزرگوں کی اقتداء میں رہتا ہے اور آخرت کی تعمیر میں مشغول ہوتا ہے جیسا کہ ارباب یقین کا طریقہ ہے حضرت صاحب نے فرمایا ہے

برسنی آئی نبعملے الوان زیہار تا تو ان عم خورد رفت ایوان کن
کار عاقل نیست بند خویش نیکم ساختن عمر خود را صرف در تعمیر بایں زندان کفزن
ترجمہ ۱ مختلف نعمتوں کے حصول پر تو کامیاب نہ ہو گا جہاں تک جو کے عم دوسروں کا کھنا مختلف نعمتوں کی نگہ کر۔
قتلند کا کام نہیں اپنے بند مبنوہ کرنا اپنی عمر اس قید خانہ کی تعمیر میں ضائع نہ کر۔

”قالیٰ ان مندرین میں ہر ایک نذر نے اپنی استوں کو فرمایا جب کا فزون نے بت پرستی کی ملت بیان کی
”اولو جنکم کیاتم اپنے آباء کی تقلید کرتے ہو اگرچہ لوگوں تمہارے ہوں “بہادی“ ایسا دین جو زیادہ ہدایت و
رشد والا ہو واما وجدتم علیہ آباءکم“ اس سے کہ سپر تم نے اپنا آباء کو پایا یعنی وہ گمراہی پر تھے اور ہدایت سے
کوسوں دور۔

(سوال) اعدی سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بھی ہدایت تھی۔

(جواب) یہ ان کے عقیدہ کے مطابق فرمایا اس لئے کہ وہ اپنی گمراہی کو ہدایت سے تعبیر کرتے تھے۔ ”قالوا انما ادرستم
بر کاذبون“ ہر امت کے کاذبوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کو جواب دیا کہ جو کچھ تم لانے ہو اس سے ہم کافر ہیں یعنی ہم
اپنے آباء کی اقتداء میں بہت زیادہ ہدایت پر ہیں اور اسی پر ہم ثابت قدم ہیں اس سے ہم سر نہیں ہٹیں گے اس میں
ان کی حکایت کو اختصار بیان کیا گیا ہے جیسے یا ایہا رسول کوا من طینت ہیں فائدہ اس میں اٹا ہے کہ وہ کفار اپنے

آباء کی تقلید میں ڈٹے ہوئے تھے اور گمراہی پر مصر تھے کہ اس سے بٹنے کا تصور بھی مشاہدے سے اور رسل کرام کو مایوس کن
باتیں سنائیں کہ وہ تمہاری باتوں میں آنے والے نہیں اور نہ ہی وہ ان باتوں کو خیال میں لانے کے لئے تیار ہیں۔

خلق را تقلیدشان بر باد داد کہ دو صد لغت برین تقلید باد

گرچہ غفلت سے بالامی بمرور مرغ تقلیدش بہ پستی می پرد

ترجمہ ۱ مخلوق کو ان کی تقلید نے برباد کیا ایسی تقلید پر ہزار لغت۔

اگرچہ اس کی عقل اوپر جانا چاہتی ہے لیکن اسے تقلید کا مرغ نیچے گراتا ہے۔

تفسیر علامہ: ”فانتم اہلہم“ ہم نے ان متقلدین معاندین کی جڑ کاٹ کر بدلہ لیا اس لئے کہ ان کا کوئی عذر باقی نہ چھوڑا اور فاعل ظریف
کان عاقبتہ المکذبین پس دیکھیے ان مکذبین کا انجام کیا ہوا یعنی ان اہم مذکورین کا کیا حشر ہوا کہ جنہوں نے انبیاء علیہم السلام
کی تکذیب کی فلذا اسے محبوب علیہ السلام آپ اپنی قوم کی تکذیب سے طال نہ کیجئے اس لئے کہ آپ کا پروردگار ان سے
اپنے اسم منتقم سے بدلہ لے گا کیونکہ ہر شے پر اسی کا قبضہ اور وہی ہر شے پر غالب ہے۔

ملفوظ علی رضی اللہ عنہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نیک بخت وہ ہے جو دوسروں سے نصیحت حاصل کرے یعنی نیک بخت وہ انسان ہے کہ جب دوسرے کا فرد بے دینوں اور نالائقوں کو پسند و نصیحت کی جائے تو وہ اپنے لئے نصیحت سمجھ کر اس پر کاربند ہو۔

حکایت ثعلبی نے لکھا کہ شیر بھڑیا، لومڑی، شکار کھیلے۔ حمار وحشی، ہرن، خرگوش کا شکار کر لئے شیر نے بھڑیے کو تقسیم کا دیا تو بھڑیے نے کہا کہ حمار وحشی آپ کے لئے اور ہرن میرے لئے اور خرگوش لومڑی کا۔ شیر نے غصہ سے بھڑیے کے سر پر تھپڑ مارا تو بھڑیا شیر کے آگے گرا پھر شیر لومڑی سے غائب ہوا تو لومڑی نے کہا کہ آپ گدھا کو بیس کو تبادلہ فرمائیے ہرن کو رات کو کھائیے اور خرگوش ان دونوں کھانوں کے درمیان کھائیے شیر نے لومڑی سے کہا یہ تقسیم تو نے کہاں سے سیکھی لومڑی نے اس سزا نے مجھے سبق دیا جو بھڑیے نے پائی۔

(سبق سے) انسان تمام موجودات سے زیادہ عقلمند ہے وہ اس طرح کی نصیحت بہت کم حاصل کرتا ہے۔
حکایت بادشاہ نے اپنی بارگاہ لڑکی سے پوچھا کہ لذیذ ترین کیشے سے اس نے کہا شراب، جماع، حکومت بادشاہ نے کہا کچھ کیسے معلوم ہوا جب کہ کچھ ان چیزوں کی ہوا بھی نہیں گئی۔ لڑکی نے جواب دیا شراب کے متعلق تو یوں معلوم ہوا کہ آپ اسے پیتے ہیں تو پھر سر کے درد سے دھڑکیں مارتے ہو لیکن پھر بھی پیتے ہو۔ ایسے ہی تم میری والدہ سے ملاقات (جماع) کرتے ہو اور وہ نیکے جھنڈے دنت موت کے قریب ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود پھر بھی وہ تمہارے بستر پر پڑی نظر آتی ہے۔ حکومت کا معاملہ بھی یوں ہے کہ میں آپ کے ملازموں کو دیکھتی ہوں کہ آپ سے سخت سے سخت تر سزائیں پلتے ہیں لیکن پھر بھی آپ کا پیچھا نہیں چھوڑتے اس سے کچھ معلوم ہوا کہ یہ تینوں معاملے دنیا میں لذیذ ترین ہیں۔

حضرت شیخ سعدی مقدس سرہ نے فرمایا

ندائستی کہ بینی بند بر پائے چو در گوشت نیاید پند مردم
وگرہ گر نداری طاقت پیش ممکن انگشت در سوراخ کز دم
ترجمہ : تمہیں معلوم نہیں کہ جس کے پاؤں کسی لذت میں جم جائیں ہزار نصیحت کرو قبول نہ ہوگی۔ اگر تجھے دکھ اٹھانے کی طاقت نہیں تو بچھوں کی بلوں میں انگلی نہ دبا۔

فائدہ : امثال میں کہا کرتے ہیں۔ "المومن لا یلدغ من جحر مرتین" مومن ایک بل سے دوبار نہیں ڈسا جاتا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں نفس ناسیہ تاسیہ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دنیا میں گناہوں کے دباؤ کو دوبار نہیں چکھتا یعنی جب اس سے کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سزا تصور لاتا ہے تو پھر اس گناہ کے قریب نہیں سمجھتا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت و توفیق اور عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّیْهِ وَقَوْمَهُ إِنِّیْ بَرَاءٌ مِّمَّا
 تَعْبُدُونَ ○ إِلَّا الَّذِیْ فَطَرَنِیْ فَإِنَّهُ سَیَهْدِیْنِ ○
 وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِیَةً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ ○ بَلْ
 مَتَّعْتُ لَهْوَآءٍ وَأَبَآءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ
 مُّبِیْنٌ ○ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ
 كَافِرُونَ ○ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ
 الْقَرِیْنِیْنِ عَظِیْمٍ ○ أَهَمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ
 نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِیْشَتَهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا وَدَعْنَا
 بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ وَرَجَّیْتُ لَیْسَ خِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرَآءَ
 وَرَحْمَتِ رَبِّكَ خَیْرٌ مِّمَّا یَجْمَعُونَ ○ وَلَوْلَا أَنْ یُكُوْنَ
 النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَنْ یَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَیُوقِعَهُمْ
 سِقْقًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَآرِجَ عَلَیْهَا یُظْهِرُونَ ○ وَلَیُوقِعَهُمْ
 أَلْبَابٌ وَسُورٌ أَعْلَیْهَا یُتَكْوَنُ ○ وَنُزُفًا طَائِفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِکَ
 لَمَّا مَتَّلَعُ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ
 لِلْمُتَّقِیْنَ ○

ترجمہ: اور جب ابراہیم نے اپنے باپ اور اپنی قوم سے فرمایا میں بیزار ہوں تمہارے معبودوں سے
 سوا اس کے جس نے مجھے پیدا کیا کہ ضرور وہ بہت جلد مجھے راہ دے گا اور اسے اپنی نسل میں باقی
 کلام رکھا کہ کہیں وہ باز آئیں بلکہ میں نے انہیں ان کے باپ دادا کو دنیا کے فائدے سے دیکھے
 یہاں تک کہ ان کے پاس حق اور صاف بتانے والا رسول تشریف لایا اور جب ان کے پاس

حق آیا بولے یہ جادو ہے اور ہم اس کے منکر ہیں اور بولے کیوں نہ اُتتا را گیا یہ قرآن ان دو
شہروں کے کسی بڑے آدمی پر کیا تمھارے رب کی رحمت وہ بانٹتے ہیں ہم نے ان میں
ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بانٹا اور ان میں ایک کو دوسرے پر درجوں بلندی
دی کہ ان میں ایک دوسرے کی منہسی بنائے اور تمھارے رب کی رحمت ان کی جمع جتناسے
بہتر اور اگر یہ نہ ہوتا کہ سب لوگ ایک دین پر ہو جائیں تو ہم ضرور جہنم کے منکروں کے
لیے چاندی کی چھتیں اور سیڑھیاں بناتے جن پر چڑھتے اور ان کے گھروں کے لیے چاندی
کے دروازے اور چاندی کے تخت جن پر تکیہ لگاتے اور طرح طرح کی آرائش اور بیجو کچھ ہے
جیتی دنیا ہی کا اسباب ہے اور آخرت تمھارے رب کے پاس پرہیزگاروں کے لیے ہے۔

تفسیر عالمانہ | وا ذیل ابراہیم لایمہ اور اے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم یاد کیجئے جب کہ فرمایا ابراہیم علیہ السلام
آگ سے نکلنے کے بعد اپنے اب یعنی چچا تارح کو جسے آذر کہا جاتا ہے اور جو کہ بت گھڑتا تھا
اسی لئے اے آذر سے تعبیر کیا جاتا ہے ”دومر“ اور اپنی قوم کو جو کہ آبائی تقلید میں بت پرستی میں مہمک تھے اسی لئے
ان سے میزاری کے طور فرمایا انہی بوز حاتمعدون میں اس سے بری الذمہ ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو اور وہ اسی
لئے فرمایا کہ آپ نے توحید پر براہین قاطعہ قائم فرمائے تاکہ اعتدالی مسلک پر چلیں اور اعتدال کریں اگر وہ خواہ مخواہ تقلید کے
عاشق ہیں تو پھر اس مسلک حق پہ آجائیں جو کہ ان کے آباؤ کا بہترین اور اشرف مسلک ہے براہ نفع الہاد مضد ہے
اور آپ کا اپنے آپ اس صفت سے موصوف کرنے سے مبالغہ مطلوب ہے اسی لئے یہ صیغہ مذکر و مونث اور واحد کے
لئے مستعمل ہوتا ہے اور جمع کے لئے بھی مثلاً کہتے ہیں ”نحن ابرار“ اور بری مذکر واحد کیلئے اور
مونث واحد کے لئے برائیہ اور جمع کے لئے برئیات آتا ہے اس کا معنی یہ ہوگا کہ میں تمہاری غیر اللہ کی پرستش سے
بیزار ہوں یہ اس وقت ہے جب کہ ماسد یہ ہو یا معنی یہ ہوگا کہ میں تمہارے معبودوں سے بیزار ہوں یہ اس وقت
ہے جب کہ ماموصلہ ہو اس وقت اس کا عائد محذوف ہوگا۔ الا الذی فطر فی یہ استثناء منقطع ہے اگر معبودوں
سے ان کے بت مراد ہوں اب معنی یہ ہوگا کہ لیکن میں اس سے بیزار نہیں ہوں جس نے مجھے پیدا فرمایا اور الفطر بمعنی
لئے کو لیے پیدا کرنا جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو مثلاً کہا جاتا ہے ”فطرت البشر“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کنوئیں
کو از سر نو کھودا جائے اور اس سے پہلے کوئی کنواں نہ تھا کہ جسے کھودا گیا یا یہ استثناء متصل ہے اس معنی پرستش
ہیں۔ ذوی العقول وغیر ذوی العقول ہر مخرج کے میوؤ شامل ہیں وہ اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ بت پرستی
کرتے تھے یا یہ الا صفت کا ہے اس معنی پر ماموصلہ ہے اب معنی یہ ہوگا کہ میں تمہارے تمام معبودوں سے بیزار ہوں

سوائے اس ذات کے جس نے مجھے پیدا فرمایا کیونکہ الالمعنی غیر جمع منکولہ غیر موصوفہ کی صفت واقع ہوتا ہے اور موصوفہ یہاں پر الہیہ ہے جیسا کہ ابن حاجب کا مذہب ہے "فانہ سیہدین" تو وہی مجھے ہدایت پر ثبات قدم رکھینگا اور مجھے وہ راہ دکھائے گا جو اس پہنچنے سے اور اعلیٰ اور برتر ہوگا اسی لئے یہاں پر سین استقبالیہ لائے حالانکہ سورہ شعرا میں سین استقبالیہ نہیں۔ کما قال تعالیٰ "فہو سیہدین" موزوں تر یہ ہے کہ یہ سین تائید کا ہے استقبالیہ نہیں اور سیفہ مضارع استمرار کے لئے یعنی مجھے اس کی دائمی ہدایت نصیب ہوتی ہے زمانہ حال میں بھی اور زمانہ استقبالیہ میں بھی "وجعلنا اور اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو عین کلمہ توحید بنایا اس لئے کہ ان کا "فانہ سیہدین" کہنا بھی توحید ہے اور پھر اس سے قبل ان کا ہر معبود باطل تھے نیزاری کا اظہار بھی معبود برحق کی توحید کا صاف اقرار ہے گویا انہوں نے اس عبارت سے صاف طور کہا "لا الہ الا اللہ" کلمہ یا تبت فی عقبہ ایسا کلمہ جو ان کے پیچھے یعنی اولاد میں باقی رہنے والا ہو چنانچہ اس کی تصریح اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمائی کما قال ودعٰی بہا ابراہیم بنیہ ولیعقوب (الایۃ) اور ابراہیم علیہ السلام پر جب مارا گھڑا ہوا تو اس کے بعد بھی فرمایا جو اوپر مذکور ہوا اور اس جملہ مذکور کا صدور آپ کی اولاد کے لبوں کے بعد ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے داعی الی الاسلام پیدا ہوئے۔ اور تباہیت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔

(حل لغات) اہم راعف نے فرمایا کہ کما ہے کہ پچھلے حصے کو عقب کہا جاتا ہے اس کے بعد استعارہ کے طور اولاد (حل لغات) اہم راعف نے فرمایا کہ کما ہے کہ پچھلے حصے کو عقب کہا جاتا ہے اس کے بعد استعارہ کے طور اولاد اور اولاد کی اولاد پر مستقل ہونے لگا اولاد مذکور ہو یا مومنٹ۔

ازالہ وہم بعض فقہانے کہا کہ عقب کا اطلاق صرف مذکور پر ہوتا ہے کما وقع فی اجناس انسان فی اور بعض نے فرمایا کہ یہ صرف اناث کے لئے متعل ہوتا ہے کما نقل عن بعض الفقہاء یہ دونوں قول ضعیف اور نہایت غیر معتبر ہیں اس کی لغت کی سند کما میں تائید نہیں کرتیں "لعلم یرجعون" یہ جمل کی علت ہے اور ضمیر عقب کی طرف راجع ہے اور رجوع کا اسناد بھی انہی کی طرف ہے بقاعدہ - لاکثر حکم الکل کے قبیل سے ہے اور ترجی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف راجع ہے یعنی کلمہ توحید کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں باقی رکھا ابراہیم علیہ السلام کی اس امید پر کہ مشرکین موجد کی دعوت الی التوحید پر شرک سے توبہ کر کے حق کی طرف راجع ہوں

کرامت حضرت علی رضی اللہ عنہ اور کرم اللہ وجہہ کرمہ کہنے کا سبب بعض مشائخ نے فرمایا کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو کرم اللہ وجہہ کرمہ

کہنے کی اصل وجہ یہ ہے کہ جب اپنی والدہ بی بی فاطمہ بنت اسد بن ہاشم کے بطن اطہر میں تشریف فرما تھے تو بی بی صاحبہ جب بت کو سجدہ کرنے کا ارادہ کرتی تھی تو آپ پیٹ میں ہی اسے بت سے روکتے تھے۔

ازالہ ہم

اگرچہ قریش کی بت پرستی عالم دنیا میں مشہور تھی لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی والدہ کے لئے یہ قول حقیقت کے خلاف ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاء واجلیٰ دینی ان نعید اور نیز دجلنا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ کے ارشاد گرامی کے بھی قول مذکور خفائی ہے اس کے جوابات سورہ ابراہیم میں دیکھئے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ جو معرفت الہی اور دوسری الی اللہ کا مدعی ہو اور کہے کہ یہ مرتبہ مجھے عقلی لحاظ اور ریاضت ثباتہ اور مجاہدہ سے حاصل ہوا وہ غلط ہے اس لئے کہ ان مراتب کا حضرات انبیاء علیہم السلام کی متابعت اور اللہ تعالیٰ کی رہبری کے بغیر حصول ناممکن بلکہ متعین ہے نہ فلاسفہ کی تعلیم اور نہ ہی براہمہ کی رہبری سے اور نہ رہبانہ کی ہدایت سے یہ مراتب حاصل ہو سکتے ہیں۔

حضرت شیخ قدس سرہ نے فرمایا ہے

- درین بحمد جز راعی زلفت گم آن شد کہ دیال راعی زلفت
کسانے کزین راہ برگشتہ اند بر رفتند و بسیار سرگشتہ اند
خلاف بینبر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
(۱) : اس راہ میں سوائے مرد راعی کے کوئی نہیں گیا وہ گم ہوا جو راعی کے پیچھے نہ گیا۔
(۲) : وہ جو اس راہ سے گمراہ ہو گئے لیکن بہت پریشان ہوئے۔
(۳) : یہ پیغمبر علیہ السلام کے خلاف جسے راستہ پسند کیا وہ منزل مقصود تک ہرگز نہیں پہنچے گا۔

نیز اس میں اشارہ ہے کہ اہل غیایت بھی اللہ تعالیٰ کی رہبری کے بغیر معرفت الہی تک نہیں پہنچ سکتے ایسے لوگوں کو اگرچہ کسی نبی علیہ السلام کی دعوت بھی نہ پہنچی ہو یا کسی ولی اللہ کی رہبری نصیب نہ ہوئی ہوئے اسے کسی ناصح نے نصیحت کی ہو اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ ایسے حضرات کو رشد و ہدایت عطا فرماتا ہے۔ تو وہ نہ صرف خود بلکہ وہ اپنی اولاد کو بھی راہ ہدایت و رشد پر لگاتا ہے۔ اور وہ نہ کسی تقلید پر چلتے ہیں اور نہ ہی آبائی ملزم کھینچتے ہیں اور نہ ہی وہ اپنے اہل بلا کے بدوگرام کی پابندی کرتے ہیں اور اہل ضلالت و اسواء و بدعت سے گھوڑے دور پھرتے ہیں اور نہ وہ خیال مخلوط و لاکھ معقولہ انہیں کچھ انفرش دے سکتے ہیں اور وہ اپنے مشن کو جاری رکھنے کے لئے کسی ملامت و سرکھٹ کی ملامت سے نہیں گھبراتے جیسے ابراہیم علیہ السلام کا حال سب کو معلوم ہے پھر اپنی اولاد کو اسی طرح وصیت فرماتے ہیں تاکہ وہ شرک سے بچیں اور اعتقاد اہل سنت و جماعت کے مطابق اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور اعمال صالحہ پر اس طرح پابندی کریں جیسے اسی کلمہ مبارک کے نور کا تقاضا ہے۔

بل متعت لہو لا یہ کلام محذوف سے اضراب ہے یعنی جس سے وہ پراسید تھا ہے

تفسیر عالمانہ

وہ نہ پاسکا بلکہ میں نے ان کا فزون کو ایک مدت تک نفع مند بنایا اس سے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصرین کفار اہل مکہ مراد ہیں ”وآباہم“ بالمد یعنی ان کے آباء کو بھی عمر و نعمت سے نوازا لیکن وہ اس مہلت سے معذور ہو گئے۔ اور شہوات نفسانیہ میں منہک ہو کر کلمہ توحید سے روگردانی کی۔ حتیٰ جادو ہم یہاں تک ان کے ہاں آیا ”الحق“ حق یعنی قرآن ”ورسول بین“ اور وہ رسول جن کی رسالت ظاہر اور معجزات واضح اور روشنی تھی یا وہ رسول تشریف جن کی توحید آیات بنیات سے روشن تھی اور اس کے دلائل و حجج واضح تھے حتیٰ تمتع کی غایت نہیں بلکہ اس کی غایت ہے جس کا سبب عز و دروغہ ہوا۔ ”ولما جادوہم الحق“ اور جب ان کافروں کے ہاں حق یعنی قرآن مجید آیا تاکہ انہیں غفلت سے بیدار کر کے توحید کی رہبری کرے لیکن وہ اسے بھلنے قبول کرنے کے کفر و کشرش میں بڑھے اور کفر کے ساتھ معاندت حق اور اس کی استہانت کے درپے ہوئے چنانچہ فرمایا ”قالوا ہذا“ کافروں نے کہا یہ حق یعنی قرآن ”سحر“ جادو ہے باطل کو حق کی شکل میں دکھانے کا نام سحر ہے۔ ”وانا بہ کفرون“ اور ہم اس سے کفر کرتے ہیں اس لئے کہ میں یقین نہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ سے نازل ہوا ہو یہاں پر انہوں نے قرآن کو جادو کہہ کر ٹھکرا دیا اور اس کی تکذیب کی۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ اہل جادو بدعت و ضلالت حق اور اہل حق کو جادو اور جادوگر کی طرح دیکھ کر لسان حال سے کلمات کفریہ کہتے ہیں اگرچہ بظاہر اس کا دامن تھلے ہوئے ہو۔

فائدہ: معلوم ہو کہ کفر و تکذیب اہل جحیم کے اوصاف اور قہر الہی کے مظہر ہیں اسی طرح یہ اوصاف قہر الہی کی علامت ہیں شمار ہوتے ہیں جس میں بھی یہ اوصاف پائے جائیں گے۔ ان کے لئے ضروری ہے کہ جہنم میں داخل ہوں اور ایمان و اقرار و تصدیق اہل جنتہ کے اوصاف سے ہیں اس لئے کہ جیسے جنتہ مظہر لطف الہی ہے ایسے ہی اوصاف مذکورہ لطف الہی کے آثار ہیں جس میں یہ اوصاف پائے جائیں گے وہ بہشت میں داخل ہوگا۔

تصدیق کی قسمیں

تصدیق دو قسم ہے (۱) تصدیق لسانی اس میں مطیع و عاصی اور خواص و عوام مشترک ہیں اور یہ تصدیق آخرت کیلئے

مضید ہے اور تصدیق لسانی دالہ و دالہ میں ہمیشہ رہنے کا۔

(۲) تصدیق بالارکان والطاعات والاذکار والاسباب الیقین اور یہ تصدیق انبیاء علیہم السلام و اولیاء و صدیقین و صالحین کو نصیب ہوتی ہے جسے یہ تصدیق حاصل ہوتی ہے۔ وہ ہر قسم کی آفات سے مطلقاً محفوظ رہتا۔

حدیث شریف

خضود مروی عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے تمام امتی بہشت میں داخل ہوں گے سوائے اس کے جس نے انکار کیا عرض کی گئی انکاری سے کون مراد ہے آپ نے

فرمایا جس نے میری اطاعت کی وہ بہشت میں داخل ہوگا اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے انکار کیا۔

(فائدہ) اس سے حضور علیہ السلام کی مراد یہ ہے کہ جو میرے لئے ہوئے احکام ماننا اور علمِ حلال و حلالہ سے تصدیق کرنا وہ میرا مطیع ہے اور جو نافرمان ہے وہ انکار ہے اور امت سے امت دعوت و اجابت مراد ہے ؟ پہلے جلد میں مطلق امت مراد ہے اس سے "الامن الی" فرما کر استثناء فرمایا اس لئے کہ امت کا اطلاق کبھی جلد انسانوں پر ہوتا ہے جسے امت دعوت کہا جاتا ہے اور کبھی صرف اہل ایمان پر جسے امت اجابت سے تعبیر کرتے ہیں امت اجابت کو امت دعوت بھی کہہ سکتے ہیں لیکن امت دعوت کو امت اجابت نہیں کہہ سکتے۔

مسئوۃ : انسان کو چاہیے کہ وہ انکار سے بچے اور فرمانبرداری پر ثابت قدمی دکھائے جنتہ الماویٰ نصیب ہوگی اس لئے کہ نجات طاعات اور اعمالِ صالحہ میں ہے جو خواہشات میں پھنسا ہے اور ان کے پورے کرنے کے دیر ہے اسے بہت بڑا خسارہ ہوگا ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اسی طرح بنائے جیسے اپنی کتاب میں حکم فرمایا ہے (آمین)

تفسیر عالمائے

"وقالوا" اور اہل مکہ نے کہا "لولا" حرف تفضیف ہے "نزل هذا القرآن علی علی بن ابی طالب من القرۃ عظیم" کیونکہ نہیں نازل کیا گیا یہ قرآن ایک ایسے مرد پر جو دو بیٹیوں (مکہ و طائف) میں سے

ایک بستی میں جو بہت بڑا آدمی یعنی مالی لحاظ اور مرتبہ کے اعتبار سے اونچا ہو جیسے ولید بن مغیرہ مخزومی مکہ معظمہ میں اور عروہ بن مسعود ثقفی طائف میں یہ "یخرج مہنما اللہ والمرجان" کے محاورے سے ہے یعنی ان میں سے ایک مراد ہے وہ اس لئے کہ من ابتدائہ ہے اور ہم نے محاورہ کی بات اس لئے کی کہ ایک مرد دو بیٹیوں کا کیسے ہو سکتا ہے اس معنی پر مضاف مقدر ہوگا اور جو کہتا ہے کہ میں مضاف مقدر کرنے کی ضرورت ہی نہیں بلکہ ایک شخص کا دو بیٹیوں کی طرف منسوب ہونا ممکن ہے جیسے عروہ بن مسعود ثقفی اس کی سکونت مکہ معظمہ میں بھی تھی اور طائف میں بھی اس لئے کہ مکہ معظمہ میں اس کی دوکانیں تھیں وہاں تجارتی کاروبار چلاتا تھا اور طائف میں اس کے باغات اور جاگیر لڑین وغیرہ تھی وہ دونوں مقامات پر آتا جاتا اور رہائش رکھتا تھا اس معنی پر اقامت کے لحاظ سے دونوں شہروں کی طرف منسوب ہوتا تھا۔

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ انسان کبھی ہجرت کر کے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے تو پھر اسے دونوں شہروں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی مدنی کہا جاتا ہے اور بعض لوگ مصری شامی کہلاتے ہیں اور اہل اصول حدیث کے نزدیک دوسرے شہر کی طرف منسوب ہونا چار سال کی اقامت کے بعد صحیح ہے۔ فائدہ : اوپر کا جملہ کفار مکہ نے محض حد کے طور پر کہا کہ رسالت و نبوت اور نزولِ قرآن کا منصب حضور علیہ السلام کے بجائے کسی دنیا دار۔ دنیا جاہ و مرتبہ دنیوی کو ملتا اس سے اگرچہ بظاہر قرآن پاک کی قرآنیت کا اقرار

ہے لیکن درحقیقت سرے سے اس کے وجود کا انکار کر رہے ہیں اس لئے کہ اگر واقعی یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا تو کسی مالدار اور ذی وقار دنیوی کے ہاں نازل ہوتا کیونکہ نبوت و رسالت ایک جلیل الشان مرتبہ ہے اسی لئے یہ عہدہ اسے ملتا جو اس کی لیاقت و اہلیت رکھتا ہو لیکن ان پاگلوں کو معلوم نہ تھا کہ عظیم الشان حقیقت میں "ہے" جیسے اللہ تعالیٰ عزت و عظمت بخشنے ورنہ بہت سے لوگوں کو یہ عظیم الشان مانتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ حقیر ترین ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت جس کے لئے خاص ذمّے اور رسالت اسے عطا فرماتا ہے جسے وہ اس کا اہل دیکھتا ہے

(نکتہ) عظیم کے لفظ سے عظمت و فخر امت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے کہ کفار نے عظیم مالدار کو مانا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کو۔ "امم یقسمون رحمۃ ربک" یہ جملہ انکار اور ان کی تجھیل اور ان کے نیچے پر تعجب دلانا ہے اور رحمت سے نبوت مراد ہے یعنی کیا ان کے ہاتھ میں رسالت و نبوت کی کنجیاں ہیں کہ جسے چاہیں عطا کریں۔ "و نحن قسما بینہم معیشہ تم" ہم ہی ان کی معاش تقسیم کرتے ہیں معیشہ بمعنی وہ شے جو انسان کی معاش اور غذا بنے یعنی جسے وہ اپنے انسانی ڈھانچے کو برقرار رکھنے کا سبب بنائے اس لئے معیشہ انسان کی زندگی کا سبب اور یہ لفظ اسی کے ساتھ خاص ہے۔

مسئلہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ حلال و حرام ہر دونوں کو شامل ہے "فی الحیۃ" حیاۃ دنیامیں جیسے ہلادی مثبتیت کا تقاضا ہے جو بے شمار حکمتوں اور معلومتوں پر مبنی ہے ہم نے اپنے معاملات ان کے سپرد نہیں کئے کیونکہ ہمیں معلوم ہے کہ ہماری تدبیر کے سامنے ان کی کچھ نہیں چل سکتی۔ ہماری تقریر مذکور کی تائید خدا الہ کی تقدیم یعنی نحن قسما سے بھی ہوتی ہے کیونکہ یہ تقدیم اختصاص کے لئے ہے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم ہی ان کے رزق تقسیم کرتے ہیں اور اس کا انہیں اعتراف ہے حالانکہ رزق تو نبوت کے مقابلہ میں کچھ نہیں اور ہم نے اس کا اختیار ان کے ہاتھ میں رکھا بھی ورنہ اسے بھی ضائع کرتے اور خود بھی تباہ و برباد ہو جاتے جب وہ دنیوی امور کی تفویض کے اہل نہیں تو پھر رسالت جو دین کا ایک اہم اور افضل و اعظم امر ہے انہیں کیسے سپرد کرتے "ورفعنا بعضہم فوق بعض" اور دیگر معاشی امور میں ہم نے تمہارے بعض کو بعض پر بلند بنایا۔

(درجات) نزع الحافظ کی وجہ سے منصوب ہے قریب و بُعد کے اعتبار سے ان کے درجے متفاوت ہیں جیسا کہ حکمت الہیہ کا تقاضا ہوتا ہے انہیں بعض ضعیف ہیں اور بعض قوی اور بعض فقیر ہیں اور بعض غنی اور بعض خادم ہیں اور بعض مخدوم بعض حاکم ہیں اور بعض محکوم۔ "یذنبون بعضہم بعضا سخریاً" یہ سخریہ استعمال ہوا ہے انتقاد کے معنی میں ہے استہزاء کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ یہاں پر استہزاء کو علت نہیں بنایا گیا۔

فائدہ: جمع قرار نے اس کے سین کو مضموم پڑھنے پر اجازت کیا ہے اور یہی ان سے روایت مشہور ہے اب معنی یہ جو اگر ہم نے انہیں رزق وغیرہ میں مختلف درجات اس لئے بنایا تاکہ وہ ایک دوسرے کو اپنے کاروبار میں لگا سکیں اور امراء فقراء کو مزدور بنا کر اپنے کام بنائیں۔ اس اعتبار سے وہ ایک دوسرے کی معاش کے سبب بنیں کیونکہ ایک مال دے دوسرا کام کرے اس طرح سے عالم دنیا کا قوام صحیح رہے گا یہ وسعت اور کمی اس لئے نہیں کہ اس سے دولت مند کا کمال اور تنگ دست کی کمی ظاہر ہو۔ درجہ ربک اور آپ کے رب تعالیٰ کی رحمت یعنی نبوت اور رسالت اور اس کے متعلقات جو سعادت دارین کا موجب ہیں "خیر" اس کے اہل کے لئے بہتر ہے "مہیجئون" اس سے جو کمینی اور فانی دنیا کے اسباب اور اس رزق جو وہ بھی ایک عظیم رحمت ہے جنہیں وہ جمع کرتے ہیں یعنی نبوت اور اس کے متعلق ان کے دنیوی مال اسباب وغیرہ سے بہتر ہے اگرچہ وہ دنیوی امور کو کتنا ہی عظیم اور اعلیٰ سمجھیں

تفسیر صوفیانہ | اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فقراء کو مال و دولت سے نوازتا ہے لیکن اس کے بجائے علماء کو حقائق قرآن اور اس کے اسرار و رموز سے بہرہ ور فرماتا ہے بہت سے اسرار و رموز

درس و تدریس سے نصیب نہیں ہوتے جو محض اس کی عطا سے حاصل ہو جاتے ہیں ولایت اور نبوت کی تعلیم اس کے ساتھ تھیں ہے اور وہ نبوت و ولایت کی تقسیم میں کسی کا محتاج نہیں جیسے ایک دولت مند مال اپنے قبضے میں رکھتا ہے اور جسے جتنا چاہتا ہے عطا کرتا ہے ایسے ہی مال تقسیم کے درجات متعلقات ہونے کی طرح علم ولایت میں درجات میں تفاوت اور اختلاف ہوتا ہے اور یہ تینوں یعنی نبوت و ولایت اور علم دنیا اور مافیہا کے احوال

و ان راق سے بہتر ہیں۔
فائدہ: معیشیہ کئی قسم ہے

(۱) ایمان

(۲) صدق

(۳) ارادہ

(۴) علم

(۵) خدمت

(۶) توبہ

(۷) انابت

(۸) محبت

(۹) شوق

(۱۰) معرفت

(۱۱) توحید

(۱۲) فراست

(۱۳) کرامت

(۱۴) اردات

(۱۵) قناعت

(۱۶) توکل

(۱۷) رضا

(۱۸) تسلیم وغیرہا جسے انسان رزق میں متفاوت درجات رکھتے ہیں

ایسے ہی ان مقامات میں ان کے درجات میں بھی مختلف ہوتے ہیں ایسے ہی معرفت الہی میں بھی بعض دوسرے بعض سے بلند اور اعلیٰ ہیں ایسے ہی محبت و عشق کو سمجھنے جیسے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع رکھنے والوں اور اس سے لڑگانے والوں کا۔ سب کو معلوم ہے اگرچہ فی نفسہ معرفت و محبت میں برابر ہوتے ہیں مگر مراتب کے لحاظ سے اعلیٰ و ادنیٰ کا فرق ضرور ہوتا ہے ان کی مثال بھوک مٹانے والوں کی ہے کہ فی نفسہ بھوک میں سب برابر ہیں لیکن بعض لذیذ طعام سے بھوک مٹانے میں بعض رومی طعام وغیرہ سے بعض مشائخ نے اس کا فرق یوں بتایا کہ نفس کے مکر و فریب اور شیطان کے دسوسہ کو جس کو جتنا زیادہ علم و عرفان ہوگا اتنا ہی اسے اعرف کہا جائے گا اور اس سے کم مرتبہ والے کو عارف اور ظاہر ہے کہ اعرف عارف سے افضل ہوگا۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اس کی مثال ذکر الہی ہے کہ یہ دیگر اعمال سے افضل ہے اسی لئے حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذکر اللہ خیر من کثرۃ الاعمال بشرطیکہ خالصاً اللہ تعالیٰ کیلئے ہو۔ یہاں زیادہ سمجھنے کو دخل نہ ہو

فائدہ : حقائق سلی میں لکھا ہے کہ عبادت درجات اخلاق حسنہ سے معلوم ہوگا جس کے اخلاق بلند ہوں گے وہ دوسروں سے افضل و اعلیٰ ہوگا۔

یکے خوب کردار و خوش خوی بود کہ بدسیر تا نرا نکو گوئی بود

بخوابش کے دید چوں درگذشت کہ باسے حکایت کن از سرگذشت

دلہے بخندہ چو گل باز کرد چو بیل لبوت خوش آغاز کرد

کہ برین نکر و نہ سختی بے کہ من سخت نگر فتنے برکے

ترجمہ : ایک اچھے کردار اور اچھی عادت والا تھا کہ بدسیر توں کو بھی اچھی کیفیت سے یاد کرتا تھا

(۲) : کسی نے اسے مرنے کے بعد خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ کیا گزری۔

(۳) منہ کھولا اور گل کی طرح پھولا (خوش ہو کر بولا) اور بلبل کی طرح خوش آواز سے کہا
(۲) کہ مجھ پر کوئی سختی نہیں ہوئی اس لئے کہ میں کسی پر سختی نہ کرتا تھا۔

مسلمان ناسفر فرماتے ہیں کہ کمالات بشریہ استعداد و مذہب حق کے ساتھ مشروط ہیں اس لئے کہ جمیع مقامات نبوت و ولایت وغیرہ جیسے سلطنت و وزارت وغیرہ اختصاصیہ عطایہ ہیں ان کو کسبِ عمل سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ہی انہیں کسی دوسری استعداد سے تعلق ہے اگر کچھ ہے تو وہ بھی عطار و توفیقِ ایزدی کے بغیر نہ ہوگا کسی نے فرمایا کہ بظلمتِ حق کو تابلیت کی ضروری نہیں البتہ تابلیت کو عطلے حق ضروری ہے اور یہ شرط واسباب کے بتدریجاً حاصل ہوتی ہے اور جو محبوب ہے جیسے مرزا قادیانی اور اس کی پارٹی) وہ کہتا ہے کہ نبوت وغیرہ عملِ ادا استعداد یعنی کسب سے حاصل ہوتی ہے اور یہ حقیقت کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ ہی حقیقی متولی ہے وہ تمام لوگوں کے جملہ امور کا کفیل ہے اس میں کسی کو کسی قسم کا دخل نہیں وہی کتاب ہے جو اس کی حکمت کا تقاضا ہے اللہ تعالیٰ ہیں ان لوگوں سے بنائے جو درجہ کمال کے درجات کو پہنچتے ہیں (بجرتہ کامل الرجال) (سروان کا میس کے سہ تھے)

تفسیر عالمانہ ”ولولا ان یکن الناس امۃ واحدة“ یہاں مضاف محذوف ہے دراصل عبارت مذکرہ ”ان یکن الناس الخ“ یہی کیوں کہ لولا کا قاعدہ ہے کہ وہ دوسرے جملہ اختلافات کی وجہ سے ہوتا ہے اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو لولا کا معنی نہیں ہو سکتا اب معنی یہ ہوا کہ اگر لوگوں میں یہ اندیشہ نہ ہوتا جب وہ کافروں کو نعمتوں میں دیکھتے اور یہ نہ سمجھتے کہ یہ دنیا و دولت کفر میں ہے تو وہ اسے جمع کرنے میں مشغول ہو کر کفر میں ملت داحدہ ہو جاتے بعد ازاں دنیا کی حقارت اور ہائے ہاں اس کی ذلت کی وجہ سے اسے بنا دیتے ”لن یکفر بالرحمن“ اس کے لئے جو پیر و درگاہ سے کفر کرتا ہے اس لئے کہ وہ مخلوق میں بدرارہ تمام لوگوں سے کمتر ہیں کما قال ”اولئک ہم شرابریہ لیبطلھم“ یہ سن سے بدل الہ شتمال ہے یا لام بمعنی علی ہے اور ضمیر کی جمع کن کے معنی کی وجہ سے ہے جیسے سن کے لفظ معزز کی وجہ سے کفر و اد کا صیغہ لایا گیا ہے۔ البیوت والابیات بیت کی جمع ہے وہ مستقف جگہ جس کا مدخل ایک جانب سے ہو اور اسے وقت بسر کرنے کے لئے تیار کیا جائے اسے بیت کہا جاتا ہے۔ امام راعب نے فرمایا کہ دراصل بیت اس ٹھکانے کو کہا جاتا ہے جو انسان کے رات گزارنے کے لئے ہو پھر اسے عام کر دیا گیا کہ اس میں رات کی تین ختم کر دی گئی یعنی انسان کے اوقات بسر کرنے کے لئے بٹھرنے کا جگہ ابیات اس بیت کی جمع ہے جو شعر کے معنی میں آئے اور بیت عام ہے پتھر سے ہو یا مٹی سے اسے دن سے تیار کیا جائے یا بالون سے بیت الشعر کو اسی کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے۔ مستقفاً من نختہ ”مستقف سستف کی جمع ہے گھر کے اوپر کا حصہ یعنی چھت نختہ وہ ذی جسم شے جو پگھل کر پیسے لگے اور اس کا رنگ بھی سفید اور چمکیلا ہو یعنی چاندی اور اسے اس نام سے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ اسے

کوٹ کر اور ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہر ضرورت کے لئے کام میں لایا جاتا ہے۔ ”و معارج“ اس کا عطف (سقفا) پر ہے معرج (رفع العلم و کسر ہا) کی جمع ہے بمعنی میڑھی۔ امام راعب نے لکھا کہ یہ عروج سے ہے بمعنی اوپر کو جانا معارج بمعنی اوپر کے جانے کے آلات یعنی ہم ان کے لئے اوپر کو چڑھنے کے لئے چاندی کی میڑھیاں بنا دیں معارج کے بعد من ففۃ نمذرف ہے اور اس کا حذف پہلے ففۃ کے ذکر کی وجہ سے ہوا ہے۔ علیہا نظرون یہ ظہر علیہ ہے یہ اس دنت بولتے ہیں جب کوئی اوپر کو چڑھے ظہر اشی دراصل وہاں ہوتا ہے جو کوئی شے زمین پر ایسی ظاہر ہو کہ کسی سے دھکی چھپی نہ ہو پھر اس کا اطلاق ہر ظاہر پر ہونے لگا خواہ اس کا تعلق آنکھ کے سامنے ظاہر ہونے کا ہو یا دل سے اب معنی یہ ہوا کہ وہ میڑھیوں اور بلندیوں اور چھتوں پر آپ کو چڑھائیں و لیونہم“ اس کا تکرار محض تقریراً ہے یعنی ہم بنا دیں گے ان کے گھروں کے لئے ”البرابار“ باب کی جمع ہے بمعنی مظل الشئ یعنی دروازے دراصل اس کا اطلاق امکان کے داخل کے لئے ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”باب الدینہ و باب الدار و باب البیت“ وغیرہ۔ ”وہر“ اور ان کے نیچے چاندی کے تحت اور چار پائیاں۔ امام راعب نے فرمایا کہ یہ سرور سے مشتق ہے بمعنی وہ شے کہ جس پر انسان بیٹھے اور اس کا اطلاق امرار کے لئے ہوتا ہے۔ میت کے سر کو صرف لفظی تشبیہ اور پھر نیک فانی کے طور ہوتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی حرف راجع ہو کر سرور حاصل کرے گا اور اچھے دنیا کے جیل خانے سے بھی نجات ملی ہے اس سے اسے خوشی ہوئی ہے اور دنیا کی جیل کی خبر حدیث شریف میں ہے ”الدنیا سجن للموتین“ ”علیہا“ وہ تختوں پر ”تیکون“ سہارا کریں یہ الانکار بمعنی الاعتقاد سے مشتق ہے ”و زخرنا“ اس کا اصل معنی تو ذہب یعنی سونا ہے پھر استعارہ کے طور زینت کے معنی میں آتا ہے پھر اسی زینت کے پیش نظر سونے کو ”زخرف“ کہا جاتا ہے کما قال اللہ تعالیٰ ”او لیکن ملک بیت من زخرف“ بمعنی ذہب یعنی سونا یعنی جہیز لے سونے کا گھر ہو اور تاج المصادر میں الزخرف بمعنی آراستن لکھا ہے اہل عرب کہتے ہیں — ”زوق البیت بمعنی زینہ و صوریہ“ یہ الزائق سے ہے پھر ہر نقش و دین شے کو مزدق کہنے لگے اگرچہ اس میں تصویر وغیرہ کا سلسلہ بھی نہ ہو اب معنی یہ ہوا کہ ان کے لئے ہر طرح زیب و زینت کا سامان حاصل ہو۔ اس کا عطف سقفا یا ذہباً پر ہے جب کہ اسے من ففۃ سے محلاً منصوب بنایا جائے اب کلام یوں ہوں گا کہ ”سقفا من ففۃ و زخرنا“ یعنی ان کے گھروں کی چھت کا ایک حصہ چاندی کا ہو اور ایک حصہ سونے کا پھر اسے نصب کے محل پر عطف کا اعتبار کر کے منصوب پڑھا گیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرے مومن بندے کو گھبراہٹ نہ ہوتی تو میں کافر کے بدن کو لوہے کی پٹی چڑھا دیتا اور اس پر تمام دنیا ڈال دیتا
 فائدہ: بدن کو لوہے کی پٹی چڑھانے سے اس کی صحت بدن مراد ہے۔

(قدسی حدیث شریف) بعض کتب اہلیہ میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرا مومن بندہ غلین نہ ہوتا تو میں ہر بندہ

کے سر پر لوہے کے تاج رکھ دیتا کہ جس سے اسے نہ سر کا درد ہو تا اور نہ ہی درد سے اس کی کوئی رگ ٹپکتی نہ دان ذلک لما ساع الحیوة الدنیا، یہ ان نانیہ اور لما بالتشدید یعنی الّا ہنے یعنی نہیں وہی گھر یہ صفات موصوفہ مگر ایسی شے جس سے دنیا میں نفع اٹھایا جائے انہیں کوئی دوام نہیں اور ان سے سولے ندامت کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔
 (رقائم) لما کو بالتخفیف بھی پڑھا گیا ہے اس وقت ان مخففہ من الشدہ ہوگا اور لام مخففہ اور ناصبہ کا فرق بتا رہا ہے اور ماضی کا ہے اصل عبارت یوں ہوگی۔ ان الشان کل ذلک یعنی ہے شک۔ تمام امور مذکورہ حیاۃ دنیا کا سامان ہیں۔ والاخرۃ اور آخر مع اپنی نعمتوں کے کہ جن کا بیان نہیں ہو سکتا۔ "عذریک" تہمت ہے پروردگار کے ہاں یعنی اس کے حکم میں ہیں۔ "المتیقن" کفر و معاصی سے بچنے والوں کے لئے ہیں۔

ہر کس کہ رخ از متاع فانی بخواہد ۱۰ و اندر طلب دولت باقی بشتافت
 آنجا کہ کمال بہشتی بود رسید ۱۱ و آنچیز کہ مقصود و لش بود بہافت
 ترجمہ ۱۰ جس نے متاع فانی سے منہ پھیرا اور دولت باقی کی طلب کے پیچھے دوڑا۔
 جہاں تک اسے بہت نے کام دیا جو اس کے دل کا مقصود تھا پایا۔

(سوال) پچھلے مضمون سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کفار پر دنیوی اسباب اور مال و متاع کا درد اڑا کر لو دے تو تمام لوگ کافر ہو جائیں گے ایسا کیوں نہیں کر تمام دنیا و دولت کا سامان مسلمانوں کو عطا ہوتا کہ تمام لوگ اسلام قبول کر لیں۔

(جواب) اگر ایسا ہو تو لوگوں کا اسلام طلب دنیا کی وجہ سے ہوگا اور یہ منافقین کا اسلام تو ہو سکتا ہے غلیصین کا اسلام نہ ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ اسلام قابل قبول ہے جو اخلاص سے ہو اور وہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں پر فقر و فاقہ اور تنگدستی مسلط ہو تاکہ جو بھی اسلام قبول کرے اسے دلیل حق کے پیش رخصت لے لیں مطلوب ہو۔ جسے اس طرح سے اسلام نصیب ہوگا اس کا اجر و ثواب بھی زیادہ ہوگا اس لئے کہ ثواب کا دار و مدار اخلاص اور سچی نیت پر ہے اسی لئے حدیث شریف میں دنیا "لنجۃ الی ما بآجرائہ" (تو اس کی ہجرت اس طرف ہے جدھر اس نے ہجرت ہے) (سوال و جواب) اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو فقر و فاقہ سکون دیا اور تم یہ بھی نہتے ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فقر اختیار ہی تھا اس بارہ میں تم احادیث شریفہ بھی پیش کرتے ہو مگر ان کے ایک یہ بھی ہے۔

لوشنت لادعوت دبی عزوجل فاعطانی
 مثل ملک کسری و قیصر شرح الترغیب

اگر میں جاہلوں تو اپنے رب سے مانگوں تو وہ مجھے
 کسری و قیصر جیسی شاہی عطا فرمائے۔

جوابات سنی

یر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے اس کے کئی جوابات ہیں

- (۱) اگر حضور علیہ السلام دولت مند (ظاہراً) ہوتے تو لوگ آپ کی دولت مندی کی وجہ سے اسلام قبول کرتے اور وہ اسلام مخلصانہ نہ ہوتا بلکہ منافقانہ ہوتا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دینی اسباب نہ دیئے تاکہ جو بھی اسلام میں داخل ہو اس کا مطمح نظر صرف آخرت کی بہبودی و فلاح ہو۔
- (۲) اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فقر و ناتوانی سے نوازا۔ یہ فقر اور شفقت کی بنا پر تھا تاکہ رسول اللہ کے فقر سے فقراء و مساکین کو تسلی ہو جیسے دولت مندوں کو دولت سے تسلی ہوتی ہے۔
- (۳) تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ دنیا و دولت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذلیل شے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دنیا اللہ تعالیٰ کے ہاں کچھ وقعت رکھتی تو کبھی کے پسے برابر بھی کافر کو نہ ملتی۔

نائدہ

دنیا کی ذلت کا مطلب یہ ہے کہ وہ مقصود بالذات نہیں بلکہ وہ مقصود بالذات کا سبب اور ذریعہ ہے اسی لئے دار دنیا کو اللہ تعالیٰ نے دارالآلہ و دارالجزا نہیں بنایا بلکہ کویت، گنجر اور آرائش کا مکان ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اکثر کافروں اور جاہلوں کو دنیا و دولت دی اور اس سے بے نیاز اور ایاد کو کوسوں دور رکھا بلکہ دنیا اور اس کے اہل کو مغضوب بنایا۔

(سبب سے)

عقل وہ ہے جو دنیا سے اتنا قدر نائدہ اٹھاتا ہے جتنا ضرورت ہے زائد سے دور رہتا ہے۔

حضرت صاحب نے فرمایا ہے

ازربا تو تن چر بگذشتی و گر معمورہ نیست ۱۰ زادر ہے بزنی داری از منزل چرا
ترجہ، تن کی تعمیر سے تو گذر گیا تو اس کے بعد کوئی آبادی نہیں لیکن انوس ہے کہ نامعلوم تو منزل کے لئے زادراہ
کیوں ساتھ نہیں لے جا رہا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے فضل و کرم سے نوازے (آمین)

وَمَنْ يَعْشُرْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ
لَهُ قَرِينٌ ○ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنْ السَّبِيلِ
وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ○ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا
قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ
الْقَرِينُ ○ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي
الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ○ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ
تَهْدِي الْأَعْمَىٰ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ○ فَأَمَّا ثَنُودُهَا
فَأَنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ○ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا
عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ○ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ
عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ○ وَإِنْدَكَ لَازِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ
نُسْأَلُونَ ○ وَنَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا
أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ○

ترجمہ :- اور جسے روانہ آئے رحمن کے ذکر سے ہم اس پر ایک شیطان تعینات کریں کہ وہ اس کا ساتھی
رہے اور بیشک وہ شیاطین ان کو راہ سے روکتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں یہاں
تک کہ جب کافر ہمارے پاس آئے گا اپنے شیطان سے کہے گا اے کسی طرح مجھ میں اور
ہمتیجہ میں پورب پنجم کا فاصلہ ہوتا تو کیا ہی بڑا ساتھی ہے اور ہرگز تمہارا اس سے بھلا نہ ہو گا
آج جبکہ تم نے ظلم کیا کہ تم سب عذاب میں شریک ہو ۔ تو کیا تم مہروں کو سناؤ گے یا اندھوں
کو راہ دکھاؤ گے اور انہیں جو کھلی گمراہی میں ہیں تو اگر تم انہیں لے جائیں تو ان سے ہم ضرور
بدلہ لیں گے یا تمہیں دکھادیں جس کا انہیں ہم نے وعدہ دیا ہے تو ہم ان پر بڑی قدرت والے
ہیں ۔ تو غیبت و حقائق رہو اسے جو تمہاری طرف وحی کی گئی ۔ بے شک تم سیدھی راہ پر ہو
اور بیشک وہ شرف ہے تمہارے لیے اور تمہاری قوم کے لیے اور عنقریب تم سے پوچھا

فدا ٹھہرائے جن کو پوجا ہو۔

ومن يعيش عن ذكر الرحمن من شرطيه بے نیش بضم الشين عننا يشوے ہے بمعنی تعاشی
یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی تنکھہ وغیرہ کی طرح دیکھے اور اس کی آنکھیں کوئی تکلیف بھی نہ ہو۔

اور عیسیٰ از باب رضی۔ اس وقت بولتے ہیں جب کسی آنکھ میں کوئی بیماری ہو جو رویت کے لئے حائل انداز ہو۔
 فائدہ امام راعی نے لکھا کہ الفساد بالغ والقصوره تاریخی جو آنکھ کو عارض ہو۔ اہل عرب کہتے ہیں راجل اعشى۔

وامرأة عشواء اور تاموس میں ہے العباد وہ جے عزرات کو کچھ نظر آئے نہ دن کو اور کہتے ہیں خطہ خطہ عشواء وہ جو سواری پر سوار ہو لیکن اسے اس کا تجربہ نہ ہو اور العشواء وہ اونٹنی جو آگے کی طرف نہ دیکھ سکے اور الذکر سے

اب معنی یہ سوا کہ جو رد گرائی کرتا ہے یا یہ کہ جب اللہ تعالیٰ ذکرِ رحلن موتا ہے تو وہ منہ پھر لٹتا ہے یعنی قرآن ماذکرِ رحلن

سے اعراض کرتا ہے بلوچ اس کے کہ وہ دنیا کے کاروبار اور اس کی زیب و زینت میں اسے بہت زیادہ مشغول ہے اور اس کی شہواتِ فانیہ میں سخت ہنسٹک سے بے لطف رہ رہتا ہے۔ ہم اس سر شہوان کو مسئلہ کر دیں گے اور اسے شہوان کے

ساتھ ملا دیں گے تاکہ شیطان اس پر ایسے مسلط ہو جائے جیسے اندھے پر چمکا۔
(فائدہ) القیض اندھے کا اوپر والا۔

خشک چپکا قولہ ”پس ہوشیہاں اس روگردانی کرنے والے کے لئے قرین ہاتھی۔ ہنشین، دماڑ اور ایسا دوت جو اسے کسی زندہ بھی مدانہ ہو اور جیشہ اس کے دل میں دوسو ڈالار ہے اور ہر دم اس کے دل میں بجائے ہدایت

حضرت: **عالم اسلام، اللہ علیہ وسلم نے زمانہ اکبر حسن مندے کے لئے اللہ تعالیٰ مراۃ کا ارادہ**

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ برائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کی موت کہ ایک سال پہلے اس پر شیطان مسلط کر دیا ہے یہاں تک کہ

سے ہر نیکی بیع نظر آتی ہے اسی لئے نیکی سے محروم ہو جاتا ہے اور بے ہر برائی حسین نظر آتی ہے اسی لئے اے

فائدہ، یہ شیطان اس ہنر دکا کرے۔ وہ نہ دیتا ہے کہ میں کیا تفصیل ہے ایسا
 قرن تو ہر انسان کے ساتھ ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے ہماری ہر ایک کے ساتھ ایک جن ساتھی ہوتا ہے

وَرَأَى فِي مَشْرِقِهَا رُءُوسَ الْمَلَأَى يَلْعَنُ السَّيِّئِينَ أَذَى
لَكِن مِيرا ساتھی سلمان ہو گیا ہے وہ مجھے نیکی کا بشورہ دیتا ہے۔

حضرت جاجی قدس سرہ نے نعمات الانس میں لکھا کہ شیخ ابوالقاسم مصری قدس سرہ کی ایک مسلمان جن کے ساتھ

دوستی تھی ایک دن آپ مسجد میں تشریف فرما تھے آپ سے جن نے کہا اے شیخ آپ... یہ اچھے ہیں
 آپ نے فرمایا مجھے ان کے بعض خواب میں بعض بیدار نظر آتے ہیں پھر جن نے کہا آپ... یہ اچھے ہیں
 ہے میں آپ نے فرمایا نہیں اس جن نے آپ کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا تو آپ سے بے جا توجہ کے بال ٹکوں
 پر اور بعض کے بھی شے کو آتے ہیں اور کبھی ادھر کو آپ نے جن سے پوچھا یہ کیا ہے اس نے کہا آپ... وہ نہیں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ”ومن یعش عن ذکر الرحمن الا یہ“ یہ وہی شیاطین ہیں جو ان پر مسلط ہیں جتنا قدر ان کی غفلت ہے اتنا
 قدر ان پر ان کا تسلط ہے۔

دریغ و درد کہ بالنفس بدترین شد ایم .. وزیر معاملہ باوہ ہنشین شدہ ایم
 بارگاہ فلک بودہ ایم رشک ملک .. زجور نفس جفا پیشہ اپنچنیں شدہ ایم
 ترجمہ ۱۔ دریغ و درد ہے کہ ہم نفس بد کے ساتھی ہو گئے اس معاملہ میں ہم ایک بری عادت طے کے ساتھی ہوئے
 بارگاہ فلک میں ہم ملک کے رشک تھے لیکن نفس کے ظلم سے اب ہم ایسے ہی ہوں گے۔

نمائندہ اس میں اشارہ ہے کہ جو ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں رہتا ہے شیطان اس کے قریب نہیں جاتا۔
تفسیر صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کو بھلاتا اور اس کے مراقبہ کو فراموش کرتا اور اس سے
 حیا نہیں کرتا یا اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے لیکن محفوظ نفسانہ کو سامنے رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اس پر شیطان کو مسلط کر دیتا ہے جو اس کے جذبہ نفس میں وسوسہ ڈالتا اور اس کے نفس کو خواہشات نفسانہ کا طالب
 بناتا ہے یہاں تک کہ اس کے عقل و علم و بیان پر غالب ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ شہوت
 وغضب عقل و علم ابیان پر غالب ہو جاتے ہیں یہ سزا ہے ملتی ہے جو قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اتباع سے اعراض کرتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے اعراض کر کے دنیا کی طرف متوجہ
 ہو جاتا ہے تو اس پر شیطان تسلط ہو جاتا ہے اور تمام شیاطین سے سخت تر شیطان اپنا نفس امارہ ہے وہ انسان
 کے ساتھ ہر وقت رہتا ہے کسی وقت بھی اس سے جدا نہیں ہوتا نہ دنیا میں نہ آخرت میں اور یہ اس کی سزا ہے جو
 ذکر الہی سے اعراض کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیٹھنے سے اعراض کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اس کا ساتھی ہوں جو
 مجھے یاد کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کرتا اور نہ ہی خلوت مع اللہ کی تدبیر پہنچاتا ہے اور ذکر الہی سے منہ پھیرتا
 ہے اور خواہر نفسانہ شیطانہ کے ساتھ رابطہ قائم کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر ان امور کو مسلط کر دیتا ہے جو اسے
 اللہ تعالیٰ کی مشغولیت سے محروم کر دیں اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ خلوت میں ذکر زبانی میں مشغول ہوتا ہے تو اس سے
 ماسوی اللہ کی نفی اور لا الہ الا اللہ کا اثبات حق ہو جاتا ہے جو حمد کے درپے وہ امور مہوتے ہیں جو اسے اللہ تعالیٰ
 کی مشغولیت سے محروم کرتے ہیں تو اس سے سطوات الہیہ ہٹ جاتے ہیں اور جو اپنے قلب کی فراغت کی قدر

منزلت کو نہیں پہنچا تھا اور اپنی شہوات کی اتباع بلکہ اپنے اوپر شہوات نفس کا دروازہ کھول دیتا ہے تو پھر وہ اکثر اوقات نفس کی خواہشات میں مقید رہتا ہے اور اس پر نفس کے صفات غالب رہتے ہیں۔

حکایت

سفیان بن عیینہ نے کہا کہ عرب کی ضرب الشل کا اصل قرآن مجید میں موجود ہے ان سے پوچھا گیا کہ اس شل کی اصل کہاں ہے فرمایا مشہور ہے۔ اعطاکم ثمرۃ فان ابلی فرقة ۱ اپنے بھائی کو کھجور کا صرف ایک دانہ دے اگر انکار کرے تو اسے انکار دے۔ انہوں نے فرمایا۔ یہ آیت ”ومن یش ابح (اُسی مثل سے بنے)

تفسیر عالمانہ

واہم بے شک وہ شیاطین جنہیں قرآن سے روگردانی والوں پر مستط کیا جاتا ہے۔ لیصد ذہم البتہ وہ ساتھیوں کو روکتے ہیں جمع کی ضمائر من کے معنی کی وجہ سے ہیں جیسا کہ سابقہ ضمار کو مفر ولانا من کے لفظ کی وجہ سے تھا۔ ”عن السبیل“ اس روشن راستے سے کہ جس کا حق یہ ہے کہ اس پر انسان چلے ہی جس کی قرآن مجید نے دعوت دی ہے ”یجسور“ حالانکہ وہ روگردانی کرنے والے گمان کرتے ہیں ”انہم بے شک وہی شیاطین“ ”مہدود“ راہ مستقیم پہ ہیں ورنہ انہیں ان کی اتباع کی ضرورت نہ تھی یا اس کے معنی یہ ہے کہ بے شک وہی کافر ہدایت پر ہیں کیونکہ شیاطین کو ہدایت والا یقین کرنا مستلزم ہے اس عقیدہ کو کافر اپنے آپ کو سمجھیں کہ وہ ہدایت پر ہیں کیوں کہ ان دونوں کا مسلک و مذہب ایک تھا۔ ”حتی اذا جاذا“ یہاں تک کہ وہ ہمارے ہاں آئیں گے حتیٰ ابتدائے جلد شریطہ پر داخل ہے اور یہ ماقبل کی غایۃ ہے اور ابتدائے غایۃ کے منافی بھی نہیں اب معنی یہ ہوا کہ یہ روگردانی کرنے والے شیاطین کی رفانت و مقارنت اور اپنی صداقت و حقانیت کے بد باطل گمان پر زندگی بسر کرنے کے بعد قیامت میں اپنے شیاطین ساتھیوں کے ساتھ ہمارے ہاں آئیں گے۔ ”قال“ کافر شیطن کو مخاطب ہو کر (قیامت میں) کہے گا۔ ”یا لیت بنی وبنیک“ کاش دنیا میں میرے اور تیرے درمیان ”بعد المشرقین“ دو مشرقوں کا فاصلہ ہوتا یعنی ہم دونوں

مشرق و مغرب کے فاصلہ پر ایک دوسرے سے دور ہوتے یہاں پر مشرق کی تخلیب سے مغرب کو بھی مشرق قرار دے کر بعد کو مشرقین کی طرف منسوب کیا گیا ہے خلاصہ بحث یہ ہے کہ نسبت کا قانون ہے کہ دو متنبون میں سے صرف ایک طرف مضاف ہوتی ہے کیوں کہ ایک معنی کا قیام و عملوں میں متنع ہوتا ہے ہاں یوں ہوتا ہے کہ اس عمل ایک ہوتا ہے دوسرے سے صرف اس کا تعلق ہو سکتا ہے ایسے ہی یہاں ہوا کہ جب ہم نے مغرب کو مشرق قرار دیا تو پھر اضافہ اگرچہ ناجائز ہے لیکن یہاں مذکور قاعدہ استعمال کیا گیا ہے اضافہ تو اس کی طرف ہے دوسرے سے صرف تعلق ہے اور چونکہ مشرق کو مغرب کی تخلیب کی گئی ہے اس لئے نگاہ پر اضافہ دونوں کی طرف ہے لیکن درحقیقت ایک کی طرف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اے شیطان تو میرے سے اتنا دور ہوتا جتنا آپس میں مشرق و مغرب کو دور کیا ہے یعنی تو میرے سے دور میں تیرے سے۔

”فبئس القرین“ تو بہت برا ساتھی ہے یعنی جیسے تو دنیا میں میرا برا ساتھی تھا ایسے آخرت میں۔

حدیث شریف

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قیامت میں جب کافر قبر سے اٹھے گا تو شیطان اس کے ساتھ کر دیا جائے گا جو اس سے پہلے بھر بھی جہان ہوگا یہاں تک کہ وہ اسے جہنم میں لے جائے گا جیسے فرشتہ انسان کے ہر وقت ساتھ رہے گا یہاں تک کہ وہ بہشت میں پہنچان کے ساتھ ہوگا خلاصہ یہ کہ شیطان کافر کا دنیا و آخرت کا ساتھی ہے اور فرشتہ اہل ایمان کا۔ اس معنی پر کافر کا ساتھی بہت برا اور ایذا دہاں کا ساتھی بہت خوب۔ ”ولن ینفعکم الیوم“ یہ اس قول کی حکایت ہے جو مغایب اللہ کا فوٹو کو زبرد توخیخ کے طور قیامت میں کہا جائے گا کہ آج تمہاری آرزو کا دریہ کہ برا ساتھی دور ہوتا، تمہیں کوئی فائدہ نہیں دے گی۔ ”اذ ظلمتم“ بوجہ تمہارے ظلم کے، دنیا میں تمہارے ان کی اتباع کر کے اپنے نفسوں پر ظلم کیا اور کفر و معاصی میں بہمک پہنچا فائدہ، اذ تعلیل یہ ہے اور نفی کے متعلق ہے جیسا کہ سیبویہ نے کہا کہ اذ تعلیل لام العلة کے قائم مقام آتا ہے۔ ”انکم فی العذاب شریکون“ بیشک تم عذاب میں شریک ہو یہ نفع کی نفی کی دلیل ہے یعنی حق یہ ہے کہ اسے کافر دم اور وہ شیاطین جو تمہارے ساتھی ہیں عذاب میں برابر کے شریک ہو کسی ایک کو عذاب میں تخفیف نہیں اور نہ ہوگی یا اس کا یہ معنی ہے کہ تمہاری تمنا اور آرزو کہ ”ربنا آتہم ضلعین من العذاب والعنہم لعنا کثیرا“ ایسے ہی دوسری آیات سے تمہارے ساتھیوں کے عذاب میں اضافہ نہ ہوگا کہ جس سے تمہارے دل ٹھنڈے ہوں۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ اہل بدعات و اہل اہوا کے تابع و متبوع برابر کی سزا کے مستحق ہیں اس لئے کہ جس نے کسی دوسرے کو سبقت سے ہٹا کر بدعت پہ لگایا وہ گمراہ کرنے میں شیطان بہت۔ پھر جب وقت نکل جاتا ہے اور سر سر پہ آتی ہے تو پھر غلط سلط اور باطل تسائیں کرتے ہیں۔

فضل الیوم علی العبد ان للآخرات

ترجمہ: آج کوکل پر فیصلت ہے اس لئے کہ تاخیر میں آفات ہیں۔

سبوت عقلمند وہ ہے جو اپنے حال کا اندازہ کرے اور اپنے انجام میں فکر مند رہتا ہے اور وہ ہر گز اس سے سبقت نہ لے سکتا ہے۔

حکایت

ایک عابد زاہد اپنی خانقاہ میں عرصہ دراز تک تنہا عبادت میں مشغول رہا وقت کے بادشاہ کی لڑکی پیدا ہوئی تو ان کے قسم نہی کہ اسے کوئی بھی نہ دیکھے اور اس سے ملاقات نہ کرے۔ بادشاہ نے اسے اس کی تقریب خانقاہ میں پہنچا دیا تاکہ اس کو معلوم نہ ہو اور نہ ہی اس سے کوئی اس کا نکاح مانگے جب وہ لڑکی جوان ہوئی تو شیطان نے اس زاہد کے پاس ایک بوڑھے کی شکل میں حاضر ہو کر اس لڑکی کے ساتھ زنا کرنے پر اسے یہاں تک کہ وہ زنا بدمعاش بن جائے۔ ان کے ساتھ نہ کر بیٹھا جس سے وہ لڑکی حاملہ ہو گئی جب حمل کے آثار نمایاں ہوئے تو پھر ایسے اس کا عیب کے پاس آیا اور کہا کہ تو عابد زاہد نہ مانہ ہے اگر اس لڑکی کا بچہ پیدا ہوا تو تیرے

زنا کا پردہ چاک ہو جائے گا جس سے تجھے سخت رسوائی ہوگی اس لئے میرا شور مچا کہ کچھ جھٹنے سے پہلے ہی اس لڑکے کو قتل کر کے دفن کر دے اور پھر بادشاہ کو اطلاع دے دے کہ لڑکی مر گئی بادشاہ تیرا عقیدت مند ہنسہ دہ زیادہ تحقیق و تفتیش کے درپے نہ ہوگا اس طرف تو غدا ہے اور رسوائی سے بچ جائے گا۔ فرار نے شیطان سے کہنے پر لڑکی کو قتل کر کے دفن کر دیا پھر شیطان بادشاہ کے ہاں عالم دین کی شکل میں حاضر ہوا اور زناہ کی تمام کہانیاں سنا ڈالی اور کہا کہ میری تسمینہ تیوں ہوگی کہ آپ لڑکی کی قبر کو کھود کر لڑکی کا پیٹ چاک کر کے حل کاخودش بہہ دیں اگر میری غلط بیانی ثابت ہو تو مجھے قتل کرادیں بادشاہ نے شیطان کے کہنے پر قبر کھودائی اور اس کا پیٹ چاک کیا تو اس کی بات سچی نکلی بادشاہ نے زہر و عابد کو گرفتار کر کے اذیت پر سوار کیا اور اپنے شہر میں پہنچا کر اسے سولی پر لٹکا دیا شیطان اسی وقت عابد نے پُرس آیا اور کہا کہ تو نے میرے کہنے پر زنا کیا اور پھر میرے شور سے لڑکی کو قتل کیا اب اگر تو مجھ پر ایمان لائے تو میں تجھے بادشاہ کی سزا سے نجات دلا دوں گا عابد پر چونکہ بد بختی سوار تھی اسی لئے دین حق کو چھوڑ کر نینان پر ایمان لایا تو شیطان اس سے بھاگ کر دور کھڑا ہو گیا عابد نے کہا مجھے چاہیے۔ شیطان نے کہا میں تو رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔

سبق

شیطان اور نفسِ امّارہ انسان کے ہر وقت ساتھ ہیں وہ کوشاں رہنے میں کہ وہ تباہ و برباد ہو
والفہم کہ دردمن از خانہٴ منیت
وز پستی و بلندی دیوارِ نیازِ غم

ترجہ ۱۔ مجھے معلوم ہوا کہ میرا چودہویں گھر میں ہے اسی لئے پستی و بلندیاں دیوار سے قمارش ہوں۔

تفسیر عالمانہ "انانت شمع النعم" یہاں پر النعم سے وہ شخص مراد ہے جس میں قبولیت حق کی سع
مفقود ہو۔ "اوبن النعمی" النعمی سے وہ جیسے بصیرت مفقود ہو النعمی الاسم کی
۱. النعمی الاعلیٰ رب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نہیں قول حق سنائیں گے جن
کے حق شہود ہمارے ہیں! نہیں راہ حق دکھائیے گا جن کے حق بین قلوب اندھے ہیں اس میں اشارہ ہے کہ
جس کے راستے قدرت بند کرے اور راہ حق ہدایت ان سے دور رکھا جائے اور جن کے کانوں پر بدنحی اور محرومی رکھ دی
جائے تو تم اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ آپ نبوت میں کمال رکھتے ہیں انہیں ہدایت نہیں دے سکتے اور نہ ہی
انہیں حق سننا سکتے ہیں جب تک ہماری نظر غنایت اور رعایت کریمانہ نہ ہو۔

شان نزول حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو راہِ راست پر لانے کے لئے بہت بڑی جدوجہد فرماتے تھے لیکن وہ انسا الٹے پاؤں چلتے اور شواہد نبوت کے مشاہدہ سے اندھے اور بنیاتِ قرآن سے بہرے ہوتے جاتے تھے تو پھر یہی آیت نازل ہوئی ۔

فائدہ : یہ ان کو تعجب دلانے کے لئے ہے گویا کہ حضور علیہ السلام کو خیال تھا کہ وہ انہیں راہ راست پر لائیں گے باوجودیکہ ان کے کفر اور گمراہی کے انہماک میں انہیں بار بار آزمایا اور وہ اس حد تک پہنچے کہ حق بین آنکھ اور حق شنو کان کمونچکے اور آپ کو اس خیال کا مدعی یا معنی کہا گیا کہ آپ ایسی بد بخت قوم کی ہدایت کے لئے بہت بڑی جدوجہد کرتے رہتے تھے آپ کی اس روش کو یوں یہ نہ کہ گیارہ گویا آپ کو دعوتِ خا لیا کا فرد کو حق سناؤں گا اور انہیں حق سناؤں گا اس میں حکم کو مستبعد کرنا ضرر ہے تخصیص مطلوب نہیں اس معنی پر تعجب کیا گیا۔

فائدہ : ابن اشیر نے فرمایا کہ یہاں پر کیسی عجیب ترتیب ہے اس لئے کہ انسان طلب دنیا کی مشغولی اور حظ و جہانیت میں میلان کی وجہ سے ایسے ہو جاتا ہے گویا اس کی آنکھیں مٹی غرت چمکتی پھر جب وہ طلب دنیا اور حظ و نفسانیت میں بڑھتا ہے اور روحانی نعمتوں کے اعراض میں اس کا اضافہ ہوتا ہے تو اس کا آنکھ کا درد مذکور بھی بڑھ جاتا ہے پھر اس کی مثال اس شخص سی ہو جاتی ہے جسے پہلے آنکھ سے تھوڑا سا نظر آتا ہو لیکن بیماری کے اضافہ سے بالکل اندھا ہو چکے۔ "وہی کان فی ضلال بین" اور وہ جو کھلی گمراہی میں ہو یہاں تک کہ اس کی گمراہی کسی سے مخفی نہ ہو یعنی بنی بنی کیلئے اللہ تعالیٰ کے علم میں گمراہی کبھی ہوتی ہے تو پھر آپ کا اس کیلئے جدوجہد کرنا اور اپنے آپ کو تکلیف دینا بے سود ہے۔ اسی لئے آپ کیلئے اپنے آپ کو تکلیف میں نہ ڈالیے ورنہ ہی زیادہ جدوجہد فرمانے

فائدہ : اس کا عطف العمی پر ہے بوجہ تفاہم و صغیر کے۔

ازالہ توہم | انکار اس لئے ہے کہ وہ لوگ گمراہی اور کفر میں لیے مہمک ہیں کہ انکار سے رجوع کرنا مشکل ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت بھی نہیں دے سکتے یا آپ اس معاملہ میں کوتاہی فرماتے ہیں (معاذ اللہ)

مسئلہ : اس میں اثر ہے کہ یہ امور صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں جس کو چاہے کسی کی اجازت بجنے جس کو چاہے اجازت نہ دے اس معنی پر نہ تو کوئی کسی بہرے کو (ذاتی طور) کان یعنی حق شنوائی کی طاقت دے سکتا ہے اور نہ ہی اندھے کو راہ راست پہ لاسکتا ہے کافر کو مومن بنانا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے کیونکہ وہی عظیم قدروں کا مالک اور ہر مقدور پر اس کی قدرت کے احاطہ کا تعلق ہے اور بس۔

آن کہ کہ کار خود بعنایت و ما کنیم

دہی متر ہے کہ ہم اپنے جہل اور کو اس کی غنایت کے پیرو کر دیں۔ "فاما مذہبن یک" یہ دراصل ان ماہ تھا ان شرطیہ اور مازائیدہ تاکید کے لئے لام قسم کے قائم مقام ہے جیسا کہ مضارع کا نون تھلیلہ کا تقاضا ہے کہ اس سے پہلے قسم ہو۔ یعنی اگر ہم آپ کو اپنے ہاں بلا لیں اس سے قبل کہ آپ ان کو عذاب میں مبتلا دیکھ کر شرا و ماں ہوں۔ "فاما انہم مستحقون" تو صرف ہم ہی ان سے دنیا و آخرت میں بدلہ لینے والے ہیں۔

مکن شادمان برگ کے کہ دہرت نماز پس ازوے لیتی

کسی کی موت سے خوش نہ ہو کہ زمانہ تیرے ساتھ بھی نہیں رہے گا۔

تفسیر صوفیانہ

ابن عطاء نے فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے لئے دنیا میں امان ہیں اسی لئے اگر آپ کو ہم دنیا سے اٹھالیں تو پھر ان سے بدلہ لیا جائے گا۔

عقلمندوں پر لازم ہے کہ وہ نیک بخت (اولیاء کرام) لوگوں کا ویرہ اپنے لئے غنیمت سمجھیں اور ان کی دشمنی اور بغض و عداوت سے اجتناب کریں کیونکہ ان کی دشمنی تباہی و بربادی

(سبق سے)

! مذہب ہے۔

فائدہ : حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر دو جمعیتیں ہیں۔

(۱) ظاہری۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔

(۲) باطنی یعنی معقول

تفسیر عالمانہ

ادب نیک الذی وعدنا ہم " یا اگر ہم آپ کو وہ خطاب دکھائیں جس کا ہم نے آپ سے وعدہ کیا ہے کہ ہم آپ کے اعداد و شکرین سے دنیا یا آخرت میں بدلہ لیں گے اور وہ ان

سے حضور علیہ السلام کے واسطے ان سے دنیا میں لینے پر قادر ہے جیسے بدر میں کفار مکہ کو ذلت و خواری سے رکنار فرمایا یا ان سے حضور علیہ السلام کے واسطے بغیر بدلے جیسے سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ بعد کو کھد کو شکستیں دیں۔

مسئلہ : اس میں انسان کو خوف ورجاء کا سبق دیا گیا ہے نیز سمجھایا گیا ہے کہ علم غیب ذاتی (اللہ

تعالیٰ کا خاصہ ہے اور بنایا گیا ہے کہ

ہم اس کی تقلید سے ہوتا ہے وہ جیسے چاہتا ہے کرتا ہے۔ حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا کہ اے اے دل تاکہ فضول و بوالعجبی

از من نشان عاقبت می طلبی

سرگشتہ بود دل خواہ نبی

در وادی ما ادری ما یفعل بی

ترجمہ : اے دل کب تک تو بوالفضول رہے گا۔ مجھ سے کب تک انجام طلب کرے گا۔

دنیا میں ہر نبی و ولی فکر میں رہے لا ادری ما یفعل بی کی فادہ میں۔

رحمتِ خداوندی حدیث شریف یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی امت کے لئے خیر اور بھلائی چاہتا ہے تو امت سے پہلے نبی علیہ السلام کو اپنے ہاں بلالیتا ہے اور جب کسی امت کو عذاب میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو اپنے نبی علیہ السلام کو زندہ رکھ کر اس کی آنکھیں ٹھنڈی کرتا ہے جب وہ اس کی نافرمانی اور تکذیب کرتے ہیں تو عذاب میں مبتلا ہو جاتے ہیں جسے دیکھ کر اس امت کا نبی علیہ السلام خوش ہوتا ہے۔ **قائدہ** : ہر نبی علیہ السلام نے اپنی امت کو عذاب میں مبتلا دیکھ کر اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی کہ آپ کو اپنی امت سے خوشی دکھائی اور عذاب کا معاملہ آپ کے وصال کے بعد پر موقوف فرمایا جیسا کہ تاریخ شاہد ہے کہ آپ کے بعد دشمنانِ اسلام پر کیا جیتی۔

سوموار اور خمیس کو حضور علیہ السلام کا اعمال امت کا دیکھنا : حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ السلام کو وصال کے بعد بھی اپنی امت کے حالات کا مشاہدہ کرایا اسی لئے کہ آپ وصال تک ہشاش بشاش اور خوش نظر آتے تھے۔

حدیث شریف : حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا دنیا بھی تمہارے لئے خیر اور بھلائی ہے اور موت (وصال) بھی صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی حیات مبارکہ تو ہمارے لئے خیر و برکت ہے لیکن آپ کی موت ہمارے لئے کیسے خیر و برکت ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا ہر پیر و جمعرات کی شام کو تمہارے اعمال میرے ہاں پیش کئے جائیں گے یہ خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء بجا لاول گاہ برائی پر تمہارے لئے استغفار کر دے گا۔

مسئلہ : بموجب روایت مذکورہ پیر اور جمعرات کا روزہ مستحب ہے۔

حدیث شریف : حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے دن جنت کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔

قائدہ : ان کی شرافت اور بزرگی کی وجہ سے۔

سنی کے مسلک کی روئیدار تین صدی پہلے : نجم اہل سنت یوم میلادِ رسالت اور اسے اہم دن سمجھتے ہیں یہی اسلافِ صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا دستور تھا۔ چنانچہ صاحبِ روح البیان رحمۃ اللہ علیہ پیر کے دن کی شرافت کی علت بتاتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لکون یوم الاثنين یوم ولادة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے کہ پیر کا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دن ہے۔

کی ولادت کا دن ہے اور جمہور کے دن و شرافت اس سے ہے۔ اسی دن بندوں کے اعمال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کیے جاتے ہیں۔

فائدہ ۱ ہر ایک نے موت کا پالہ پینا ہے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ جس سے چاہیں محبت کریں لیکن یاد رکھیے کہ آپ اے چھوڑ کر آئیں گے اور عمل جو چاہیں کریں اسی لئے قیامت میں آپ کو اسی عمل کی جزائے گی اور جیسے چاہیں زندگی گزار دیں آپ کو بالا آخر موت آئے گی۔ منہ دل ہریں سالخورہ مکان

۱ کہ گنبد سپاہیہ برگروگان

۲ گر پہلوانی و گمر تیغ زن

نخواہی بد بردن الا کفن

۳ فرو رفت چہم راکے نازنین

کفن کو چون کرش ایشین

۴ بد خمدہ آمد پس از چند روز

کہ جہلے بگریہ بزاری و دوز

۵ چو بوسید ویدش حریر کفن

بفکرت چنیں گفت با خوشین

۶ سن از کرم بدر کندہ بود دم نبرد

بکند نداز و باز مکران بنورد

ترجمہ ۱ : اس پر لئے مکان دنیائے میں دل نہ لگا اس لئے کہ ٹھیلے پر گنبد تیار نہیں ہو سکتا۔

۲ : پہلوان بنو یا تموار نے دالے یہاں سے صرف ایک کفن ہی لے جاؤ گے وہ بھی قیمت میں کیا ہو تو دوزخ

بے شمار بندے بے گور و کفن مرے

۳ : حشید کا پیارا بیٹا مر گیا تو ریشم کے کپڑے کے ریشم سے اس کا کفن تیار کیا۔

۴ : ایک عرصہ کے بعد اس کی قبر کھول کر اسے دیکھنے آیا تا کہ اسے دیکھ کر میر جو کر ڈٹے۔

۵ : جب دیکھا کہ اس کا ریشم پرانا ہو گیا ہے تو فکر میں ڈوب کر خود کو کہا۔

۶ : کہ میں نے تو کپڑوں سے جو کر کے ریشم کا کفن بنوایا لیکن کیڑوں نے زور لگا کر میر سے پکے سے پھرد

ریشم پھین لیا۔

تفسیر عالمانہ

فاستمسك بالذی اوحی الیک پس قرآن کو مضبوط تھائیے جو آپ کی طرف نازل ہو چکی

اس کے احکام کی رعایت کر کے خواہ ہم آپ کے ساتھ ایفائے عہد کی جلدی کریں خواہ

دن پوری کریں۔ اُنک علی صراط مستقیم بے شک آپ ایسے سیدھے راستہ پر ہیں کہ اس میں تیرا ہمت نہیں

یعنی توحید اور دین اسلام۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات بخیر میں ہے کہ آپ قرآن مجید کو منبوی سے پکڑیں اس لئے کہ زمین نے خدائی منبوی

رہتی ہے بایں طور کہ آپ اس کے اخلاق سے متعلق ہوں اور اس کے احکام کے مطابق عمل کیجئے

اور جن امور سے اس نے روکا ہے اسی سے ٹک جائیے اس لئے کہ آپ سیدھے راستہ پر ہیں اسی کے واسطے کہ آپ صراط

حق پر نہیں گئے۔

تفسیر عالمانہ

وانزل بے شک وہ قرآن جو آپ کے ہاں نازل ہوا ہے "لذکر" بہت بڑا ذکر اور بہت

بڑی عظیم شرافت اور بزرگی والا ہے (ربك) بالخصوص آپ کے لئے "ولتقوم" اور

آپ کی قوم اور امت کے لئے عموماً۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شے کے لئے شرافت ہوتی ہے جس سے وہ فخر کرتا

ہے میری امت کے لئے شرافت قرآن مجید ہے اور قوم سے امت مراد ہے ایسے ہی امام مجاہد نے فرمایا اور بہت

علماء کرام فرماتے ہیں کہ توصلہ سے یہاں پر قریش مراد ہیں اس لئے کہ یہ غلط والی کتاب انہیں کے ایک عظیم شان

اور بلند مرتبہ شخصیت پر اتری ہے اور کواشی میں لکھا ہے کہ اس شرافت کے لائق وہ لوگ ہیں جو حضور علیہ السلام

کے قریب تر ہیں اسی طرح پھر الاقرب فالاقرب کا اعتبار ہوگا جیسے قریش میں حضور علیہ السلام کو ہذا المطلب

قریب ترین پھر بنی ہاشم پھر قریش اور ابن عطاء نے فرمایا کہ یہ شرافت انہیں حضور علیہ السلام کی طرف منسوب

ہونے کی وجہ سے ہے اور آپ کی شرافت اللہ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ جتنا عقیدہ مرک

طرف نسبت ہوگی اتنا شرافت و بزرگی بلند تر ہوگی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے بنی علیہ السلام اور جلیلہ امت کو ہذا

مخاطب فرمایا کہ انا مال و سوف تسئلون اور اس کے متعلق غشرب یعنی قیامت میں تم سے سوال ہوگا کہ کیا تم

نے قرآن مجید کے حقوق کو قائم رکھا یا نہ اور کیا تم نے اس کی تعظیم کی یا نہ اور اس کے عطا ہونے پر تم نے شکر خداوندی

بجایا یا نہ اس لئے کہ یہ نعمت صرف تمہیں عطا ہوئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات بخیر میں ہے کہ قرآن مجید آپ کے اور آپ کی امت کے لئے میرے مہینے

کا ذریعہ بند اور بہت بڑا شرف ہے جو صرف آپ کو اور آپ کی امت کو ملا ہے۔

قیامت میں سوال ہوگا کہ کیا تم نے اس شرافت اور بزرگی حق کو اکیلا بنے یا نہ کیا اس کے حق کو ضائع کیا اور اس کے کھیلنے

دنیویہ و مطالب نفسانیہ میں صرف کیا یا کیونکر۔

بعض علماء نے فرمایا کہ علوم عارفین کشف و عیان پر مبنی ہیں اور ان کے یزوں کے علوم کا دلو و مدار خواطر فکریہ اور اذکار پر عارفین کا ابتدائی طریقہ تقویٰ اور اعمال صالحہ ہیں اور دوسروں کا ابتدائی طریقہ مطالعہ کتب اور حصول مصالح کے لئے مخلوق سے استمداد۔ عزرا کے علوم کا انتہائی مقام جی قیوم کے حضور حاضری اور دوسروں کے علوم کی انتہا تحصیل وظائف و مراتب و مناصب اور دنیوی اسباب کا جمع کرنا جو چند دنوں کے بعد مٹ کر جائیں۔

زبان می کند مرد تفسیر دان

۱ کہ علم و ادب فی فروشد بنان

۲ کجا عقل یا شرع قوی و ہر

کہ اہل خرد و دین بدنیہ و ہر

ترجمہ (۱) مرد تفسیر دان نقصان کر رہا ہے کہ علم و ادب کو روٹی کے بدلے بیچتا ہے

(۲) عقل یا شریعت کب قوی دیتے ہیں کہ عقل مند دین کو دنیا کے بدلے میں دیدے۔

عالم بے عمل
عالم بے عمل اور جاہل بد عمل برابر ہیں یا نہیں کہ ہر دونوں بارگاہ حق کے مردود ہیں ایسے عارف بے عمل اور فاضل بے عمل بھی بارگاہ لایزال کے مردود ہیں اس لئے کہ صرف علم و معرفت قبولیت حق اور بلند مرتبت عند اللہ کے لئے ناکافی ہیں جب تک کہ ان کے ساتھ عمل بالکتاب و السنۃ نہ ہو بلکہ صرف علم و معرفت فلاح و نجات کا موجب سمجھنا غیر مسلم فلاسفہ کا عقیدہ ہے اور اہل سنت کہتے ہیں علم و معرفت کے لئے عمل ضروری ہے تاکہ فلاح و نجات حاصل ہو یہی اسلامی حکماء کا مذہب ہے۔

(۱) حیوانی کچھ ہے جس پر اوصاف لمبیعہ اور احوال شہوت جیسے لذت پسینی

اور نیند وغیرہ غلبہ ہو

انسان کئی قسم کے ہیں۔

(۲) شیطان کچھ جس پر اوصاف نفس اور احوال شیطنت جیسے بکر عجب حسد و غیرہ کا غلبہ ہو

(۳) ملکہ کچھ جس پر اوصاف روح اور احوال ملکہ جیسے علم و حسن در ذکر و تسبیح وغیرہ کا غلبہ ہو۔

میں نے ثابت ہوا کہ جو قرآن مجید سے تسک کرتا اور اس پر عمل کرتا ہے

تو اللہ تعالیٰ سے ایسے علوم عطا فرمائے گا جن کا اس سے پہلے علم نہ تھا بلکہ اسے اہل کشف و عیان سے بنائے گا۔ یہ بھی بخدا ان لوگوں سے ہوگا اللہ تعالیٰ کی آیات کا آفاق و انفس میں تلاوت کرتے۔ اور نہیں حقان و قرآن کا مکتشف حاصل ہے۔

(فائدہ) یہ شرف اسی امت کو نصیب ہوا اس لئے کہ قرآن مجید کا نزول اسی پر ہوا ہے۔

تمنائے موسیٰ کہ بن جاؤں امت محمد کی (صلی اللہ علیہ وسلم) مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ کیا تو نے یہی امت ہے

جو بن رسولی والوں یعنی ان کی امت سے افضل ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں میرے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت دوسری امتوں پر لیے ہے جیسے میری فضیلت جملہ مخلوق پر موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی یا اللہ مجھے بھی اپنے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی بنا دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام وہ امت تمہارے زمانہ کے بعد بہت دیر سے آئے گی فلہذا تم اس امت میں شامل نہیں ہو سکتے ہاں اگر چاہو تو میں تمہیں ان کا کلام سناؤں موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی ہاں سنائیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اے امّ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) امت نے جواب دیا۔ بلیک اللہ محمد بلیک لا شریک لک والخیو کلہ بیدیک اللہ تعالیٰ نے ان کلمات کو شعائر حج میں مقرر فرمایا اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے میں نے تمہارے عہد پر بہتے بخش دیا اور تمہیں بے مانگے عطیے نوازا جو کچھ کلمہ شہادت ان لا الہ الا اللہ دان محمد رسول اللہ پر ایمان کے ساتھ ملے گا میں اسے بہشت میں دوں جس کی دہائی گناہ دریا کی جھاگ اور ستاروں اور یام دنیا کی گنتی کے برابر ہوں **فابہرہ** توراہ میں امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ہے کہ وہ لوگ ایسے ہیں جن کے سینوں میں کلام الہی محفوظ ہوگا یعنی وہ قرآن پائے گئے حافظہ ہوں گے۔ شنوی شریف میں ہے نہ

تو اسے قرآن پسر ظاہر میں ہے

دیو آدم نہ بنید جز کہ طین

ظاہر قرآن چو شخص آدمیست

کہ نقوش ظاہر و جانش خفیت

ترجمہ (۱) تم نہ تھے عزیز قرآن کے صرف ظاہر کو نہ دیکھو شیطان تو آدم کو صرف مٹی دیکھتا ہے اور میں

(۲) قرآن کا ظاہر بھی آدمی کے ظاہر کی طرح ہے کہ اس کے نقوش تو ظاہر ہیں لیکن اس کی روح پوشیدہ ہے۔

تفسیر عالمانہ واسئل من رسلنا من قبلك من رسلنا من ارسلنا محلاً منصوب ہے اس لئے کہ اسئل کا معمول یہ ہے یہاں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ (دیکھا ہوا) حقیقتہً انبیاء

علیہم السلام سے سوال محال (عادی) ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ آپ انبیاء علیہم السلام کی امت و زمانہ کے دین کے علماء سے سوال کریں کہ اقال فی مآخر فاسئل الذین یقرؤن الکتاب من قبلك تلافی سوال کیجئے جو اپنے پیغمبر پر تھے فائدہ مضاف محذوف ماننے سے تنبیہ ہوئی کہ علماء کا کہا ہوا بعینہ انبیاء علیہم السلام کا زمانہ ہے علماء اپنی طرف سے

کچھ نہیں کہتے۔ اجعلنا من دون الرحمن آلہمة یبدون کیا ہم نے اللہ تعالیٰ کے سوا بتوں کی پرستش کا حکم کیا؟
کیا ان کی ملت میں اس قسم کا حکم آیا ہے۔ اس سے انبیاء علیہ السلام کے توحید پر جماع کو شاہد بنانا مطلوب ہے نیز تنبیہ ہو کہ
حضور علیہ السلام کا توحید کا درس دینا کچھ نئی بات نہیں کہ جن کی تکذیب یا ان سے دشمنی اور مخالفت کی جائے ہماری یہ دلیل
ان کی اس دلیل سے قوی تر ہے جو انہیں نبی علیہ السلام کی تکذیب اور مخالفت پر ابھارتی ہے۔
فائدہ : یہ سوال دفع البتاس کہ لئے ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام کو اس کے متعلق کسی قسم کا شک نہ تھا۔ اس سے
ثابت ہوا کہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے لیکن اس سے مراد غیر ہیں۔

حدیث شریف : فیہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور علیہ السلام نے فرمایا
مبجھے شک ہے نہ میں سوال کرتا ہوں۔ پہلے زمخشری نے لکھا کہ یہاں مجاز ہے اور نبیاً علیہم السلام سوال کرنے
سے ان کے اہل ان کی کتابوں کا پڑھنا مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ مثل الاوص من شق النہار و عوس اشجار
دجی اثمارک۔ زمین سے نہروں کے کھوٹنے اور درختوں کے ہونے اور پھلوں کے چٹنے کا سوال کیجئے۔

شب اسری امام الانبیاء کی امامت
بعض مشائخ نے فرمایا کہ آیت اپنے حقیقی معنی پر صحیح ہے وہ اس
لئے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شب اسر مسجد اقصیٰ میں تشریف
لے گئے تو تمام انبیاء و رسول علیہم السلام نے اپنے مزارات سے باہر تشریف لا کر حضور علیہ السلام سے ملاقات کی۔ جبریل
علیہ السلام نے اذان اور اقامت بھی اور عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آگے بڑھئے اور نماز پڑھ لیتے
تمام انبیاء و رسولین علیہم السلام آپ کی اقتدار میں نماز پڑھیں گے جب حضور علیہ السلام نماز سے فارغ ہوئے تو جبریل علیہ
السلام نے آپ سے عرض کی کہ قریش کا گمان ہے کہ بت اللہ تعالیٰ کے شریک ہیں اور یہود و نصاریٰ کا خیال ہے کہ علیہ السلام
اللہ تعالیٰ کی اولاد ہیں اب آپ ان انبیاء علیہم السلام سے پوچھئے کیا اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک ہے اس کے
بعد جبریل علیہ السلام نے یہی آیت پڑھی "واسئل من ادلسنا الخ حضور علیہ السلام نے فرمایا نہ مجھے شک ہے نہ
میں سوال کرتا ہوں مجھے اللہ تعالیٰ کا فرمان کافی ہے مجھے کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں اس لئے اس وقت آپ
نے انبیاء و رسول علیہم السلام سے سوال نہ کیا اس لئے کہ آپ سے بڑھ کر زیادہ یقین والا اور کون ہو سکتا ہے۔

فائدہ : حضرت ابوالقاسم نے فرمایا کہ یہی آیت حضور علیہ السلام پر مبعوث شب معراج بیت المقدس میں نازل ہوئی جب
انبیاء علیہم السلام نے اس آیت کو سنا تو سب نے اللہ تعالیٰ کی واحدیت کا اقرار کر کے کہا کہ ہم سب توحید کا اعتراف
کئے لئے مبعوث ہوئے۔

فائدہ : عین المعانی میں لکھا ہے کہ میکائیل علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کیا اس حکم پر حضور علیہ السلام نے
انبیاء علیہم السلام سے سوال کیا جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کا یقین کامل تھا اور ایمان محکم تر ہے اسی لئے انہیں

سوال کی کیا ضرورت تھی

آنکھ درکشف کردہ استقلال

کے توجہ کنندہ باستدلال !

ترجمہ : جو کشف میں مہارت رکھتے ہیں وہ استدلال کی طرف کب توجہ کرتے ہیں۔
مثنوی شریف میں ہے۔

(۱) آئینہ روشن کہ صراف و جل

جہاں باشد ہر نہاد ہر صیقل

(۲) پیش سلطان خوش نشسته دل قبول

زشت باشد جہتین نامہ و رسول

ترجمہ (۱) آئینہ جو نہایت ہی صاف و شفاف ہو اس پر صیقل پھرنا صفائی کے لئے جہالت ہے۔

(۲) بادشاہ کے سامنے خوشدل ہو اور ہر بات دل سے قبول کرتے ہو لیکن بڑی بات ہے کہ اس سے دلیل لے کر

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد وحید ہی تھا کہ لوگوں کو غیروں کی پرستش سے روکا جائے غیروں سے نفس اس کے خواہشات اور شیطان یا دنیا و آخرت کا کوئی شے مراد ہے کما قال اللہ تعالیٰ

و امر الیعباد اللہ مخلصین لہ الدین

یعنی انہیں حکم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو ہی مقصود و مطلوب و محبوب معبود مانیں، اسی لئے مشائخ نے

فرمایا کہ اپنے مولا کی طلب میں دنیا و آخرت کی کوئی شے نہ طلب کرے نہ ظاہری نہ باطنی نہ علم و عرفان اور نہ فقی

و وجدان اور نہ ہی شہود و عیان بلکہ صرف اسی کو طلب کرے اس کے ساتھ کسی کی شرکت نہ ہو تاکہ اسے طالب صادق

اور مخلص لہ الدین کا مرتبہ نصیب ہو جب بندے کو اپنے مولا کی طلب صادق نصیب ہوگی تو وہ غیر کی غلامی سے خلاص

پاکر صرف اپنے آقا حقیقی کی غلامی کا شرف نصیب ہوگا اسے اور کسی سے واسطہ اور تعلق نہ ہوگا ایسے بندے،

کو حقیقی طور پر اللہ کہا جائے گا یا درہے کا کہ بندہ فقی ہے اس کے ہاتھ میں جو کچھ بھی ہے وہ اس کے آقا کا ہے اور

اگر اس کا غنا ہے تو اس کے مالک کی وجہ سے ہے کیوں کہ جملہ خزان کا مالک وہی ہے۔

اسی کے مطابق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم

قیامت میں محبوب بندے کی شان کا مظاہرہ سے مروی ہے کہ قیامت میں فقیق بندے کو لایا

جائے گا اللہ تعالیٰ اس سے معذرت فرمائے گا جیسے ہم تم دنیا میں ایک دوسرے سے معذرت چاہتے ہیں اور فرمائے گا

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ
 إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ
 مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۝ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ
 مِنْ أُخْتِهَا ۖ وَآخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝
 وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّجِرَادُ عَلْنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ
 إِنَّا لَنَمُتِدُونَ ۝ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ
 يَنْكُتُونَ ۝ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَوُا لِيَ
 لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ۖ أَفَلَا بِصِيرُونَ ۝
 أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُ ۚ وَلَا يُكَادُ يُبِينُ ۝
 فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ
 مُقْتَرِبِينَ ۝ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا

مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم میں نے تیرے سے دنیا کے امور اسی لئے نہیں روکے تھے کہ میرے نزدیک تیری کوئی عزت
 نہیں تھی بلکہ اس لئے کہ میرا ارادہ ہوا کہ آخرت میں تجھے کرامات و انعامات اور فضائل و کمالات سے نوازدوں چنانچہ
 حکم ہو گا کہ ان لوگوں میں سے انہیں لاؤ جنہوں نے تجھے فقر و فاقہ میں طعام کھلایا۔ کپڑے پہنائے لیکن وہ صرف میری رضا
 چاہتا تھا نہ میرے محبوب بندہ اسے لے جا اور اسے بھی بہشت کی نعمتوں سے تیرے طفیل نوازا جائے گا یہ اس وقت
 کی بات ہے جب لوگوں کو پسینہ ڈلوے گا وہ شخص معذور میں گھس کر ان حضرات کو لائے گا جنہوں نے دنیا میں
 اس کی مدد کی وہ انہیں اپنے ساتھ بہشت میں لے جائے گا

کیڈ گلسن فردوسی دست احسانت

بہشت می طلبی از سرورم بر خیز

ترجمہ : گلسن فردوس کی کجی دست احسان ہے۔ بہشت چاہتے ہو تو درم کے سرے اٹھ جاؤ
 انہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹاؤ (تغیر نہ)

قَوْمًا فَسِيقِينَ ○ فَلَمَّا اسْفُونا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ
أَجْمَعِينَ ① فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ②

ترجمہ: اور بیشک ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانوں کے ساتھ فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجا تو اس نے فرمایا بیشک میں اس کا رسول ہوں جو سارے جہان کا مالک ہے۔ پھر جب وہ ان کے پاس ہماری نشانیاں لایا ج بھی وہ اس پر ہنسنے لگے اور ہم جو انہیں نشانیاں دکھاتے وہ پہلے سے بڑی ہوتی اور ہم نے انہیں مصیبت میں گرفتار کیا کہ وہ بازاہیں اور بو لے کہ اسے جادو گر ہمارے لیے اپنے رب سے دعا کر اس عہد کے سبب جو اس کا تیرے پاس ہے۔ بیشک ہم ہدایت پر آئیں گے پھر جب ہم نے ان سے وہ مصیبت ٹال دی ج بھی وہ عہد توڑ گئے اور فرعون اپنی قوم میں پکارا کہ اے میری قوم کیا میرے لیے مصر کی سلطنت نہیں۔ اور یہ نہریں کہ میرے نیچے بہتی ہیں کہ کیا تم دیکھتے نہیں یا میں بہتر ہوں اس سے کہ ذلیل ہے اور بات صاف کرتا معلوم نہیں ہوتا تو اس پر کیوں نہ ڈاٹے گئے سونے کے کنگن یا اس کے ساتھ فرشتے آتے کہ اس کے پاس رہتے۔ پھر اس نے اپنی قوم کو کم عقل کر لیا تو اس کے کہنے پر چلے بیشک وہ بے حکم لوگ تھے۔ پھر جب انہوں نے کیا جس پر ہمارا غضب ان پر آیا ہم نے ان سے بدلہ لیا تو ہم نے ان سب کو دبو دیا۔ انہیں ہم نے کر دیا اگلی داستان اور کہاوت پھیلوں کے لیے۔

تفسیر عالمانہ

ولقد آدسنا موسیٰ اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا درانحالیکہ وہ متبلس تھے بآیتنا ہماری نو نشانوں کے ساتھ جو ان کی نبوت پر دلالت کرتی تھیں الی فرعون و ملائکہ فرعون اور اس کے بڑے معزز لوگوں کے پاس اشراف کے ذکر میں نچلے طبقہ کے لوگ بھی شامل ہیں اس لئے کہ ان کے ادنیٰ و اعلیٰ کے تابع تھے "فقال" تو انہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "افی رسول رب العالمین" میں تمہارے لئے رب العالمین کا رسول ہوں "فلما جاہم بآیاتنا" پس جب وہ ان کے ہاں ہمارے آیات لے کر آئے تاکہ ان سے وہ سداوت پائیں اور برائیوں سے رُک کر ان سے نفع اٹھائیں "اذا" اس وقت "ہم" وہ "منہا" ان آیات پر یقین ہونے لگے "اذا" اسم ہے یعنی وقت فا جاؤا مخدوف کی وجہ سے محلا منصوب ہے اور اس کا مفعول فیہ (ظرف) ہے یعنی اس وقت اچانک ہنسنے اور مذاق کرنے لگے اس میں تامل اور غور و فکر نہ کیا جس جو نبی موسیٰ علیہ السلام آیات لے کر آئے تو بلا تاخیر ہنسی مذاق کرنے لگے کسی وقت کہتے یہ جادو ہے کبھی کہتے ان کا تیاں بول کر ام ہے اور یہ ان کا کہنا مبنیٰ بظلم اور اذراہ کبتر تھا "دعا ندیہم من آیۃ" اور ہم انہیں کوئی معجزہ نہ دکھاتے۔

الاحیاء الکبر من اختها“ اخت اخ کی تائید ہے یہ تائید اس کے محذوف لفظ کا عوض ہے یعنی ہم جو انہیں معجزہ دکھاتے اس سے اس کے بعد کا معجزہ بڑھ کر ہوتا تاکہ ان کے انکار پر ان کے عذاب میں اضافہ ہو۔ چونکہ لفظ آیت مؤثہ ہے اسی لئے اسے اخت سے تعبیر کیا گیا اور اسے اخت سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ وہ دونوں صدق و صحت میں مشترک ہیں اور ہر دونوں ایک دوسرے کی نظیر اور آیت یعنی معجزہ ہونے میں برابر ہیں۔ کشف الاسرار میں اس کا ترجمہ لکھا کہ ہر دونوں ایک دوسرے سے بہتر و برتر تھے“ اسی سے ان کی بڑائی اور بزرگی کا اظہار مطلوب ہے کہ ان بے بڑھ کر اور کوئی بڑائی نہ ہوگی۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان تفسیر سرہ کہتا ہے اس سے ترقی کلام مطلوب ہے اور اللہ تعالیٰ جیب کافروں کی جڑ کاٹتا ہے تو اس طرح کا اسلوب اختیار فرماتا ہے اور دوسرے بزرگوں نے فرمایا کہ یہ کلام وہاں بیان فرمایا جاتا ہے جہاں اسے معجزہ کے طور لایا جائے۔ اور اس سے دوسری اشیاء پر تفصیلت کا اظہار مطلوب ہوتا ہے۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان تفسیر سرہ کہتا ہے کہ واقعی وہ آیات دوسروں سے افضل ہوتی ہیں لیکن وہ اپنے ہم جنس سے بھی ایک دوسرے سے بھی افضل ہوتے ہیں اگرچہ وہ فی نفسہ برابر ہیں جیسے آیات قرآنیہ کہ وہ نفسہا یعنی بایں معنی کہ وہ کلام الہی ہیں ایک دوسرے کے متساوی ہیں لیکن معانی اور ثواب وغیرہ سے بعض آیات دوسری آیات سے افضل ہیں۔ اس مختصر بحث سے ثابت ہوا کہ اکبر افعل الثقیل میں فضیلت من وجہ ہے اور یہ مجاز ہے اس لئے کہ مصادر کو افعال و اسما متضمن ہوتے ہیں اور وہ مصادر ہستی کے لئے وضع کے ہیں افعال منتشر ان کے موضوع ہیں۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے معجزات ان کے ہاں بھیجے ہر دوسرا پہلے سے واضح تر ہوتا اور وہ بھی ایسے بد بخت تھے کہ ہر نئے معجزے کے بعد ظلمیت و کفورت میں اضافہ کرتے اور یہی انسان کی عادت ہے لعلہم یوجعون تاکہ وہ کفر سے رجوع کریں کیوں کہ انسان کی عادت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف اقدام عبودیت کے ساتھ رجوع نہیں کرتا جب تک اسے بارگاہ حق تک باسا و ضرائع کے زنجیروں میں جکڑ کر کے نہ لایا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں لعل یعنی کئے پر اور یہ تعلیل یہ ہے جیسا کہ ابتداء سورۃ میں ہم نے اس کی تحقیق لکھی ہے معتزلہ نے کہا کہ اس ارادہ سے کہ وہ کفر سے ایمان کی طرف رجوع کریں یہ بالکل غلط اور سراسر غلط ہے اس لئے کہ ارادہ مراد بخلاف الامر التکلیفی مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کو کبھی ایسے افعال کا امر فرماتا ہے جن کے متعلق اس کا ارادہ نہیں ہوتا کیونکہ جس فعل کے لئے بالارادہ امر فرماتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ ”وَقَالُوا“ اور فرعون اور اس کی جماعت جب بھی معجزہ دکھانے کے بعد عذاب سے دوچار ہوتی اور ان کی بشریت پر عذاب کا بو چھڑتا تو ہر بار یہی کہتے۔ یا ایہذا السحار لے جا دو گر۔

سوال یہ لفظ تو موسیٰ علیہ السلام کو ناگوار تھا اور وہ اس وقت اس سے کام نکلوانے کے درپے تھے تو پھر ایسا ثقیل لفظ ان کے لئے کیوں استعمال کیا۔

جواب ۱۔ حد درجہ کے سرکش اور احمق تھے اپنی حماقت و سرکشی سے اپنی اصلاح نہ کر سکے۔

جواب ۲۔ یہی لفظ ان کے ذہنوں میں گھر کر چکا تھا اور وہ سخت سراسیمگی کی حالت میں تھے بلا ارادہ ان کی زبان سے جاری ہو جاتا۔

جواب ۳۔ سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ یہ نادر موسیٰ علیہ السلام کے نام سے تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے حکایت ان سے یہی لفظ بیان فرمایا کہ اگرچہ وہ زبان سے موسیٰ علیہ السلام کو اب جادوگر نہیں کہہ تھے لیکن ان کے دل میں یہی اسم سایا ہوا اور یہی ان کا اعتقاد تھا۔

سوال اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کی بات کو کیوں بیان فرمائی جب انہوں نے زبان پر اسے استعمال نہیں کیا

جواب اپنے محبوب علیہ السلام کی تسلی کے لئے کہ نہ صرف قریش مکہ آپ کو ساحر کہتے ہیں بلکہ ہر نبی علیہ السلام کا ہر دشمن ایسے ہی کہتا رہا۔

جواب ۴۔ از سوال اول حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بطور استہزار موسیٰ علیہ السلام کو ساحر کہنا ابن حجر نے کہا اس سے ان کی غائب علی السحر مراد تھی کہ جب بھی آپ کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو آپ غالب ہو جاتے ہیں۔

جواب ۵۔ بعض ملامتے فرمایا کہ انہوں نے یہ لفظ آپ کی تعظیم کے لئے فرمایا اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ لفظ بہت بڑی عزت والا تھا اور وہ جس وقت کسی کی تعظیم و صف بیان کرتے تو اسی لفظ سے گویا انہوں نے تعظیم کے ارادہ پر کہا اسے سحر کہتے بہت بڑے علم اور اس میں کے کامل اور حاذق اور ممتاز رتبہ اپنے پروردگار سے ہائے لئے دعا مانگتے تاکہ ہمارے سے عذاب ہٹا دے تاویلات عجیبہ میں ہے کہ ان کا پروردگار سے دعا کرنے میں بھی اختداری تھا لیکن اس کے باوجود پھر بھی یا ایہا الرسول اذعنا الخ نہ کہہ سکے ہمارے بچے ادم نارا تا کو نہ بچے ہمارا موت اگرچہ اللہ تعالیٰ کا کلام سچ ہے جس

تو بھی صدق نیت اور خلوص عقیدہ ان میں نہیں اگر ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام کو رسول کہہ کر عرض کرتے یا دعا میں دینا کا لفظ لاتے اور انہیں صرف نفوس کا خلاص مطلوب تھا نہ کہ تلو ب کا ر اور تلو ب کا خلاص چاہنے والے ہی اللہ و رسول کو یاد کرتے ہیں۔ لما عهد عندک ما مہدیہ اور ما سبیہ ہے اور العہد بمعنی توصیت (وصیت کرنا) ال کے ساتھ متعدی ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اسے عندک کے ساتھ استعمال کیا ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہ عہد محمول نہیں تھا بلکہ وہ قابل رعایت اور لائق حفاظت تھا اسے ضائع اور نفو چھوڑنا نہایت نامناسب تھا۔

حلیات: امام راغب نے لکھا کہ العہد بمعنی شے کو ہر آن اور ہر لحظہ محفوظ رکھنا کہا جاتا ہے۔ "عہد فلان الی فلان بعہد" یعنی فلان سے عہد کر کے اسے وصیت کی کہ اس کی حفاظت کرنا۔ فرعونوں کا مقصد یہ تھا کہ آپ اس عہد کی لاج رکھیں جو اللہ تعالیٰ

نے آپ کو نبوت سے سرفراز فرمایا۔ اس لئے نبوت کو بھی عہد اللہ کہا جاتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ بسبب اس عہد کے جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے کیا ہے یا یہ معنی ہے کہ آپ کی وفاد قبول کرنے کا وعدہ فرمایا ہوا ہے یا یہ وعدہ ہے کہ جو حدیث پر آئے اس سے عذاب مٹ جائے گا

قائدہ ۱۰ بعض علماء کرام نے فرمایا کہ بآر سبب یہ ہے یعنی آپ دُعا مانگئے اس حدیث کے وسیلہ سے جو آپ کے ہاں نبوت کا مرتبہ ہے۔ ۱۰ ناکلمہ تہذیب کے شکم ہم ہدایت پا جائیں گے یعنی جب ہم سے عذاب مٹ جائے گا تو پھر ہم آپ پر ایمان لائیں گے وہ اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے ان سے وعدہ فرمایا کہ اگر عذاب مٹ گیا تو تمہیں ایمان لانا پڑے گا۔ انہوں نے اس شرط کو قبول کر لیا اسی لئے انہوں نے وعابلی کے وقت ربک کہا ورنہ ربنا کہتے اور وہ اس لئے بھی کہ وہ اس وقت فرعون کو رب مانتے تھے فلما کشفنا پس جس وقت ہم نے مال دیا منہم العذاب موسیٰ علیہ السلام کی دُعا سے عذاب کو اذا ہم ینکفون اس وقت وہ عہد کو توڑتے تھے انکث یعنی رسی اور تاگ توڑنا وغیرہ وغیرہ معاہدہ توڑنے کے لئے استعارہ مستعمل ہوتا ہے یعنی اچانک ابتداء کے بجائے اچانک عہد توڑ دیا اہتدار یعنی ایمان ہے یعنی عہد توڑنے میں جلدی کی اور وہ کفر کی طرف فوراً لوٹ آئے اور اسی پر ڈٹ گئے اور جب کفر کی طرف لوٹے تو لعنتی ہو گئے ان کے لعنتی ہونے کی نشانی یہی ہے کہ وہ بعد کو دریا میں عزق ہوئے چنانچہ اس کا بیان آگے آتا ہے۔

سبق عقائد وہ ہے جو عہد نہ توڑے۔

حکایت نغان بن منذر نامی عرب کا ایک بادشاہ تھا اس نے سال کے دو دن مقرر کئے کہ ایک دن لوگوں کو انعام و اکرام سے نوازے گا ایک دن انہیں قتل کرے گا۔ ایک دن ایک طاقی اسی دن باہر نکلا جس دن بادشاہ نے قتل کا پروگرام بنایا تھا جب اسے اپنے قتل کا یقین ہو گیا تو بادشاہ سے کہا کہ مجھے یہ تو یقین ہے کہ آپ کے قتل سے میں نہیں بچ سکوں گا اور آپ خواہ مجھے ابھی قتل کریں یا بعد کو لیکن مجھے اتنا مہلت ملنی چاہیے کہ میں گھر جا کر بچوں اور اہل و عیال کو کچھ خرچ خوراک اور ضرورت کے مطابق وصیت کر آؤں۔ نغان بادشاہ کو اس کے حال پر رحم آگیا اور فرمایا کہ تیرے لوٹنے کی ضمانت کون دے گا کہ اگر تم واپس نہ آؤ تو تمہارے بدلہ اسے قتل کر دیا جائے شریک بن علی نے کہا میں اس کی ضمانت دیتا ہوں چنانچہ وہ طاقی گھر جا کر شام کو واپس آگیا نغان بادشاہ نے اسے دیکھ کر تھوڑی دیر کے لئے سر جھکا کر سراٹھایا اور فرمایا کہ تو نے ایفائے عہد کا ریکارڈ کر دیا اور پھر شریک سے بادشاہ نے کہا کہ آپ نے بھی احسان و مروت کا انتہا کر دیا لیکن میں کینہ عادت پہ ہوں اب تم دونوں گواہ ہو جاؤ کہ آج کے بعد میں اس دوسری کینہ عادت کو چھوڑتا ہوں اور اب میں کسی کو قتل نہ کروں گا اس کے بعد طاقی کو انعام و اکرام سے نوازا۔ اس کے بعد بادشاہ نے طاقی سے پوچھا کہ تجھے ایفائے عہد پر کس چیز نے ابھارا طاقی نے کہا یہی میرا دین ہے اور اس لئے کہ جس کو وفا کی عادت نہیں اس کا دین ناممکن ہے

سبق اس سے ثابت ہوا کہ دنیا نجات کی موجب ہے۔
مثنوی شریف میں ہے ۵

جرعہ بر خاک دنیا آنکس کہ بد بخت

کے تو اندھید دولت زد و گر بخت

ترجمہ : جس نے دنیا کا گھوٹ زمین پر ڈالا۔ اس سے دولت کا شکار کہاں بھاگ کر چلے گا۔

انسان کے لئے دنیا کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ کلمہ شہادت پر ایمان اور اللہ تعالیٰ کا دائمی
وفاء کے مراتب تقاسم بندے کو بہرہ ور فرماتا ہے۔

حکایت منقول ہے کہ ایک بزرگ حج کے لئے روانہ ہوئے اور زاد راہ سے بالکل فارغ اس ارادہ پر کہ
اللہ ہی دے گا تو کھاؤں گا اور ساتھ ہی قسم کھائی کہ کسی سے کوئی سوال نہ کروں گا۔ چلتے چلتے
ایک جگہ تھک کر بیٹھ گیا اور نہ صرف چلنے سے عاجز آ گیا بلکہ موت کے آثار سامنے نظر آنے لگے دل میں سوچا مجھے
اس انقطاع سے کہیں تقائے الہی سے محرومی نہ ہو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے جان کشی سے روکا ہے اس کشمکش میں
سوال کا ارادہ کیا تو دل میں اس سے رکنے کا عزم پیدا ہو گیا اور خیال کیا کہ سر جاؤں گا لیکن عہد نہ توڑوں گا جس
تافلہ کے ساتھ وہ سفر کر رہے تھے وہ وہاں سے دور چلے گئے۔ تو اس بزرگ نے اپنا چہرے کو قبلہ رخ کر دیا
اور سمجھا کہ ابھی موت آئی اسی حالت میں ایک گھوڑے کا سوار اس کے سر پر آکھڑا ہوا جس کے پاس پانی کا ٹوٹا تھا اس
سے اسے پانی پلایا اور دوسری مزدوریات بھی پوری کیں اس بزرگ نے کہا کہ میرا تافلہ تو اب دور نکل گیا اب کیا ہوگا
اس گھوڑے سوار کو آپ کو تافلہ سے بھی ملا دوں گا چنانچہ اس بزرگ اپنے ساتھ لیا اور چند قدم اٹھا کر انہیں تافلہ سے
آگے کر دیا اور فرمایا آپ یہاں ٹھہریئے آپ کا تافلہ بہت پیچھے رہ گیا چنانچہ پیچھے مڑ کر دیکھا تو واقعی تافلہ بہت پیچھے
تھا۔

فائدہ : یہ طے مکان کے قبیل سے ہے اس لئے کہ یہ مرتبہ اہل حضور و شہود کو حاصل ہوتا ہے

نمواں بقیل و قال ارباب حال شد

منعم نمیشود کے از گفت و گوی گنج

ترجمہ : قیل و قال سے ارباب حال نہیں ہوتا صرف خزانہ کا نام لینے سے کوئی مالدار نہیں ہو جاتا۔

تفسیر عالمانہ و نادى فوعون خود فرعون نے یا اس کے حکم سے اس کے منادی نے پکارا "فی قومہ"
اپنی قوم کے مجمع میں یہ اس وقت پکارا جب ان سے غدا بٹل گیا اور پکارا اس لئے
کہ کہیں وہ اسے چھوڑ کر اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ لائیں "و قال" عظمت و افتخار کے طور پر کہا یا قوم اے میری قوم یعنی

لے قبطیہ الیس لی مدک مصر“ کیا ملک مصر میں میری شاہی نہیں یہ علاقہ اس وقت ۱۲۰ x ۱۲۰ میل تک پھیلا ہوا تھا کاشفی نے لکھا کہ اس کا حدود اربعہ اسکندریہ سے سرحد شام تک تھا۔

فائدہ فتح الرحمن میں لکھا ہے کہ فرعون کے ملک کا حدود اربعہ اسکندریہ سے رسواں اور آسمان تک (بالفہم مصر میں ایک شہر ہے) طول نیل کی لمبائی کے مطابق (کذا فی القاموس)۔

مصر کی تحقیق مصر ایک مشہور شہر ہے اس کی مصر بن حام بن نوح علیہ السلام نے بنیاد رکھی اسی کی وجہ سے اس کا مصر نام مشہور ہوا (کذا فی روضۃ الاخبار) اور القاموس میں ہے یہ ”مصر“

المکان تسمیہ سے مشتق ہے یعنی انہوں نے اس جگہ کو شہر بنایا۔ ”فتمصر“ تو وہ شہر تیار ہو گیا اور ایک مشہور شہر کا نام ہے اس لئے کہ وہ جگہ لوگوں کے رہنے بسنے سے شہر ہو گیا یا اس لئے کہ اسے مصر بن نوح علیہ السلام سے آباد کیا تھا ان کے نام سے مشہور ہو گیا بعض نے کہا کہ مصر ایک مشہور ملک ہے یہ مصر السنی مصر سے ہے یہ معنی قطع یہ اس لئے کہ وہ جگہ آبادی کی وجہ سے فضا سے منقطع ہو گئی اسی لئے اسے مصر سے موسوم کیا گیا۔ و ہذہ الانہار اور یہ نہریں یعنی دریائے نیل اور اس کی متعلقہ نہریں یہ لام مضاف الیہ محمد و ف عوض کی ہے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اس وقت دریائے نیل تین سو ساٹھ نہروں پر منقسم تھا اور یہاں وہ بڑی خلیجیں مراد ہیں جو نیل سے نکل کر بلاد مصر کو سیراب کرتی تھیں۔

دریائے نیل کی نہروں کا تعارف ان سب میں سے بڑی چار نہریں تھیں

(۱) نہر الملک اسے نہر الاسکندریہ بھی کہا جاتا

(۲) نہر طولون

(۳) نہر دمیاط

(۴) نہر تنیس بروزن سکین وہ

کا بحیرہ روم کے جزائر میں سے ایک جزیرہ کے اندر ایک شہر کا نام ہے وہ دمیاط کے قریب ہے بڑے قیمتی اور نفیس کپڑے اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں (کذا فی القاموس) ”بحری من تحت“ جو میرے محل کے نیچے سے یا میرے حکم سے جاری ہوتی ہیں۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ چار بڑی نہریں اس کے باغ میں اس کے شاہی بنگلے کے نیچے سے گزرتی تھیں۔ داؤد عطف ہے اس کا عطف ملک پر ہے اس معنی پر بحری اس سے حال ہے یا حالیہ ہے اس معنی پر ہذہ مبتدا اور الانہار اس کی صفت اور بحری اس کی خبر ہے۔

ایک عجیبہ خدیۃ العجائب میں لکھا ہے کہ دریائے نیل سے اور کوئی بڑا دریا نہیں اس لئے کہ اس کے کنارے چلنے پر دو ماہ اسلام کے علاقے سے دو ماہ کفر کے علاقے سے دو ماہ جنگل میں اور چار ماہ دیرانے میں بسر ہوتے ہیں اور اس کا مخرج جبل القمر کے بلاد سے ہوتا ہے جو خط استوا کے پیچھے ہے اسے جبل القمر اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہاں پر چاند طلوع نہیں کرتا اس لئے کہ خط استوا سے خارج ہے اور نور کی کرنوں سے دور ہے اور چاند کی روشنی بحر ظلمات یعنی بحر اسود سے نکل کر جبل قمر کے پیچھے داخل ہو جاتی ہے۔ (دریائے سندھ) دنیا کے کسی دریا کو دریائے نیل سے مشابہت نہیں سولئے دریائے سندھ کے جس کا دوسرا نام مہراہن ہے۔ اذلا تبصرون کیا تم دیکھ نہیں رہے اس سے وہ اپنے ملک اور شاہی و شوکت کی عظمت کا انہماک کرنا چاہتا تھا۔

حکایت احمق منقول ہے کہ جب ہارون الرشید نے یہی آیت پڑھی تو کہا کہ ملک مصر اپنے خمیس ترین غلام کے حوالے کرتا ہوں چنانچہ خفیف نامی غلام کو ملک مصر کا حاکم بنا دیا اور وہ ہارون الرشید کے وضو کے پانی پر مامور تھا اور وہ سیاہ نام اور بڑا احمق تھا (چنانچہ گلستان میں حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اس سیاہ نام کے عقل کا یہ عالم تھا کہ ایک دن اس کے پاس مصر کے کسانوں نے شکایت پیش کی کہ ہم نے کپاس بوئی ہے اور نیل کے کنارے پر ہمارا گزارہ ہے اور بے وقت بارش نے اگر ہماری کھیتی برباد کر دی۔ بادشاہ سلامت نے فرمایا کہ کپاس کے بجائے اون بوئی ہوئی تو اسے بارش خراب نہ کرتی۔ کسی دانشور نے اس کی بات سن کر ہنس دیا اور فرمایا ہے

اگر روزی بدانش بر فردوسے

نار دانا تنگ روزی تر بنوے

بنادان چنان روزی رساند

کہ دانا از دیران رساند

ترجمہ ۱۔ اگر روزی دانا سے بڑھتی تو بے وقوفوں سے تنگ روزی دانا کوئی نہ ہو۔

۲۔ نادان کو ایسے طریقے سے روزی پہنچاتا ہے کہ دانا اس میں حیران رہ جاتا ہے۔

حکایت عبداللہ بن طاہر سے منقول ہے کہ جب وہ ملک مصر کا حاکم مقرر ہوا تو جب وہ مصر میں پہنچا اور اسے دیکھ کر کہا کہ یہ وہی ملک ہے جس پر فرعون کو فحش و ناز تھا اور کہتا تھا "الیس لی ملک مصرا الخ" پھر کہا بخدا میرے نزدیک اس میں داخل ہونا ہمارے لئے لائق نہیں یہ کہہ کر وہ ایس چلا گیا۔

میلن مانفد ابو الفرج ابن الجوزی نے فرمایا کہ چونکہ فرعون کو ان نہروں اور ملک سے تکیتر ہوا پھر اس کا وہی حشر ہوا جو سب کو معلوم ہے۔

افتخار از رنگ و بوی از مکان

ہست شادی و فریب کو دکان

ترجمہ : رنگ و بوی اور مکان سے خوش ہونا بچوں کا کام ہے۔

تفسیر عالمانہ

’ام انا خیر‘ باوجودیکہ میرا ملک وسیع ہے تو پھر یقین کرو کہ میں اچھا ہوں ام منقطع بمعنی بل ہے یعنی بلکہ میں بہتر ہوں اور ہمزہ تقریری ہے فرعون نے اپنی قوم کو اپنے بہتر ہونے کیلئے اقرار کرنے کے لئے ابھارا جب ان کے سامنے اپنی انصافیت کے اسباب بیان کئے اور اپنی برتری جھکا چکا تو گویا کہا گیا اب بھی تمہارے ذہنوں میں میری برتری سمائی یا نہ اور تم میری فضیلت کے اقراری ہو یا نہ اس لئے کہ جس کے ہاں ایسے اسباب ہوں تو وہ اس لائق ہے کہ اسے بہتر و برتر مانا جائے۔

فائدہ ابواللیث نے فرمایا کہ فرعون اپنی برتری کا قائل کرنا چاہتا تھا ان کے نزدیک ام مصلحہ کے لئے ہے اور تحقیق کے نزدیک ام بمعنی بل ہے جو انتقال از کلام بکلام دیگر کے لئے آتا ہے اس میں استفہام کے مفہوم کا اعتبار نہیں ہوتا جیسا کہ سورہ نمل میں ام فاذا کنتم قتلون میں ہے۔

فائدہ سعدی مفتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں اجنبی کہ ہے وہ یہ کہ البصار کا ذکر پہلے دلالت کرتا ہے کہ اس جیسا دوسرا اور خیر کا ذکر دلالت کرتا ہے کہ اس کا دوسرا پہلے محذوف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اھو

خیر معنی فلا تبسرونا فاذا کریم بہ ام انا خیر منہ کا تبصروا نہ کیا مجھے کوفی چہرے تو تم دیکھ رہے ہو جو میں نے تمہیں بیان کیا یا میں اس سے بہتر ہوں اس لئے کہ تم اسے آنکھوں سے دیکھ رہے ہو خلاصہ یہ کہ اب کیا وہ میرے سے بہتر و برتر ہے کیا تم میری ذکر کردہ صفات کو نہیں دیکھتے یا میں اس سے بہتر و برتر ہوں کیوں کہ تم اسے بھی دیکھ رہے ہو من عند الذی ہومہین یہ وہی ہے جو ضعیف اور کمزور ہے اور حقیر ہے یہ المہانۃ سے ہے بمعنی قلت ہے یعنی کچھ نہ دلا دیکھا دیکھیں اور نہ ہی صحیح بات کر سکتا ہے کیوں کہ اس کی زبان پر ثقافت

ہے جب اس کی یہ حالت ہے تو پھر وہ رسالت و نبوت کے لائق کیسے ہو سکتا ہے اس کا مقصد یہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس بادشاہی و سپاست کے اسباب ہیں نہ ہی کوئی ان میں ایسے علامات پائے جاتے ہیں جن سے ان کی تقویت و تائید ہو یہ ایسے ہے جیسے کفار قریش نے نبی علیہ السلام کے لئے کہا لو انزل هذا القرآن علی احب من القریش عظیم اور دراصل یہ بات ایسے لوگوں کے لئے کہی جاتی ہے جو فصاحت و بلاغت سے موصوف

نہ ہوں اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام پر بہتان تراشی کی ورنہ موسیٰ علیہ السلام اعلیٰ درجہ کے فصیح و بلیغ تھے اور نہ صرف وہ بلکہ جلال مبارک علیہم السلام اعلیٰ درجہ کے فصحاء و بلغا تھے اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام پر اس لئے افتراء کیا کہ آپ

لوگوں کی نظروں میں مگر جائیں ویسے آپ کی زبان پر اس انگارے کی وجہ سے ثقافت ضرور تھی جسے آپ نے بچپن میں

منہ میں ڈالا تھا اگرچہ ابتداءً اس سے آپ کی زبان پر کچھ لکنت کا اثر تھا لیکن جب آپ نے وہ مانگی داخل عقدۃ من لسان اور میری زبان کا عقد کھول دے تو وہ بھی دفع ہو گیا کما قال اللہ تعالیٰ قد اذیت سولک یوسى اسے موسیٰ علیہ السلام نے تیرا مقصد تمہیں دے دیا۔

فائدہ: لکنت لکنت کے علاوہ ایک اور لکلیف کا نام ہے جو زبان کو تیز نہیں بولنے دیتی اور اس سے سلیس عبارت نہیں ادا ہو سکتی لیکن آپ کو تو تلا کہنا آپ کی بے ادبی و گستاخی ہے جیسا کہ عوام میں مشہور ہے اس خطاب اور ایسی غلط صفت سے موسیٰ علیہ السلام پر اطلاق کرنا بے احتیاج ضروری ہے۔

صاحب روح البیان قدس
سرو نے فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام جملہ عیوب نقائص سے پاک ہیں

يقول الفقير الانبياء عليهم السلام سالمون من العيوب والعيوب والمنقرة كالثبت
فی محلہ (۳۴۸ ج ۸)

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرو) کہتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام عیوب و نقائص سے پاک ہیں جیسے اپنے مقام پر ثابت ہوا

حکایت بروہ کے شیخ عبدالمومن رحمۃ اللہ علیہ کی زبان میں لکنت تھی لیکن جب جامع مسجد کبیر میں وعظ فرماتے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے ان کی زبان کھل جاتی تھی ایسے ہی ہمارے زمانہ کے ایک بزرگ کی زبان مبارک پر فالج گرا۔ کسی نے بول سکتے تھے لیکن جب میلاد شریف کے جلسے میں وعظ فرماتے تو ان کے متعلق زبان فر فر کر کے چلتی، جب یہ عام ادبیاء و عوام کا حال ہے تو پھر ان کا کیا کہنا جنہیں اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل سے وافر حصہ ملا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام اور ان جیسے اور حضرات کہ جب وہ وحی الہی کو بیان کرتے تو بیضاخت و بلاغت کے موتی ان کے منہ مبارک سے بکھرتے تھے۔

فائدہ: ہم نے اپنی آنکھوں سے بہت سے لوگوں کو دیکھا کہ جن کے منہ میں دانت وغیرہ نہیں ہوتے لیکن جب تلاوت قرآن کرتے ہیں تو ان کے منہ سے صاف الفاظ ظاہر ہوتے یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وافرہ

یہ اس مسئلہ کی مزید تحقیق فقیر کے رسالہ "امارة القلوب عن بصارة یعقوب" میں دیکھئے۔ اویسی غفرلہ، فقیر اویسی غفرلہ کے ہاں اب بھی ایک شاگرد (موجودہ سال) موجود ہے کہ لکنت کے باوجود لغت خوب پڑھتا ہے لغت پڑھتے وقت لکنت نہیں نہیں ہوتی، اس کی عمر اسی سال سے تجاوز محسوس ہوتی ہے کہا جاتا ہے کہ اس کے منہ میں دانت نہیں لیکن تراویح اور عام غزول قرآن مجید خوب پڑھتا ہے فقیر سال ۱۹۸۹ء تا ۱۹۸۹ء خود بھی سنتا چلا آ رہا ہے۔

اور حکمت بدلیہ کے آثار سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تأویلاتِ نبیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ جسے ماسوی اللہ پر فخر و ناز ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اسے اسی سے فنا و برباد کرتا ہے جیسے فرعون کو ملک مصر اور دریائے نیل پر ناز تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے اسی ملک اور دریائے نیل میں غرق کیا لیکن جو کسی کو ذیل و کمزور سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے اس پر مسلط فرماتا ہے جیسے فرعون موسیٰ علیہ السلام کو ضعیف و کمزور سمجھتا اور ان کی گفتگو پر طعن و تشنیع اور انہیں نفروناقہ پر اعراض کرتا تھا۔ چنانچہ کہا "اناخیر" تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون پر مسلط کیا اور اناخیر کا دعویٰ ابلیس کی خصوصیت سے ہے اور وہی صفت فرعون میں پائی گئی۔ ہاں فرعون کی صفت "انا دیکم الا علی" ابلیس میں نہیں اس سے معلوم ہوا کہ انسان میں ایک خصوصی وصف ہے اگر وہ اسے مضبوط رکھے تو اکرم الانسان ہوگا اور اس خصوصی وصف کو لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم میں بیان فرمایا جو کوئی اس خصوصی وصف کی استعداد کو ضائع کرتا ہے اور نہایت کو پہنچتا ہے تو اس کی نچلی منزل کو ابلیس بھی نہیں پاسکتا اور اس کی نچلی منزل کو "اسفل السافلین" کہا جاتا ہے۔ اس منزل تک جب انسان پہنچتا ہے تو وہ شرابریہ کا لقب پاتا ہے۔ مگر وہ اپنی استعداد کو مکمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے قرب میں اس منزل کو حاصل کر لیتا ہے جہاں ملک مقرب بھی نہیں پہنچ سکتا۔ اس وقت اسے خیر البریہ کے لقب سے نوازا جاتا ہے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

سروری از خلق بد خود را مصطفیٰ گردانت

بر نمی آید بر خود سر بر نمی باید شدن

بادشاہ از کشور بیگانہ دارد حد خطر

یک قدم از حد خود برتر نمی باید شدن

ترجمہ ۱۔ سرور اسی یہ ہے کہ خود کو بد عادات سے صاف کرنا اس جہد سے نامزد نہ ہو سکے گا اپنے سے اونچا دعویٰ نہیں کرنا چاہیے

۲۔ بادشاہ کو اپنے ملک کے باہر سو خطرے ہوتے ہیں اپنی حد سے باہر ایک قدم بھی نہیں اٹھانا چاہیے۔

سبق جب تم نے ابلیس اور فرعون کا حال معلوم کر لیا تو تم پر لازم ہوا کہ تم نفس کی اصلاح کرو اور اسے اوصافِ رذیلہ سے پاک و صاف کرو اس لئے کہ اوصافِ رذیلہ سے ہی ابلیس شیطان بنا اور

فرعون مردود ہوا۔

ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی غنایت سے پہنچے اور اپنے حضور تک پہنچنے سے پہلے ہی ہمیں ہدایت عطا فرمائے (آمین)

تفسیر عالمانہ

فلولا القی علیہ اسوۃ من ذہب یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو زجر و توبیخ کے طور پر کہا اور لولا ترک فعل کے لئے جیسا کہ تخصیض کا تقاضا ہے اور وہ فعل ماضی پر داخل ہوتا ہے (اسوۃ) سوار کی جمع ہے اس کی تاء اسامیر کی بار کا عوض ہے یعنی اسامیر کی وہ یار جو سوار کے لف کے مقابل میں ہے اس کی نظیر زنادقہ و بطارتہ ہے ان دونوں میں تاء زنادیق و بطاریق کی اس یاد کی عوض ہے جو زندقہ و بطریق کی بالمقابل ہے۔ القاموس میں ہے کہ اسوار بالکسر و بالضم بمعنی دریاں شے اسوار اس کا ہم معنی ہے اس کی جمع اسوۃ و اساور و اساورۃ آتی ہے۔ المفردات میں ہے سوار المرأة یہ دراصل و ستوارہ تھا بعض کے نزدیک یہ فارسی لفظ کا معرب ہے۔ الذہب وہ دو جہد صاف شے جو گچھل جائے اور اس کا پکارنگ زرد

اور باقی رہنے والا ہو یعنی سونا یہ بھی اپنی دوسری بمعنی اشیاء کی طرح ذو جسم ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام اپنی رسالت و نبوت کا دعویٰ میں سچے ہیں تو ان کے ہاں سونے کے ڈھیر کیوں نہیں اور ان کے پاس شاہی کی کنجیاں کیوں نہیں ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ کے رسول اور نبی (علیہ السلام) ہیں تو ان کا حال میرے سے بہتر اور اعلیٰ ہونا چاہیے القی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ فرعون کا مقصد یہ ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام واقعی خدا تعالیٰ کے رسول ہیں تو ان کا خدا

کی چابیاں مراد ہیں اور چابیوں سے اسباب مراد ہیں اس لئے کہ اسباب بمنزلہ چابیوں کئے جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب کئی کو شاہی تخت پر بٹھاتے تو اس کے گلے میں سونے کا طوق ڈالتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ یہ سلطنت کے مالک ہیں اسی لئے فرعون نے کہا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور قوم کی سرداری اور ریاست کے مالک ہوتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے گلے میں سونے کا کیوں نہیں ڈالا۔ اوجار معہ الملائکہ مقتدرین یا ان کے ہاں فرشتے حاضر ہوتے اور انھیں کہ وہ مروت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بہتے اور ان کی وہ ہر وقت معاضت و عود و کثرت اور بوقت ضرورت ان کی تصدیق کرتے اور گواہی دیتے کہ واقعی یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں المفردات میں ہے۔ "الافتران الازواج" کی طرح ہے بمعنی دو چیزوں کا جنٹ ہونا یا چند اشیاء کا ایک معنی میں جمع ہونا۔ فاستخف تو خفہ استخفاف بمعنی ہلکا کرنا اور ہلکا رکھنا اور خفت کی طلب کرنا اب معنی یہ ہوا کہ باتوں میں فرعون نے اپنی برادری کو پھسلا دیا اور اپنی اطاعت کا انہیں قائل کر لیا۔ اس آیت کا خلاصہ یہ کہ فرعون نے مکرو ذریعہ اور دھوکہ سے بازی اور فریب کاری سے ان کے عقول پر غلبہ پایا یہاں تک کہ جیسے وہ چاہتا تھا اسی طرح وہ اس کے مطیع ہو گئے لیکن اہل عقول سلیمہ اس کے پھندے میں نہ آ سکے یا اس کا معنی یہ ہے کہ فرعون نے انہیں کم عقل پایا اور سمجھا کہ وہ انہیں مکرو ذریعہ کر کے پھنسلے گا چنانچہ وہ اپنی فریب کاری میں کامیاب ہو گیا۔

قائدہ : امام راغب نے لکھا کہ فرعون کو خیال ہوا کہ وہ ان کے ساتھ اسی تدبیر بنائے جس سے وہ اس کے قابو میں آجائیں

چنانچہ مذکورہ تدبیر میں وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو گیا معنی یہ ہے کہ انہیں ابدان و عزائم میں کمزور پایا۔ الغافل میں ہے کہ ”استغفہ“ استغفله کی لغت میں ہے اہل عرب کہتے ہیں کہ ”استغف فلانا عن رایہ“ اسے جہل اور غفلت پر برا لکھتے کیا اور اسے راہ صواب سے ہٹایا۔ (کاشفی نے لکھا کہ فرعون نے اپنی قوم کو کم عقل پایا کہ ان میں مکرو فریب اثر کر گیا فلما عوہ تو جیسا اس نے انہیں کہا انہوں نے ویسے ہی کیا اپنی بہت زیادہ جہالت و گمراہی کی وجہ سے اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے کلی طرد و برداشت ہو گئے انہم کانفا قوعا فاسقین بے شک وہ قوم فاسق تھی ہی لئے ایسے گمراہ اور بدکردار انسان کی اطاعت قبول کرنی خلاصہ یہ کہ قوم فرعون نہ صرف اللہ تعالیٰ کی بندگی کے دائرہ سے خارج تھے بلکہ قتل و فکریہ بھی فارغ تھے اس لئے کہ فانی دنیائے اسباب اور مال و جاہ پر اعتماد کر کے موسیٰ علیہ السلام کی حکمت کی نگاہ سے دیکھا اور ان کو معلوم نہ تھا کہ

فرعون و غدا ب ابد و ریش مرصع

موسیٰ کلیم اللہ و چولی دستبانی

ترجمہ : فرعون دائمی عذاب میں ہوگا اگرچہ اب اس کی وارثی موتیوں سے جڑی ہوئی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلیم ہیں اگرچہ بظاہر ان کے ہاتھ میں ٹکڑی اور ہر ماں چرانے والے ہی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ جو کوئی کسی قوم پر مسلط ہوتا ہے تو ان کو بے وقوف بنانے کی کوشش کرتا ہے اور وہ بھی اس کے خوف سے اس کے تابع ہو کر اس کی اطاعت کرتے ہیں اگر اس کے حملہ سے مامون و محفوظ ہوں تو پھر اس کی مخالفت کرتے ہیں تاکہ مطمئن ہو کر زندگی بکریں جب وہ ان پر غالب ہوتا ہے تو انہیں مشقت و تکلیف میں مبتلا کرتا ہے اور وہ جو چاہتے ہیں اس کے خلاف کرتا ہے ایسے ہی نفسِ امارہ کا حال ہے کہ جب وہ اپنی قوم یعنی قلب و روح اور اس کے صفات پر غلبہ پاتا ہے تو انہیں شرع کی مخالفت اور خواہشِ نفسانی کے عمل کرنے پر مجبور کرتا ہے وہ بھی اس کی اتباع کرتے ہیں اس خوف سے کہ کہیں وہ نقصان نہ پہنچائے پھر وہ اسی کی عادات کے خوگر ہو جاتے ہیں۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ دشمن کبھی تابع نہیں ہو سکتا اگر طوعاً کرہاً یا بعدلاری کرے تو اس کے دھوکہ و فریب سے ہوشیاری ضروری ہے کیوں کہ جب بھی وہ فرصت پائے گا ضرور نقصان پہنچائے گا۔

ہرگز ایمن ز زمان نہ شستم

تا بدلتہم آنچہ خصلت اوست

ترجمہ : میں زمانہ سے ہرگز بے غم نہیں یہاں تک کہ مجھے معلوم ہو کہ اس کی عادت کیا ہے۔

تفسیر عالمانہ

فلما آسفونا یہ الایسات ہے بمعنی اندر ونگین کرنا اور کسی کو غصہ میں لانا یہ اسف
یاسف سے منقول ہے ہچون علم یعلم یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کا غصہ شدت
افتیاد کر جائے۔ القاموس میں ہے الاسف بفتح التین بمعنی شدید ترین حزن اور اہل عرب کہتے ہیں اسف
علیہ بمعنی غضب۔

اچانک کی موت حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اچانک کی موت کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا
کہ یہ مومن کے لئے راحت اور کافروں کے لئے غضب الہی ہے اسف بروزن کتف
بھی آیا ہے بمعنی غضب والے کی گرفت یعنی جسے اچانک موت واقع ہوتی ہے اس کے لئے سمجھو کہ یہ اللہ تعالیٰ
کی ناراضگی کا اسے نشانہ بنایا گیا ہے ہاں جو شخص پہلے ہی موت کا منتظر تھا اس کے لئے ایسی موت موجب
راحت ہے۔

امام راغب نے لکھا کہ ”الاسف“ بمعنی وہ حزن جیسے غضب بھی ہو کبھی ان دونوں پر علیحدہ علیحدہ بھی
اسف کا اطلاق ہوتا ہے وراصل اسف بمعنی کسی سے انتقام کے ارادہ پر قلب کے خون کا جوش مارنا پھر کیفیت
جب اپنے سے کم درجہ والے پر جاری ہو تو اسے غضب کہا جائے گا۔
اگر اپنے سے اوپر والے پر ہو تو وہ حزن ہو گا اب معنی یہ ہوا کہ جب فرعون اور اس کی قوم نے غلام و معصیت
کر کے ہمیں بہت زیادہ غصہ دلایا۔

مسئلہ ۱: اللہ تعالیٰ کا غضب رضا کی نقیض کا نام ہے اور بمعنی ارادہ انتقام یا تحقیق الوعد یا درزاں
گرفت یا شدید جفا یا تنگ الاستاد یا اسے عذاب کرنا یا تغیر النعمۃ ”انتمنا ہنم“ ہم نے ان سے
بدل لیا یعنی ہم نے ارادہ کیا کہ ان سے انتقام جلد تر لیں اور بہت جلد اور بڑے عذاب میں مبتلا کریں اور
ذرا برابر بھی جو صلہ سے کام نہ لیں اور کشف الاسرار میں اس کا ترجمہ لکھا کہ ہم ان پر سزا اور عذاب نازل کریں
نا غرقنا ہم اجمعین تو پھر ہم سب کو غرق کر دیں نہ ان کے مطاع (فرعون) کو چھوڑیں اور ہمیں کے مطیعین کو۔
تمام کو دریا میں غرق کر دیں انہیں کوئی ایک بھی نہ بچے ”فجعلہم سلفا“ یہ تو سلف سلف کا مصدر ہے ہجو طلب
گیل طلب بمعنی تقدم مبالغہ کے طوعا یا عیان کی صفت کے معنی میں ہے یعنی متقدمین ماضین یعنی گزشتہ لوگ یا سالف کی جمع
ہے جیسے خادم کی خدم جمع آئی ہے چونکہ تقدم کا متعدی بلام نہیں آتا اسی لئے اس کی مجاز قدوۃ سے تفسیر کی جاتی ہے
اس لئے کہ عموماً متقدمین آنے والی نسلوں کے لئے قدوۃ کے طور پر ہوتے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے فرعون اور اس کی قوم کو
آنے والے کفار کے لئے بطور مقتدا بنایا تاکہ وہ ان کی راہ چلیں تاکہ وہ بھی ان کی طرح اسی عذاب کے مستحق ہوں جس کے
وہ ہوئے اور عین المعانی میں ہے کہ ہم نے انہیں جہنم میں ان کا مقتدا بنایا ”ومثلاً للآخرین“ لام سلفا و مثلاً مردوں

کے متعلق ہرے بطور تنازع کے یعنی ہم نے ان کو آنے والے کافروں کے لئے پند و نصیحت بنائی اور شے کے وعظ سونے سے ضروری نہیں کہ اس سے نصیحت حاصل ہو یا یہ قصہ عجیبہ ہے جو آنے والوں کے لئے بمنزلہ مثل کے ہے مثلاً انہیں کہا جائے گا تمہارا فرعون اور اس کی قوم جیسا حال ہے اور کاشفی نے لکھا کہ ہم نے فرعون اور اس کی قوم کو آنے والے لوگوں کے لئے پند و عبرت بنایا تاکہ وہ لوگوں کی عبرت لکھیں تاکہ آنے والی نسلیں ان کے قصہ عجیبہ کو پڑھیں کہ اپنے حالات درست کر سکیں مثلاً سمجھیں کہ وہ فرعون جسے دریائے نیل پر فخر و ناز تھا اسی نیل نے اسے ڈبو دیا اور جس پر وہ ناز کرتا تھا ذرہ برابر اس کے حال پر رحم نہ کیا ہے

در سرداری کہ با شدت سرداری

ہم در سران روئے کہ در سرداری

ترجمہ : تیرے خیال میں تھا کہ تو سردار ہو گا - اسی خیال سے ہی تباہ ہو گا جو تیرے خیال میں ہے۔
آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں پڑنا فضائل سے ہوتا ہے و زائل سے نہیں۔

حکایت سماک بن الفضل سے منقول ہے فرماتے ہیں ہم عروہ بن محمّد کے ہاں پہنچے تو ان کے ہاں وہب بن منبہ پہلے موجود تھے ہم سے بعد چند لوگ آئے تو ان کے ہاں اپنے علاقہ کے حاکم کی زبردست شکایت کی وہب نے سن کر اپنا ڈنڈا اٹھایا اور حاکم کے سر پر دے مارا یہاں تک کہ حاکم کے سر سے خون نکلا عروہ منبہ کی اس کاروائی سے ناراض سا ہوا اور عروہ عظیم البیع انسان تھا اس نے وہب سے کہا کہ آپ ہمارے سامنے غضب و غصہ کی مذمت کرتے تھے لیکن اب تو آپ بہت بڑا غصہ دکھا رہے ہیں انہوں نے فرمایا میں اس پر کیوں نہ غصہ کروں جس نے تمام عقول و اہتمام کو پیدا فرمایا اور وہ بھی اس پر ناراض ہے کما قال فلما اسفونا انقمنا الخ۔

اولیاء کرام کی بے ادبی اور گستاخی
اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء کرام کو ناراض کرنا اور حقیقت اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنا ہے یہاں تک کہ یہاں پر کہا گیا ہے کہ یہ عبارت ”اسفوارسلنا واولیانا“ بھی لیکن عبارت مذکورہ کو محذوف کر کے ”اسفوانا“ فرمایا تاکہ ان کی تعلیم و تکریم کا اظہار ہو۔

فائدہ :

حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور رضا کا معنی یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے اولیاء

خوش اور ناخوش ہوتے ہیں ان کی رضا و عدم رضا اپنی رضا اور عدم رضا فرمایا یہی وجہ ہے کہ پھر وہ اپنے اولیاء کے گستاخ سے انتقام لیتا ہے چنانچہ

حدیث قدسی میں ہے کہ
 من عادى لي وليا فقد اذني بالحرب جو میرے کسی ولی سے دشمنی کرتا ہے تو میری جنگ کے لئے بالمقابل ہوا اور فرمایا وانى لا غضب لى ولا رى كما يفضب الليث الجوى لجدوه اور بے شک میں اپنے دوستوں (اولیاء کرام) کے لئے ایسے غضبناک ہوتا ہوں جیسے بہادر شیر اپنے بچے کے لئے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ یہ باب الجمع کا اصل ہے اس لئے کہ اولیاء کرام کو ناراض کرنے کو اپنی طرف منسوب کیا ہے تاکہ ان کی عظمت اور عزت کا اظہار ہو دلائل ملاحظہ ہوں اللہ تعالیٰ قیامت میں ایک بندے سے فرمائے گا کہ میں بیمار ہو گیا تھا (۱) **قدسی حدیث شریف** تو نے میری طبع پرسی نہ کی۔ (اس سے ثابت ہوا کہ اللہ ولے

کلام اللہ کا کام ہے۔)
(۲) آیۃ قرآنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من يطع الرسول فقد اطاع الله اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کہا۔
 فائدہ :

عراس البقل میں لکھا کہ جب نابکار نیند سے اپنے دعائی باطلہ اور بنا دہی کلمات اور بدعات فاسد پر ڈٹ گئے اور انہوں نے میرے اولیاء و اجبار کی گستاخی اور بے ادبی پر اصرار کیا تو ہم ان پر ناراض ہوئے اور اپنی تہریات کے شکر کو ان پر مسلط کیا اور ان کی اسرار کی آنکھیں مٹا ڈالیں یہاں تک کہ وہ ہمارے حق و کرم مخالف نہ دیکھ سکے جیسا کہ ہم اپنے اولیاء کرام پر لطف و کرم کرتے ہیں۔
 فائدہ :

حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب سرکش بندوں نے امر الہی کی مخالفت کی اور دین میں بدعت کا اظہار کر کے ترک سنیں اور اپنے آراء و عقول کی اتباع کی تو ہم نے ان کی قلوب سے نور معرفت اور ان کے اسرار سے سراج توحید چھین لیا اور انہیں ان کے اپنے اختیار پر چھوڑا تو خود گمراہ ہو گئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔
 ہم اسی سے موافقت علی السنۃ اور منۃ المنة کی ہدایت چاہتے ہیں۔

وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ
 وَقَالُوا آءِ إِلَهِنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا
 بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ○ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ
 وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ○ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا
 مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ○ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ
 لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَ بِهَا وَاتَّبِعُون ۖ هَذَا صِرَاطٌ
 مُسْتَقِيمٌ ○ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ○ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ
 جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ
 فِيهِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ○ إِنْ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ
 فَاعْبُدُوهُ ۖ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ○ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ
 مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ
 الْيَوْمِ ○ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً
 وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ إِلَّا خِلَافَهُ يَوْمَئِذٍ لِبَعْضِهِمْ
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ○

ترجمہ:- اور جب ابن مریم کی مثال بیان کی جائے گی تو اس سے ہنسنے لگتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ ہمارے معبود بہتر ہیں یا وہ۔ انہوں نے تم سے یہ نہ کہی مگر ناحق کے جھگڑے کو بلکہ وہ
 ہیں جھگڑا لوگ۔ وہ تو نہیں مگر ایک بندہ جس پر ہم نے احسان فرمایا اور ہم نے ہی اس راہیل کے
 لیے عجیب نمونہ بنایا۔ اور اگر ہم چاہتے تو زمین میں تمہارے بدلے فرشتے بساتے اور بیشک
 علی قیامت کی خبر ہے تو ہرگز قیامت میں شک نہ کرنا اور میرے پیرو ہونا۔ یہ سیدھی راہ ہے اور

ہرگز شیطاں تمھیں نہ روک دے۔ بے شک وہ تمھارا کھلا دشمن ہے اور جب علیؑ روشن نشانیاں لایا۔ اس نے فرمایا میں تمھارے پاس حکمت لے کر آیا اور ایسے میں تم سے بیان کر دوں بعض وہ باتیں۔ جن میں تم اختلاف رکھتے ہو۔ تو اللہ سے ڈرو اور میرا حکم مانو۔ بیشک اللہ میرا رب اور تمھارا رب تو اسے پوجو یہ سیدھی راہ ہے۔ پھر وہ گردہ آپس میں قتل و قتل ہو گئے تو یہ ظالموں کی خرابی ہے ایک دردناک دن کے عذاب سے۔ کلبہ کے انتظار میں ہیں مگر قیامت کے ان پر اچانک آجائے اور انہیں خبر نہ ہو گھر سے دوست اس دن ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے مگر پرہیزگار۔

تفسیر عالمانہ دلائل صوب بن مریم مثلاً اور جب علیؑ بن مریم علیہما السلام کی مثال بیان کیجائے یہ مثال عبداللہ بن زبیریؓ نے بیان کی تھا یہ قریش مکہ کے سرکشوں سے

(انعاموں) میں ہے الزبیری بکسر الزاء وفتح الہاء والراء حضرت عبداللہ صحابی قرشی شاعر والد تھا ضربہ مثلاً کا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مودعہ کے ابطال میں اسے مثال و قیاس بنایا حضور علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ ام کے معبود جہنم کے اندھن ہوں گے جب آپ نے قریش مکہ کے لئے اسی مضمون کی آیت پڑھی تو وہ لوگ آپ پر سخت غضبناک ہوئے کیوں کہ ان پر یہ مضمون بہت شاق گزرا۔ ابن زبیری نے کہا کہ یہ قانون صرف ہمارے معبودوں کے لئے ہے یا عام ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا یہ تمھارے اور جلد ام کے باطل معبودوں کے لئے ہے ابن زبیری نے کہا کہ نصاریٰ علیؑ علیہ السلام کو اور یہود عزیر علیہ السلام کو اور قبیلہ ابواللیح ملا کہ کہ ام کے معبود دانتے ہیں اگر یہ حضرات جہنم میں جائیں گے تو ہم راضی ہیں کہ ہم اور ہمارے معبود ان کے ساتھ جہنم میں جائیں اس کی اس بات سے قریش بہت خوش ہوئے اور اتنا زور سے ہنسنے کہ آوازیں بلند ہو گئیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا افا قومک منہ یصلد اس وقت آپ کی قوم اس مثال کی وجہ سے آوازیں کستے ہیں یعنی خوشی اور فرحت ان کی آوازیں بلند ہو جاتی ہیں اس گمان سے کہ اس بات سے (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام غلطی کر بیٹھے ہیں۔ انعاموں میں ہے کہ صد لقیہ و صد صدید گمان سے کہ اس بات سے (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام غلطی کر بیٹھے ہیں۔ انعاموں میں ہے کہ صد لقیہ و صد صدید یعنی تاج المصاوی میں ہے کہ الصدید یعنی آواز گنا اس کا مضارع لفعیل بروزن نیصرد لیسرب ہر دو نوں طرح مستقل ہوتا ہے۔ الصدود یعنی الاعراض اہل عرب کہتے ہیں۔ صد عنہ صدودا یعنی اعراض و فلانا عن کذا اور اس نے فلانا کو ایسے کام سے روکا۔ صدہ بھی اسی معنی میں آتا ہے تاج المصاوی میں ہے کہ الصد یعنی پھرا اور الصد الصدود یعنی پھیرنا۔ "وقالوا" اور آپ کی قوم نے کہا "والبتنا خیر" کیا ہمارے معبود تیرے ہاں بہتر ہیں حالانکہ ان کے نزدیک ان کے معبود عیسیٰ علیہ السلام سے بہتر تھے۔ "ام هو" یا وہ عیسیٰ علیہ السلام یعنی بقول شما کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے معبودوں سے بہتر ہیں تو پھر تم کہتے ہو کہ تمام معبودان باطلہ جہنم میں ہوں گے پھر اگر عیسیٰ علیہ السلام

رمضان اللہ) جہنم میں جائیں گے تو ہمیں بھی اس سے کوئی انکار نہیں کہ ہم اور ہمارے معبود جہنم میں ہوں
فائدہ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سوال کے جواب میں آیت ان الذین سبقتم لهم هذا الحسنیٰ اولسک
 عنہا مبعدون نازل فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ "وما یعبدون من دون اللہ خصبٌ جہنم یہ کافروں کے بتوں کے
 ساتھ خاص ہے۔"

حدیث شریف ابن الزبیری نے جب مذکورہ بالا اعتراض حضور علیہ السلام کو کہا تو آپ نے فرمایا
 کہ تو اپنی بول سے بھی جاہل ہے جب کہ سب کو معلوم ہے کہ ما غیر ذوی العقول کیلئے
 آتا ہے۔ حضور علیہ السلام کے اس ارشاد کے بعد "ان الذین سبقتم لهم هذا الحسنیٰ" احتمال مجاز کے دفع
 کھلے ہے عام السائر عن الخطاب کی تخصیص کے لئے نہ ہو گا۔

فائدہ یہ حدیث شریف صاف بتا رہی ہے کہ ما غیر ذوی العقول ہر دونوں کے لئے وضع کیا گیا ہے اس سے پہرہ نگیوں کا
 رد ہے جب کہ وہ کہتے ہیں ما ذوی العقول وغیر ذوی العقول ہر دونوں کے لئے وضع کیا گیا ہے (تحریر العلوم) یوں
 کہا جائے کہ اس کی وضع غیر ذوی العقول کے لئے لیکن مجازاً ذوی العقول کے لئے مستعمل ہوتا ہے (مزید تفصیل فقیر
 کی (نعم الحامی شرح جامع) میں ہے)

ازالہ وہم حضور علیہ السلام نے ابن الزبیری وغیرہ کے رد میں یہ بھی فرمایا کہ حسب جہنم و جہنم کا اندھن
 وہ ہیں جنہوں نے شیاطین کی پرستش کی جب کہ انہوں نے انہیں اس پرستش کا حکم کیا اور ملائکہ
 کرام اور عیسیٰ و عزیر علیہما السلام ان کے معبودوں میں داخل نہیں اس لئے کہ وہ انہیں اپنی پرستش کا حکم نہیں
 دیتے تھے بلکہ وہ خود اس سے اپنی برائت کا اظہار کرتے تھے کما قال تعالیٰ حکایتہ عن عیسیٰ علیہ السلام۔ سبحانک
 انت ولینا من دوزخہم بل کاذا یعبدون الجن۔ (تو پاک ہے تو ہمارا ملک ہے نہ کہ وہ بلکہ تو جنوں کی پوجا کرتے ہیں)
فائدہ اگرچہ کفار مکہ ان قواعد و قوانین کو جانتے تھے لیکن پھر بھی حضور علیہ السلام کے ساتھ ہنسی مذاق بنائے
 تو محض عناد و کبر ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ما ضربوا ملک الا جدلاً" الجدل بمعنی اپنے دعوئی کو سچا
 اور مخالف کے قول کو جھوٹا ثابت کرنے کے لئے مخالف سے لڑنا جھگڑنا۔

مسئلہ علی وجہ الانصاف اور اظہار حق کے لئے جھگڑنا بالاتفاق جائز بلکہ مامور بہ ہے۔ "جدلاً"
 منصوب اس لئے ہے کہ وہ "ضربوا" کا مفعول بہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کافروں کا عیسیٰ علیہ السلام کو
 مثال کے طور بیان کرنا محض آپ سے جھگڑنے کے طور ہے ورنہ انکا اظہار حق کیسا۔ جب ان کے ہاں حق ہے

نہیں تو پھر ان کا اسے بیان کر کے یقین کرنے کا کیا معنی۔

حدیث شریف بعض مشائخ سے مروی ہے کہ اگر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول کے جواب میں فرماتے کہ تمہارے معبود عیسیٰ علیہ السلام سے بہتر ہیں تو اس سے آپ کا اقرار ثابت ہو جاتا کہ واقعی کافروں کے بت بھی معبود ہیں اور اگر حضور علیہ السلام فرماتے کہ عیسیٰ علیہ السلام تمہارے معبودوں سے بہتر ہیں تو بھی اقرار فرماتے کہ عیسیٰ علیہ السلام پرستش کے لائق ہیں اور اگر فرماتے کہ کوئی بھی ان میں بہتر نہیں تو بھی آپ سے اقرار ثابت ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی بہتر ہیں اسی لئے کافروں نے دھتک سے سوال کیا **رحمۃ اللہ علیہما** خیر ام ہو " اور اس سے ان کا مقصد صرف یہی تھا کہ حضور علیہ السلام کو پریشان کریں اور غلط باتیں سنائیں اور سنیں۔ ان کا اس سوال سے استفادہ ہرگز مطلوب نہیں تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام سے فرمایا کہ کافروں کا مذکورہ بالا سوال استفادہ کے ارادہ پر نہیں بلکہ اس ارادہ پر ہے کہ وہ آپ سے جھگڑیں جیسے نفس امارہ کے تابعداروں کی عادت ہوتی ہے کہ قال بل ہم قوم خصمون بلکہ وہ لوگ باطل کے لئے جھگڑاؤ اور خلافت و فساد پر شرارت برپا کرنے کی عادی ہیں، کہا قال اللہ تعالیٰ دکان الانسان اکثریتہ جہلا، کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ **وما یصدون من دون اللہ حصب جہنم** میں سوائے ان کے بتوں کے اور کوئی داخل نہیں ہوگا جیسا کہ مقام ہذا کا تقاضا ہے لیکن جب ابن الزبیری نے دیکھا کہ کلام میں عموم کا احتمال ہے اسی لئے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی شامل کرنے کی کوشش کی جسے حضور علیہ السلام نے دلائل سے اسے خاموش کر دیا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو قوم، سبھی حق سے ہٹتی ہے تو جھگڑنا مناظرہ بازی ان کی عادت بن جاتی ہے اس کی دلیل میں یہی آیت پڑھی (صلی اللہ علیہ وسلم) ان **ہو الاعباد** نہیں وہ عیسیٰ علیہ السلام مگر بندے پروردہ انصنا علیہ ہم نے اپنے فضل و کرم سے نبوت عطا کر کے باریکرا نہیں باپ کے بغیر پیدا کر کے یا ان سے نبوت نفسانی کا قطع کر کے ان پر انعام فرمایا۔

مسئلہ: عیسائی غلط کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا بیٹا ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور بندہ مولیٰ نہیں ہو سکتا جیسے بت اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو پھر ان کی پرستش کیوں۔

ژانہ: حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کا ترجمہ یہ کیا ہے۔ ہم نے عیسیٰ بن مریم کو ظاہراً عیسیٰ علیہ السلام

جیسا کہ دورِ حاضر میں ہم دیکھ رہے ہیں کہ مزاروں و پالیوں و بوندی اور عیسائی جگہ جگہ مناظرہ، مناظرہ وغیرہ کا شوق برپا کر رہے ہیں۔ الحمد للہ ان کے بطلان کی دلیل میں یہی حدیث کافی ہے۔ (ایسی حقیر لہ)

مریدین کا امام اور باطنی عارفین کے قلوب کا نور بنایا۔

وجعلنا مثلاً لعیسیٰ اسرائیل اور بنی اسرائیل کے لئے انہیں مثال بنائی کہ وہ ایک امر عجیب حقیقی ہیں کہ دنیا بھر میں آپ کا ذکر ایک مثال بن گیا ہے۔

قابضہ : بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کا ایک واقعہ ایک عبرت تھا جسے پڑھیں کہ لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں اور ان کے حال کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی عبودیت میں اس لئے جدوجہد کرتے ہیں کہ جیسے ان پر اللہ تعالیٰ کا انعام و اکرام ہوئے ہم پر ہوں گا۔ اس لئے کہ جس پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہوتا ہے وہ یا نبی ہوتا ہے یا ولی دونوں کا جملنا منکم تو ماضی کے لئے آتا ہے اگرچہ مضارع پر داخل ہوا اسی لئے یہ منارح کو مجزوم نہیں کرتا اور یہ شرط کے معنی کو متغنی ہے یعنی بالفرض والتقدیر اگر ہم چاہتے ہیں کہ اس سے پیدا ہونے والے نسل کے تمہارے سے بناتے اگرچہ تم بہت ہو اور مردوں سے بچے نہیں پیدا ہوتے لیکن خلاف عادت کر لیا جائے جیسے نبی حیو آدم علیہ السلام سے اور عیسیٰ علیہ السلام بغیر باب کے (ملائکہ) تمہارے سے پیدا ہوتے فرشتے جیسے انہیں از سر نو دوسرے طریق سے پیدا کیا گیا فی الارض وہ زمین میں مبتکر ہوئے جیسے وہ آسمان پر مبتکر ہیں۔

یَخْلُقُونَ بَشَرًا (حل لغات) خلف یخلف فلان یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو اپنے ساتھ یا اپنے قائم مقام یا اپنے بعد کسی کام کے لئے مقرر کرے یعنی وہ فرشتے تمہارے سے پیدا ہو کر تمہاری اولاد کی طرح تمہارے ساتھ رہتے اور تمہارے سونے کے بعد تمہارے قائم مقام ہوتے اور وہ تمہارے ہر امر میں شریک ہو کر جو کام تم کو دہی وہ کریں جو کام کو تمہارے کرنے کا نہیں وہ نہ کریں غرض کہ جتنا امور تمہارے متعلق ہیں وہ سب ان کے متعلق ہوں حالانکہ اب ان کا کام آسمان میں صرف تسبیح و تقدیس ہے اور یہ تمام کام قدرت ربانہ سے ہے کہ وہ آسمان پر اللہ تعالیٰ کی عبودیت میں مشغول ہیں پھر وہ کیے معبود ہو سکتے ہیں اور انہیں کس طرح اللہ تعالیٰ کی اولاد کہا جاسکتا ہے خلاصہ یہ کہ فرشتے تمہاری طرح ارجام ہیں اور جسمیت میں تولید کا احتمال ہے اور ثابت ہو چکا کہ وہ اجسام ہیں اور اجسام میں مماثلت ہوتی ہے یعنی جو ایک جسم پر ہو گا وہی دوسرے کا ہو گا انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے پیدا فرمایا تو پھر جب وہ ہر شے کا خالق ہے اس میں مماثلت کا وہم بھی نہیں ہو سکتا پھر اس کے ساتھ شریک ٹھہرانے کا کیا معنی نامذہب : اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو سمجھایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی نئی تخلیق نہیں بلکہ وہ اس سے بڑی قدرت رکھتا ہے اگر وہ چاہے کہ تمہارے سے ملا کر کو پیدا فرمائے اور ساتھ یہ بھی بتایا کہ ملائکہ معبودیت کے لائق نہیں۔

فائدہ : سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ لجنہ صنف منکسر میں من تبعضیہ ہے یعنی ہم نے تمہارے بعض کو پیدا فرمایا۔ ”ملکہ“ منسوب علی الحائث ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ من ابتداء ہے یعنی اگر ہم چاہیں تو تمہیں ماں کے بغیر پیدا فرمائیں بخلاف علی علیہ السلام کے کہ انہیں باپ کے بغیر پیدا فرمایا ہے اس میں تشبیہ دونوں طرح ہے کہ وہ بڑا قادر ہے کہ خلاف عادت جس طرح چاہے تخلیق فرماتا ہے اور بعض علماء نے اسے من بدل کا بنا ہے اب معنی یہ ہوگا کہ اگر ہم چاہیں تو تمہیں فنا کر کے تمہارے بدلے فرستے لائیں۔ جو تمہارے بعد زمین پر آکر زمین کو آباد کریں اور صرف یہ مری عبادت کریں چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا ان یشاہد ہبکم دیات بخلق جدید اس تقریر پر آیہ تباہ و ہلاک کرنے کی وعید سنانے کے لئے ہوگی لیکن یہ معنی مقام ہذا کے مناسب نہیں

تفسیر صوفیانہ آیہ میں اشارہ ہے کہ اگر انسان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے تو اسے ملائکہ کی سیرت پر بنائے تاکہ وہ زمین پر اپنے اخلاق کے مطابق اللہ تعالیٰ کا نائب ہو کہ اللہ تعالیٰ کے صفات کا حامل ہو سکے اس لئے کہ حقیقی خلافت یہی ہے کہ بندہ صفات الہیہ کا حامل ہو۔

حکایت ہاروت و ماروت نے جب آدم علیہ السلام کی اولاد کے متعلق اللہ تعالیٰ سے شکایت کی کہ وہ بڑے پُر نظر ہوں کہ خواہشات نفسانی اور ظلم اور قتل و فساد کے خورگ ہیں اگر ہم ان کے بدلے زمین پر جوتے تو ہم ان کی طرح مجرم نہ ہوتے اللہ تعالیٰ نے انہیں زمین پر اتارا اور ان پر لباس بشریت پہنایا پھر سب کو معلوم ہے کہ ان سے ہوا جو کچھ ہوتا تھا

دوسری تفسیر صوفیانہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خلافت الہیہ صرف انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور نور الہی کے فیضان کے قبول کرنے کی استعداد بھی صرف اسی میں ہے اگر ملائکہ کرام اس غفلت کے اہل ہوتے تو صرف انسان کو ان صفات مذکورہ حیوانیہ بسیعہ سے موصوف نہ فرماتا جیسے انبیاء و علیہم السلام ان اوصاف مذکورہ سے معصوم ہیں اگرچہ ان کی بشریت کو یہ صفات لازم ہیں لیکن نور تجلی حق سے ان کے قلوب میں نورانی چراغ جلیا گیا جس کی وجہ ان کے اجساد کا قہر منور ہوا وہ ظاہراً و باطناً نور علی نور ہوتے ہیں ان کی بشریت کی زمین چمکی تو ان صفات کی ظلمات کو ظاہر ہونے کی طاقت نہ رہی اس لئے کہ ان پر نور الہی کا غلبہ ہوتا ہے (لیکن بے چارے وہابی دیوبندی اس حقیقت سے نا آشنا ہو کر انبیاء و علیہم السلام کو مجسم نور ماننے سے گھبراتے بلکہ ماننے والے کو مشرک گردانتے ہیں) (اولیٰ غفرلہ)

فائدہ : انسان اس تجلی خاص سے اخلاق الہیہ سے متخلق ہو کر ملائکہ سے مرتبہ میں بڑھ جاتا ہے۔

عجوبہ صوفیانہ اگرچہ بظاہر انسان سے ملائکہ کی تخلیق نہیں ہوئی لیکن باطناً ان ہم سطر پیدا ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کے نیک اعمال اور انفاس طیبہ اور

اذکار شریف سے فرشتے پیدا کرتے ہیں۔

حدیث شریف رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے جب آپ نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا تو فرمایا سبح اللہ من حمد پیچھے سے ایک شخص نے کہا وینالک الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ نماز کی فراغت کے بعد آپ نے منہ پھیر کر مقتدیوں سے پوچھا مذکورہ بالا کلمہ کس نے پڑھا ہے اس شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کہا ہے آپ نے فرمایا میں نے تیس ہاتھ زائد فرشتوں کو دیکھا جو ہر ایک اس تیزی میں تھا کہ میں ہی اس کلمہ کو کھوں۔

نکتہ : مذکورہ بالا وہ کلمات جو حضور علیہ السلام کے پیچھے کسی مقتدی نے کہے تھے تیس سے کچھ زائد ہیں اور ہر حرف میں روح ہے جو اسی حرف کی وجہ سے ثابت رہے گی اور انہی حروف کی صورت سے حروف کی روح زندہ رہے گی اور قاعدہ ہے کہ ادواج سے صورتیں اور نبات سے اعمال اور توہجات سے نفوس باقی رہتے ہیں ان کی ہمتوں کے متعلقات ان کے علوم و اعتقادات کے تابع ہو کر اتنا بلند ہوتے ہیں جتنا عامل کی ہمت ہوتی ہے۔

ہر کے از ہمت و آلائے خویش
سود برد درخور کالائے خویش

ترجمہ : ہر وہ اپنی ہمت و آلائش سے نفع اٹھاتا ہے جتنا اس کا سامان ہوتا ہے۔

(۲) انسان کامل سے معنوی اولاد پیدا ہوتی ہے جو ملائکہ کی مانند ہوتی ہے ان کا مشرب و اخلاق فرشتوں جیسے بلکان سے بھی بلند ہوتا ہے کیونکہ انسان کی استعداد ملائکہ کی استعداد سے بلند بالا ہے اور ان کی یہ روحانی اولاد قیامت تک ان

کی جانشین رہے گی یعنی ایک پاکیزہ اور تہی صفت انسان اپنے شیخ سے فیض لے کر عالم دنیا کو فیض یاب کرتا ہوا چلا جائے گا تو اپنا جانشین چھوڑ جائے گا ایسے قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا جیسے انسان کی ظاہری نسل کا سلسلہ قیامت قائم رہے ایسے ہی باطنی و معنوی سلسلہ بھی قائم رہے گا۔

تفسیر علمائے دانش و علم السامی اور بے شک میں علیہ السلام کا آسمان سے نازل ہونا قیامت کی علامات میں سے ایک علامت ہے یعنی ان کے نزول آسمان سے معلوم ہو جائے گا کہ

اب قیامت قریب ہے۔ ان کے نزول کو علم سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس سے قرب قیامت کا علم ہوتا اس تقریر پر صمد یعنی اسم آلہ میں مبالغہ مطلوب ہے وہ ایسا ذی عظمت واقعہ ہے کہ گویا وہ علم ہے یا یہ معنی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا باپ کے بغیر پیدا ہونا یا ان کا مردوں کو زندہ کرنا دلیل ہے اس بات کی کہ مرنے کے بعد اٹھنا حق ہے جب کہ کفار اور واقعہ فی الساعۃ کا انکار کرتے ہیں بالخصوص مرنے کے بعد اٹھنے کا انکار ان کا بہت بڑا مسئلہ ہے۔

نزل علیہ السلام کے دلائل اور سرکار کثیرہ میں ان کی قبر ہے۔ فقیر ایسی غفلت نے ان کے رو میں رسالہ "القول الفیض فی قبر النبی" لکھا اور پھر حیاتِ علی علیہ السلام پر ایک مستقل کتاب لکھی۔ سر دست متن صاحب روح البیان کے دلائل پڑھیے۔ (افانہ ایسی غفلت)۔

۱۱۔ عیسیٰ علیہ السلام ارضِ سندس کی وادی افین نامی پر اتریں گے۔

حدیث شریف

فائدہ : افین بر وزن امیر ایک وادی ہے جو حورانِ دغور کے درمیان واقع ہے۔ جب آپ آسمان سے زمین پر اتریں گے تو سوخ رنگ کے دو کپڑوں میں لمبوس ہوں گے اور آپ کے سر کے بالوں پر تیل لگا ہو گا۔

فائدہ : مصر از مصر یعنی سرخ رنگ کا گانا اور مصر وہ کپڑا جو سرخ رنگ سے رنگا ہوا ہو۔ (لذاتی القاموس)

اور عیسیٰ علیہ السلام جب تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ میں چابک ہو گا اس نے دجال کو قتل کر دیں گے اس کے بعد بیت المقدس تشریف لائیں گے لوگ کی نماز پڑھ رہے ہوں گے ایک روایت میں عصر کی نماز کا ذکر ہے جب امام آپ کو دیکھے گا تو پیچھے ہٹ جائے گا لیکن عیسیٰ علیہ السلام اسے آگے کھڑا کریں گے اور وہ حضور علیہ السلام کی شریعت کے مطابق نماز پڑھیں گے پھر خنازیر کو قتل کریں گے اور مصلیب توڑیں گے گرجے اور یہودیوں کی عبادت گاہیں مسمار کریں گے اور جو عیسائی اسلام قبول نہیں کرے گا اس کو قتل کر دیں گے۔

۲۔ **حدیث شریف** انبیاء علیہم السلام آپس میں علاقائی بھائی ہیں اور میں ہی عیسیٰ علیہ السلام کا زیادہ حق دار ہوں اس لئے کہ ان کے اور میرے درمیان اور کوئی نبی نہیں رہی پہلے میں جو آسمان سے زمین پر اتر کر مصلیب توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور اسلام کے لئے جہاد کریں گے گرجے اور کلیے کو توڑیں گے۔

۳۔ **حدیث شریف** عنقریب تمہارے میں عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام ایک عادل حاکم ہو کر نازل ہوں گے وہ مصلیب توڑیں گے اور خنزیر قتل کریں گے اور جزیرہ ترک فرمائیں گے اور جہاد

ادیان باطلہ کو مٹا کر صرف اسلام رائج فرمائیں گے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ جزیرہ بالکل ترک کر کے کافروں سے صرف اسلام قبول کریں گے۔ نودی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صراحت یہی معنی کیا ہے۔

فائدہ : نیز کسر و قتل سے حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ اس سے زمین سے شرک کے آثار مٹانا مراد ہے۔

۴۔ **حدیث شریف** مسیح دجال زمین پر ہو گا تو اچانک مسیح بن مریم علیہما السلام تشریف لائیں گے۔ سفید منارہ پر اتریں گے جو شرقی جانب جامع مسجد دمشق پر واقع ہے آپ سرخ رنگ

کا جوڑا ہوگا (ہر دو تین از ہر دو با نفہ بمعنی سرخ گارا) آپ با نفہ دونوں ہاتھ دو فرشتوں کے پردوں پر رکھ کر آئیں گے اور سر مبارک سے پانی کے قطرات گریں گے آپ کی سانس جس کا نذر پر پڑے گی وہ مرجائے گا آپ کی سانس وہاں تک پہنچے گی جہاں تک آپ کی نگاہ پڑے گی۔ آپ دجال کے پیچھے اس کے پکڑنے کیلئے چلیں گے وہ بھاگے گا آپ باب لد پر پہنچ کر اسے قتل کر ڈالیں گے۔ القاموس میں ہے کہ قد با نفہ فلسطین میں ایک گاؤں ہے جہاں عیسیٰ علیہ السلام دجال کو قتل کریں گے اس کے بعد یا جوج ماجوج زمین پر آجائیں گے عیسیٰ علیہ السلام اور جملہ اہل اسلام کو وہ طور میں پناہ لیں گے۔ عیسیٰ و مہدی علی نبینا و علیہما السلام ایک دوسرے سے ملاتی ہوں گے عیسیٰ علیہ السلام شریعت و امامت سے اور مہدی علی نبینا و علیہما السلام تلوار اور خلافت کا کام سرانجام دیں گے اس سے ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خاتم الولاۃ المطلقہ ہیں تو مہدی رضی اللہ عنہ خاتم الخلافۃ المطلقہ ہیں۔

مسئلہ، شرح عقائد میں ہے صحیح ترین یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام امت مصطفویہ کو نماز پڑھائیں گے ان کی اقتدار میں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ نماز پڑھیں گے کیوں کہ عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی سے افضل ہیں اس لئے کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی اور مہدی ولی ہیں اور یہ قاعدہ ہے کہ کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق (صاحب روح البیان قدس سرہ کہتے ہیں کہ مذکور بالا پر نبوت لے کر نہیں اتریں گے اس لئے کہ آپ کی نبوت کا زمانہ ختم ہو گیا اور ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام کے بعد اور کوئی رسول نہیں آسکتا نہ نئی شریعت لے کر اور نہ ہی کسی دوسرے نبی علیہ السلام کی شریعت کے تابع ہو کر جیسا کہ بنی اسرائیل کے انبیاء آئے۔ ہاں ان کا نزول ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر ہوگا اور پھر سب ملتے ہیں کہ وہ نبی کریم علیہ السلام کی امت میں اسی کی حیثیت سے ہوں گے اگرچہ وہ افضل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کی غیرت کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں مقتدی کا حکم فرمانے اور امام مہدی رضی اللہ عنہ کو امام بننے کا کیوں کہ امام مہدی کی اقتدار و حقیقت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بیت المقدس میں شب معراج حضور علیہ السلام کی اقتدار میں نماز ادا کی۔ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی حضور علیہ السلام کے مقتدی تھے اس دلیل کا تقاضا ہے کہ اب

بھی عیسیٰ علیہ السلام حضور علیہ السلام کے نائب کے پیچھے نماز ادا کریں کیوں کہ امام مہدی حضور علیہ السلام کی موثر جعہ کا یہ میں ظاہر ہوئے گے۔ یہ دلیل اتنا وزنی نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کی امامت کی نفی کر سکے۔ (ایسی عقل) **تفسیر عالمائے** فلاں منون دہا تو قیامت کے وقوع میں نہ شک کرو اور نہ ہی جملہ دلائل منوار جس امر میں شک ہو اس میں جملہ دلائل اور میری ہدایت و شریعت اور رسول علیہ السلام کی اتباع کرو۔ "ہذا" یہی اتباع صراطِ مستقیم وہ راستہ ہے جو حق تک پہنچانے والا ہے۔

فائدہ ، حضرت حسن نے فرمایا کہ انہ لعلم الساعة کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے اس لئے کہ قرآن بھی قیامت کی علامات میں سے ہے کیوں کہ اس میں قیامت کی علامات ہیں اور ایسے امور بھی ہیں جو اس پر دلالت کتے ہیں اس معنی پر ہذا کا اشارہ بھی قرآن کی طرف ہو گا ۔ دلایندکم الشیطان اور ہمیں شیطان میری اتباع کے راستہ سے نہ روکے اور نہ پھیرے انذکم عداوبین بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اسی نے تو تمہارے باب آدم علیہ السلام کو بہشت سے نکالا اور ان سے نور کا لباس اتارا اور تمہیں کئی عیبتوں اور تکلیفوں میں مبتلا کیا ۔

حکایت جب آدم علیہ السلام بہشت سے نکل کر زمین پر تشریف لائے تو شیطان نے وحوش اور سباع اور دیگر جانوروں کو ڈرایا دھمکایا کہ آدم ایک ایسا طاقتور ہے کہ تم سب کو کھا جائے گا اور اس کی اولاد تو تمہیں بوٹی بوٹی کرے گی ابھی سے تمہیں اس کے مٹانے کی تدبیر کرنی چاہیے وہ اس طرح کہ تم سب مل کر اس پر حملہ کرو۔ چنانچہ سب مل کر جب آدم علیہ السلام کے قریب پہنچے تو آدم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم کتے کے سر پر ہاتھ پھیرے آدم علیہ السلام کے کتے کے سر پر ہاتھ پھیرنے سے کتے نے درندوں پر ندوں وحوش پر حملہ کر دیا یہاں تک کہ کتے نے سب کو بھگا دیا۔ اسی دن سے کتا ان تمام درندوں کا دشمن ہے جو انسان کے دشمن ہیں۔

آدم علیہ السلام - شیطان اور کتا۔ ابلیس نے آدم علیہ السلام پر تھو کا جب کہ ابھی گارہ میں تھے تو وہ تھوک آپ کی ناف پر پڑی اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو فرمایا کہ اے اٹھا لو چنانچہ اس مٹی کے اٹھانے سے ناف کی یو نہیں شکل بن گئی جو موجودہ حالت ہر انسان میں ہے اسی اٹھائی ہوئی مٹی سے کتے کو بنایا گیا اسی وجہ سے کتے کو انسان سے انس اور اس کا حامی ہے۔

انسان کے پانچ دشمن آدمی کے پانچ اعدا ہیں (۱) مومن حاسد

(۲) منافق بغض کرنے والا

(۳) دشمن قاتل

(۴) نفس گراہ کرنے والا

(۵) شیطان ہر کانے والا۔

فائدہ : انسان کا اپنا نفس سب سے بڑا دشمن ہے کہ وہ اے ہر وقت سیدھے راستہ سے ہٹا کر خواہشات کی اتباع کی رغبت دیتا ہے لہذا یہ شیطان سے اور دیگر جملہ دشمنوں سے بڑا دشمن ہے۔

فائدہ : بزرگانِ دین فراتے ہیں جب کسی دشمن سے احسان کرو تو وہ تابع ہو جائے گا لیکن نفس سے قننا اح

کیا جائے وہ الٹا دشمنی میں بڑھتا ہے۔

مراد ہر کہ بر آدمی مطیع امر تو شد

خلاف کہ نفس گر دن کشد چو یافت مراد

ترجمہ : جس کی مراد پوری کرو گے وہ تمہارے حکم کا مطیع ہوگا بخلاف نفس کے کہ یہ جو نبی مراد پائے گا تیری گردن اڑا دے گا۔

ولما جاء عيسىٰ اور جب اے عیسیٰ علیہ السلام لائے بالبینات معجزات واضحہ یا انجیل کی آیات یا شرائع احکام قال قد جئتکم فرمایا تمہارے ہاں لایا ہوں۔ یا حکمۃ انجیل یا شریعت تاکہ میں تم سے اس پر عمل کروں۔ وہا بینکم بعض الذی تختلفون فیہ تاکہ میں بیان کروں اس بعض جہیں تم اختلاف کرتے ہو اس سے اور دین مراد ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے لئے ضروری نہیں ہوتا کہ وہ امور دنیا کو بھی بیان کریں۔ جنہا کہ حضور ازلہ وہم علیہم السلام نے بعض صحابہ کو فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم تم اپنے امور کو خود زیادہ جانتے ہو۔

السؤال القمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بعض احکام کے بیان کا حکم فرمایا سوال و ما بیمہ ہے حالانکہ آپ کل بیان کرنے کے لئے مہیوث ہوئے۔

جواب : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میںاں بعض معنی کل ہے۔ (و کذا قال فی عین المعانی) فرمایا کہ یہ صحیح ہے کہ جیسے بعض معنی کل آتا ہے ایسے ہی کل معنی بعض بھی آیا ہے جیسا کہ اجعل علی کل جبل میں بعض جبل مراد ہیں۔ بعض اہل معانی نے فرمایا کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ حضور سر عالم صل اللہ علیہ وسلم سے بعض لائینی امور کے متعلق سوال کرتے تھے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ انہیں فرمائیں کہ تمہیں امور بیان کروں گا جن میں تمہارا فائدہ ہوگا۔

فائدہ : آیت سے ثابت ہوا کہ جیسے انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ سے کتاب لاتے ہیں ایسے ہی حکمت بھی۔ کما قال تعالیٰ و یعلمہم الکتاب والحکمۃ اسی لئے فرمایا ولا بینکم اس لئے کہ جن امور میں وہ اختلاف کرتے تھے اس کا بیان مراد ہے۔ (فالتق اللہ) پس میری مخالفت کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو و اطیعون جو کچھ میں تمہیں اللہ تعالیٰ سے پہنچاتا ہوں اس میں میری اطاعت کرو اس لئے کہ میری اطاعت و حقیقت طاعت حق ہے کما قال تعالیٰ من یطع المرسل فقد اطاع اللہ ان اللہ ہودبی و دیکھو فاعبدوا بے شک میرا اور تمہارا رب اللہ تعالیٰ ہے تو عبادت و توحید کے لئے اسی کو خاص کرو۔ اس میں اس

کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز کی تبلیغ فرمائی اس تبلیغ کا خلاصہ توحید اور احکام الہیہ کی پابندی ہے، ہذا یہ توحید اور احکام الہیہ کی پابندی "سراط مستقیم" سیدھی راہ ہے کہ جس پر چلنے والا کبھی نہیں بھٹکتا۔

فائدہ : تاویلات: نجمیہ میں ہے کہ "قاعدہ" مبری عبادت نہ دوسرا بلکہ عبادت کو اس لئے کہ میں عبودیت میں تمہارا شریک ہوں اور ربوبیت میں صرف وہ منفرد ہے اور سیدھی راہ یہی ہے کہ تم سب اسی کو معبود مانو

تفسیر علامہ : فاختلاف الأحزاب بالکسر کی جمع ہے یعنی جماعت اناس یعنی مختلف گروہوں کا اختلاف کیا التمزب یعنی گروہ گروہ ہونا کہا جاتا ہے "حزب قومہ فخر لہا" اس نے اپنی قوم کو گروہ گروہ بنایا تو وہ گروہ گروہ ہو گئے اور وہ ایسے تھے اور ان کا اختلاف عیسیٰ علیہ السلام کے تین سو سال کے بعد ہوا ان کی موجودگی میں سب متفق تھے کیوں کہ انہوں نے جلد بدعات ان کے دفع الی السماء کے بعد نکالیں "من بینہم" ان میں سے جن کے لئے عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے یعنی یہود و نصاریٰ اب معنی یہ ہوا کہ یہود و نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں گروہ گروہ ہو گئے یہود ملعونوں نے کہا کہ (معاذ اللہ) بی بی مریم کے زنا سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں ان کے بعض نے انہیں ابن اللہ کہا

فائدہ : تاویلات: نجمیہ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی قوم گروہ گروہ ہو گئی ان کے بعض کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ اور رسول ہے ان پر ایمان لائے ایک اور گروہ ایمان لا کر انہیں معبود سمجھتے اور کہتے کہ وہ تین خداؤں میں سے

ایک ہیں اس معنی پر انہیں معبود سمجھ کر ان کی پرستش کرتے ایک اور گروہ کہتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ ایسے عیوب و نقائص سے منزہ ہے ایک اور گروہ نے ان سے کفر کیا اور ان کی نبوت سے انکار کر کے ان

پر ظلم کیا بلکہ ان کے شہید کرنے کا ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان ظالم شرکین کے لئے فرمایا فویل للذین ظلموا پس خرابی ان ظالموں کے لئے جو مختلف گروہ ہوئے یہاں پر اسم ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لایا گیا ہے تاکہ ان پر ظلم کی مہربانی ہو جائے۔ من عذاب الیم دردناک عذاب سے اس سے قیامت کے دن کا عذاب مراد ہے کیونکہ

سب سے بڑا دردناک عذاب اسی دن ہو گا یہ "یوم عاصف" کے محاورہ سے ہے بمعنی عاصف الريح۔ هل ينظرون لوگ نہیں انتظار کرتے الا الساعة ان تاہم مگر قیامت کا کہ اس کا ان کے ہاں آنا "ان تاہم" الساعة سے بدل ہے چون کہ ان کے ہاں قیامت کا آنا لازمی امر تھا اسی لئے گویا وہ انتظار کرتے

لہذا اس میں توکل کا سبق سکھانا مطلوب تھا تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب (علم الرسول) اویسی غفرلہ

تھے اسی لئے ان سے فرمائے گا کہ وہ آئے گی۔ ”بَغْتَةُ“ اچانک اس کا منصوبہ ہونا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے دراصل عبارت ”اینان بَغْتَةُ“ تھی۔ ”البَغْتُ“ بمعنی شے کا اچانک آنا کہ اس کا وہم دگنان تک نہ ہو۔ لکن انفرادی (الادشاد میں ہے کہ قیامت کے اچانک آنے کا یہ مطلب ہے کہ ایسا نہیں کہ وہ اس کے متعلق کسی وہم دگنان میں ہوں گے بلکہ وہ اس سے بالکل غافل اور امور دنیا میں سخت مشغول بلکہ اس کے بالکل منکر ہوں گے اسی لئے ان کے لئے فرمایا وہم لا یشتعون اور انہیں اس کے آنے کا شعور بھی نہ ہوگا۔ اسپر ہر ایک کو اس کے عمل پر جزا اور سزا ملے گی۔

سوال : بَغْتَةُ اور وہم لا یشتعون کا مفہوم ایک ہے بَغْتَةُ کے بعد اس عبارت کے لانے کا کیا مطلب۔

جواب : بَغْتَةُ وہم لا یشتعون کا مفہوم نہیں ادا کر سکتا اس لئے کہ بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں کہ جن کا اچانک ہونا ہے اور اس کے وقوع کا شعور بھی ہوتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ وہ آئے گا اور اسے خیال گزرتا ہے کہ اس کے لئے تیاری کرنی چاہیے اور بعض امور ایسے ہوتے ہیں جن کے وقوع کو نہیں جانتا کہ وہ واقع ہو یا نہ لیکن واقع ہو جاتا ہے جس کا کسی کو اس کا انکار ہو کہ واقع نہ ہوگا اور وہ اس سے بالکل غافل ہوتا ہے اسی لئے اس کے لئے وہم لا یشتعون کہنا موزوں ہوا اسی لئے یہاں دوسرا معنی مراد ہے اسی لئے اسے جملہ حالیہ سے مفید کیا گیا۔

سبق : دانشمند انسان کو ہر گناہ سے دور رہنا اور ہر جرم سے توبہ ضروری ہے اس دن سے پہلے جن کا عذاب دردناک ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس لئے کہ اس دن فرشتے ظالموں پر عذاب لائیں گے اور ان پر سستی کریں گے یہاں تک ان کے اذراخ جنبشہ کو سخت تکلیف دیکر ان کے اجسام سے نکالیں گے۔

حدیث شریف : ہر مومن کا ہر روز نیا صحیفہ اعمال لایا جاتا ہے اگر اس میں استغفار نہ ہو تو سیاہ کر کے پٹیا جاتا ہے اور جب وہ صحیفہ اعمال پٹیا جائے اور اس میں استغفار ہو تو وہ صحیفہ نورانی ہوتا ہے۔

فائدہ : استغفار سے اللہ تعالیٰ رحمت کے لامکہ پیدا فرماتا ہے جو استغفار کرنے کے لئے استغفار اور رحمت کی دعا مانگتے رہتے ہیں۔

قیامت تین ہیں

قیامت سہ عدد

(۱) کبریٰ یعنی حشر الاجساد اور جزاء کے لئے محشر میں سب کا جمع ہونا
(۲) قیامت صغریٰ جملہ مخلوق کی موت۔ کما قال علیہ السلام جو مرنے والے قیامت قائم ہو

جاتی ہے۔ اسی لئے وارد ہے کہ قبر بہشت کا باغیچہ بن جاتی ہے یا دوزخ کا گڑھا۔

(۳) قیامت وسطیٰ جمیع مخلوق کی (باطنی) موت اور اس کے وقوع کو صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہاں اس کے چند علامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں مثلاً دنیا سے علم کا اٹھ جانا اور جبل و زنا و شر یا بخوری کی کثرت مردوں کی قلت اور عورتوں کی کثرت یہاں تک کہ پچاس عورتوں کا صرف ایک مرد کفیل ہوگا۔

فائدہ : حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کے لئے ایک وقت آنے والا ہے جس میں اسلام کا نام رہ جائے گا اور اسلام کی رسم اور قرآن کا صرف درس۔ مسجدیں آباد ہوں گی لیکن ذکر الہی سے خالی۔ اس دور کے علماء شریعہ ترین ہوں گے انہیں سے فتنہ خارج ہوگا اور انہی کی طرف لوٹ جئے گا۔

شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

گر ہمہ علم علمت باشد
بے عمل مدعی و کذاب

ترجمہ : اگر جملہ علوم تیرے سینے میں ہیں اگر تو بے عمل ہے تو تو صرف مدعی اور کذاب ہے۔
اور فرمایا ہے

عالم ناپہنیزگار کو ریت مشعلہ دار

ترجمہ : عالم پہنیزگار نہ ہو تو وہ لالٹین ہاتھ میں رکھنے والے اندھے کی طرح ہے۔
یعنی عالم لوگوں کو ہدایت دے لیکن خود ہدایت سے خالی رہے تو بالآخر

علم بلا عمل

تفسیر عالمانہ (الاضلاع خلیل کی جمع ہے بمعنی دوست الخلة بمعنی دوست وہ اس لئے کہ دوستی نفس کو گھیر لیتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ دنیا میں ایک دوسرے کے ملنے اور اطلاق دوست تھے یا

دنیوی اور میں ایک دوسرے سے محبت اور پیار کرتے تھے یومئذ آج کے دن یعنی وہ دن جس میں قیامت آئے گی یہ عہد کے لئے اسم طرف ہے اور مبتدا و خبر کے درمیان میں اگرچہ واقع ہے لیکن اس سے نقصان نہیں اور اس کی تئوین مضاف الیہ کا عرض ہے بعضہم لبعض عدد ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے اس لئے کہ ان کا اس میں خلعت و محبت کا تعلق منقطع ہو جائے گا کیوں کہ وہاں پر عذاب کے اسباب ظاہر ہو جائیں گے۔ "الا المتقین" مگر اہل تقویٰ (اولیاء اللہ) اس لئے کہ دنیا میں ان کی آپس کی دوستی صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تھی اور وہ محبت جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہو وہ کبھی منقطع نہیں ہوں گی بلکہ ثواب و رنج و درجات کے آثار کے مشاہدہ سے ان کی محبت و مودت میں اضافہ ہوگا پس معنی پر استثناء متصل

ہوگا دوسرے معنی پر متشبیٰ منفصل۔

فائدہ ، کاشفی نے لکھا کہ یعنی چونکہ کافروں کی دوستی کفر و معصیت کی معاونت پر مبنی تھی اسی لئے عذاب کے مشاہدہ پر ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے بلکہ ایک دوسرے پر لعنت کریں گے اور چونکہ اہل ایمان کی محبت و دوستی صرف رضائے الہی اور خوشنودی پر موقوف ہوگی اسی لئے ان کی دوستی خالص ہوگی اس لئے ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے اور تادیلات کاشفی میں مذکور ہے کہ خلۃ چار قسم ہے۔

(۱) خلۃ تامرہ حقیقہ یہ خلعت روحانیہ ہے اور تناسب ادراج کے مطابق اور تعارف ازل کے موافق ہوتی ہے یہ انبیاء و اولیاء و اصفیاء و شہداء کی محبت جو انہیں آپس میں محبت و خلعت اسی ازل تعارف و تناسب کی وجہ سے ہوتی ہے۔

(۲) محبت قلبیہ یہ بوجہ تناسب کاملہ و افلاق فاضلہ کے ہوتی ہے جیسے صلحاء و ابرار کی آپس میں محبت یا عوام کی انبیاء علیہم السلام سے یا مریدین کی مشائخ سے (جیسے ہم عوام اہل سنت کا طریقہ کار ہے وہ اس قسم پر مبنی ہے)

ان دوستوں کو کسی قسم کا خلل نہیں نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔ یہ محبت ظاہراً و باطناً رنگ لئے گی اور اس کے ثمرات و نتائج بہتر سے بہتر حاصل ہوں گے۔

(۳) محبت عقلیہ تحصیل اسباب و مصالح کے دینویہ کی تیسیر کی وجہ سے جیسے تاجروں اور کاریگروں کی محبت یا خدام کی محبت ہے یا ضرورت مندوں کی محبت دنیا داروں سے۔

(۴) محبت نفسانیہ بوجہ لذات حسیہ اور خواہشات نفسانیہ کی ان دونوں قسموں کو قیامت میں مٹ جانا ہوگا اس لئے کہ جب اس کے اسباب نہ رہیں گے تو اصل بھی نہیں رہے گا۔ بلکہ بسا اوقات جب ایسی آرزو حاصل نہ ہو تو وہ دوستی الٹا دشمنی بن جاتی ہے۔

دوستی کا غرض آمیزش
دوستی دشمنی انگیزش
ہر کہ از ہر غرضے گشت پاک
لاست چو خورشید شود تابناک

ترجمہ ۱: وہ دوستی جو غرض سے ہو وہ دوستی دشمنی لئے گی۔

۲: وہ محبت جو ہر غرض سے پاک ہو وہ صحیح ہوگی اور سورج کی طرح روشن اور تابناک۔

تفسیر صوفیانہ

۱۔ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ دنیا کی جس محبت دخلت کی بنا خواہشات نفسانیہ اور طبیعت انسانیہ پر ہوگی آخرت میں وہ دوستی دشمنی سے بدل چلے گی

ایسے دوست آخرت میں ایک دوسرے سے بیزار ہو جائیں گے اور وہ حضرات جن کی محبت دخلت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہوگی ان کی دوستی دائمی اور غیر منقطع ہوگی اور وہ ایک دوسرے کی محبت دخلت سے فوائد و منافع حاصل کریں گے اور قیامت میں ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ سے وہ ایک دوسرے کے باپے میں گفتگو کر سکیں گے یہ متیقن (اولیاء اللہ) ہیں۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے الا التیقن سے یاد فرمایا ہے۔

(۱) خلۃ خالصہ کی ایک شرط یہ ہے کہ ان کی محبت صرف رضائے الہی پر مبنی ہو اس میں دنیوی شرائط اور خواہشات نفسانی کی کوئی علت نہ ہو۔
(۲) طلب الہی میں ایک دوسرے کے معاون ہوں۔

(۳) آپس میں کسی قسم کی مداخلت نہ ہو۔
(۴) صدق طلب اور اس کی جدوجہد جس میں دیکھیں آپس میں اس کی موافقت اور معاونت کریں۔
(۵) رضائے الہی میں تھوڑی سی خامی پر ایک دوسرے کو آگاہ کریں ذرہ برابر بھی چشم پوشی سے کام نہ لیں اسی لئے اہل اللہ فرماتے ہیں طریقت میں مداخلت کفر ہے۔ بلکہ نرمی اور حکمت عملی سے اس کی اصلاح کریں اگر وہ اپنی خامی کو دور کرے تو محبت داخلہ میں سرگرمی دکھائے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وان عدتم عدنا“ اگر تم لوٹ آؤ گے تو ہم بھی لوٹ آئیں گے۔

ہمزوت از سر صحت باز آ
کزان محبوب تر باشی کہ بودی

ترجمہ: اگر تیرا داپسی کا ارادہ ہے تو لوٹ آ۔ تو میرا اس طرح محبوب ہوگا جیسے تھا۔

حکایت
دو شخص اہل ایمان میں سے تھے ان کی آپس میں دوستی تھی اور دو کافر تھے ان کی بھی آپس میں دوستی تھی۔ اہل ایمان میں سے ایک فوت ہونے لگا دوست کیلئے دعا مانگی یا اللہ میرا دوست مجھے تیری اور تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت میں میری معاونت اور مجھے خیر و بھلائی کا حکم دے اور مجھے برائی سے روکتا اور مجھے تیری حاضری کی خبر سناتا تھا میرے بعد اے گمراہ نے کہا جیسے اس نے مجھے نیکی کی راہ بتائی تو اسے ہدایت پہ رکھنا جیسے اس نے میری تعظیم و تکریم کی تو اسے محکوم و مضطرب رکھنا جب اس کا دوسرا مومن دوست مرا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو ایک دوسرے سے ملا دیا اور خوش ہو کر ایک دوسرے کو کہتے کیا خوب بھائی اور ساتھی ملا پھر وہ ایک دوسرے کی تعریف و ثنا کرنے لگے۔ اور ایسے ہی دو کافروں میں سے ایک نے لگا تو کہا یا اللہ یہ بد بخت مجھے تیری اور تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت سے روکتا

اور برائی کا حکم دیا اور خیر و بھلائی سے منع کرتا اور تیری حاضری کے متعلق انکار کی خبر دیتا تھا لہذا میرے سر کے بعد اسے کوئی ہدایت کا راستہ نہ دکھاتا بلکہ جیسے اس نے مجھے گمراہ کیا تو اسے گمراہ کر دینا جیسے اس نے مجھے ذلیل و خوار کیا تو بھی اسے ذلیل و خوار کر۔ جب اس کافر کا دوست مرا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو جج فرمایا اور ہر ایک اپنے دوسرے کے لئے گتہا کیسا برا بھلائی اور ساقی ہے پھر وہ ایک دوسرے کی مذمت کرتے۔

حدیث شریف ۱: قیامت میں اللہ تعالیٰ اعلان فرمائے گا کہ میرے لئے دوستی کرنے والے کہاں ہیں آج اپنے سایہ تلے جگہ دوں جہاں میرے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں۔

حدیث شریف ۲: قیامت میں اللہ تعالیٰ اعلان فرمائے گا کہ میرے لئے محبت کرنے والوں کے لئے نورانی منبر ہیں جنہیں دیکھ کر نبیؐ و مہدیؑ بھی رشک کریں گے۔ اپنے متعلقین کے لئے کاش نہیں

بھی ایسے نصیب ہوتا

حدیث شریف ۳: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کسی سے محبت کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے اگر کسی سے بغض رکھو تو اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے پیار کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے دشمنی کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے۔ اسی لئے کہ اللہ تعالیٰ سے مراتب ملیں گے تو اسی عمل کی وجہ سے کسی کو نہ آنا لقمہ کثرت روزے سے ملے گا اور نہ کثرت نماز سے اور نہ کثرت حج سے جتنا مذکورہ عمل سے افسوس کہ آج ایسے عمل والے بہت کم رہ گئے ہیں اگر کچھ کرتے ہیں تو دنیوی اغراض کے پیش نظر۔ اس کے بعد آپ نے یہی آیت پڑھی۔

حدیث شریف ۴: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین و انصار کا آپس میں بھائی چارہ مقرر فرمایا جب مدینہ طیبہ میں تشریف لائے اور فرمایا آپس میں بھائی ہو جاؤ یعنی تمہارا تعلق نہ دنیوی غرض سے ہوا اور نفسانی خواہش سے اور نہ ہی شیطان کے بہکانے سے۔

حدیث شریف ۵: سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا پر کسی سے محبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیوی غلبہ سے روک لیتا ہے بلکہ اسے دنیا کے لوگوں سے وحشت

ہو جاتی ہے۔ چاہیے کہ ایسے شخص سے دوستی ہو جسے اللہ تعالیٰ سے تعلق و مناسبت ہو۔

و ما عمدی بحب تراب ارض

ولکن ما یحل بہ الحبیب

ترجمہ: مجھے فلاں زمین کی مٹی اس لئے محبوب ہے کہ وہاں میرا محبوب مقیم ہے۔

حکایت: عبید بن عمرؓ نے کہا ایک شخص کے تین دوست تھے ان میں سے ایک کے ساتھ بہت زیادہ پیار تھا ایک چونکہ وہ معیبت میں مبتلا ہوا تو اپنے سب سے زیادہ پیارے دوست کے پاس

يُعْبَادُ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ○
 الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ○ أَدْخُلُوا
 الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ○ يُطَافُ عَلَيْهِمْ
 بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ
 الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ○ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○
 وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○
 لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ○ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ
 فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ○ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ
 فِيهِ مُبْلِسُونَ ○ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ
 الظَّالِمِينَ ○ وَنَادُوا يٰمَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ

گیا : اور کہا مجھے مصیبت پڑ گئی ہے میری امداد کیجئے اس نے کہا مجھ سے کچھ نہیں ہو سکتا کسی اور کے پاس جائیے اس
 کے بعد اس کے پاس گئے جس سے اس سے کم دوستی تھی اس نے بھی یہی جواب دیا صرف اتنا ہرانی کی کہ کہا کہ
 میں آپ کو تیس سے دہشت کے ہاں پہنچا آتا ہوں جب اس کے قریب پہنچیں گے تو میں واپس آ جاؤں گا
 جب وہ اس کے پاس پہنچے تو اس نے کہا کہ میں آپ کا خادم ہوں جو کچھ فرمائیں جیسے فرمائیں۔

سبق : یہ دراصل انسان کی اپنی مثال ہے پہلا دوست اس کا مال ہے دوسرا اس کا اہل و عیال
 تیسرا اس کے اعمال سے

بشر قیامت مرو تنگدست

کہ وجہ نذار بمرگت نشت

ترجمہ : قیامت کے بھر میں خالی ہاتھ نہ جا۔ اگر اس وقت حسرت سے بیٹھنا پڑا تو اس کی
 اور کوئی وجہ نہ ہوگی۔ سوائے اس کے کہ تو خود دنیا سے اعمال نکال کر کہی پرکھی ساتھ نہ لے گیا۔

قَالِ إِنَّكُمْ مِكْتُوبُونَ ۝ لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ
 لِلْحَقِّ كِرْهُونَ ۝ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ۝ أَمْ
 يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا
 لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ لِلزَّخْمِ وَلَدٌ فَأَنَا
 أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ۝ مُبْعِنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ
 الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ قَدْ رَأَوْهُمْ يَخْوضُوا وَيَلْعَبُونَ
 فِي الْأَرْضِ يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي فِي
 السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝
 وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ
 يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَرِهَدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ
 يَعْلَمُونَ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنِّي
 يُؤْفَكُونَ ۝ وَقِيلَ لَهُ رَبِّ إِنَّا لَمَوْلَاؤُكَ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ۝
 فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ: ان سے فرمایا جائے گا اے میرے بندو آج نہ تم پر خوف نہ تم کو غم ہو وہ جو ہماری باتوں
 پر ایمان لائے اور مسلمان تھے۔ داخل ہو جنت میں تم اور تمہاری بیبیاں اور تمہاری خاطرین
 ہوتیں۔ ان پر درد ہو گا سونے کے پیائے۔ جاموں کا۔ اور اس میں جو جی چاہے
 اور جس سے آنکھ کو لذت پہنچے اور تم اس میں ہمیشہ رہو گے۔ یہ ہے وہ جنت جس کے
 تم وارث کیے گئے اپنے اعمال سے تمہارے لیے اس میں بہت میوے ہیں کہ ان میں
 سے کھاؤ۔ بے شک مجرم عجم۔ بے مناب میں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ کہیں ان پر تھکنا
 نہ پڑے گا اور وہ اس میں بے اس رہیں گے اور ہم نے ان پر کچھ نذر نہ کیا ہاں وہ خود ہی

عالم تھے اور وہ پکاریں گے اے مالک تیرا رب ہمیں تمام کر چکے وہ فرمائے گا تمہیں تو ٹھہرنا ہے
 بیٹھا ہم تمہارے پاس حق لائے مگر تم میں سے اکثر کو حق ناگوار ہے۔ کیا انہوں نے اپنے خیال
 سے کوئی پکا کام کر لیا ہے تو ہم اپنا کام پکا کرنے والے ہیں۔ کیا اس گھنڈ میں ہیں کہ ہم ان کی آہستہ
 بات اور مشورت کو نہیں سنتے ہاں کیوں نہیں اور ہمارے فرشتے ان کے پاس کھڑے ہیں تم
 فرماؤ بغرض محال رطین کے کوئی بچہ پیدا ہوتا تو سب سے پہلے میں پوچھتا۔ پاکی ہے آسمانوں اور
 زمین کے رب کو عرض کے رب کو ان باتوں سے جو یہ بتاتے ہیں تو تم انہیں چھوڑ دو کہ یہودہ
 باتیں کریں اور کھیلے یہاں تک کہ اپنے اس دن کو پائیں جن کا ان سے وعدہ ہے اور وہی آسمان
 والوں کا خدا اور زمین والوں کا خدا اور وہی حکمت و علم والا ہے اور بڑی برکت والا وہ اس
 کے لیے ہے عظمت آسمانوں اور زمین کی اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور اسی کے پاس ہے
 قیامت کا علم اور تمہیں اسی کی طرف بھڑنا اور جن کو یہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں شفاعت کا اختیار
 نہیں رکھتے۔ ہاں شفاعت کا اختیار انہیں ہے جو حق کی گواہی دیں اور علم رکھیں اور اگر تم ان سے
 پوچھو کہ انہیں کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے اللہ نے تو کہاں اوندھے جاتے ہیں۔ مجھے رسول
 کے اس کہنے کی قسم کہ اے میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے تو ان سے درگزر کرو اور فرماؤ
 بس سلام ہے کہ آگے جان جائیں گے۔

تفسیر عالماتہ

یا عباد عباد کا لفظ اللہ کی طرف مضاف ہے اور یہ مخصوص ہے صرف اہل ایمان متقین
 سے یعنی قیامت میں اہل تقویٰ کے اظہار شرافت اور ان کے دل خوش کرنے کے لئے رکھا جائیگا
 اے میرے بندو! لا خوف علیکم الیوم آج تمہیں کوئی تکلیف اور پریشانی نہ ہوگی۔ ولا انتم تعزون اور
 فوت مقاصد سے کوئی حزن اور ملال نہ ہوگی جیسے غیر متقین کو خوف اور حزن ہوگا۔

فائدہ ابن عطاء نے فرمایا کہ دنیا میں مفارقت ایمان کا کوئی خوف نہیں اور نہ ہی آخرت میں انہیں بعد کدشت
 سے خوف ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ خاص بندوں کو رب تعالیٰ دنیا و آخرت میں سلامتی کی خوشخبری سناتا ہے جیسا
 کہ آیت لہم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة دلالت کرتی ہے لیکن انہیں حکم ہوتا ہے کہ اسے ظاہر
 مت کرو اور انہیں اپنی سلامتی کی خبر کافی ہے اور کوئی ضروری نہیں کہ ان کے غیروں کو بھی خبر ہو۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات تجسیم میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب اپنے کسی بندے کو مخلص سے
 آزاد فرماتا ہے اور اسے دنیا میں اپنے لئے مخصوص کر کے شرف عبودیت سے اسے مرفح
 فرماتا ہے تو اسے آخرت میں ان حجابات کا خوف نہ ہوگا جو دوسروں کے سامنے لٹکائے جائیں گے اور نہ ہی اسے

ان نعمتوں کا غم ہوگا جو اس سے دنیا و آخرت میں سے رہ گئی ہیں جب کہ وہ بحر المعارف و العوالم کی گہرائیوں میں مستغرق رہا۔

تفسیر عالمانہ الذین آمنوا بآیاتنا یہ منادی کی صفت ہے اور وہ لوگ جو ہمارے آیات پر ایمان لائے ”وکانوا مسلمین“ یہ دادِ عالیہ ہے یا اس کا صلہ پر عطف ہے اور وہ اسلام قبول کرنے والے یا وہ اخلاص کرنے والے اور اپنے چہروں کو ہماری طرف متوجہ کرنے والے اور انہیں صرف ہمارے لئے مخصوص کرنے والے ہیں۔

فائدہ : حضرت متاعل سے مروی ہے کہ قیامت میں جب اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کو میدانِ محشر میں اٹھائے گا تو تمام لوگ گھبرائے ہوں گے اس وقت منادی ندا دے گا اے اللہ کے بندو یہ سنکر تمام لوگ سراٹھائیں گے پھر آواز آئے گی وہ جو ایمان والے ہیں (آیات) اس دوسری آواز سے تمام ادیان باطلہ کے سر جھک جائیں گے۔

تفسیر صوفیانہ ”وکانوا مسلمین“ سے وہ لوگ مراد ہیں جو ابتداء میں اسلام لانے کے بعد ظاہر اور امر و نہی کے لئے سر جھکائیں گے پھر بعد کو طر لیت کے لئے تیار ہوئے اور شریعت کے احکام کے مطابق ارباب حقیقت کی تادیب سے باطن میں اخلاق کی تبدیلی کی۔ ایسے لوگ اہتمام میں احکام ازلیہ اور تقدیرات الہیہ اور ظاہراً و باطناً جریانِ حکم کی پابندی کرتے ہوئے اپنے آپ کو ظلمات و جود مجازی سے نکال کر نور وجود کی طرف پہنچتے ہیں۔

(۲) اس میں اشارہ یہ بھی ہے کہ آیات تنزیل پر

و مکرونیہ پر ایمان عیانی ہے اور حقیقی اسلام بھی یہی ہے لیکن یہ حقیقت عیان فی الایمان کے بعد ظاہر ہوتا ہے پھر جب ایمان صفاتی حاصل ہوتا ہے اور یہ ایمان بالآیات میں ترقی کرتا ہوا اس ایمان ذاتی کی طرف پہنچتا ہے اسے اچھی طرح سمجھ لو۔

تفسیر عالمانہ ادخلوا الجنة واذواجکم بہشت میں داخل ہو جاؤ اور تمہاری وہ عورتیں بھی جو ایمان والی ہیں ورائہ لیک ”تجرون“ خوش ہو کر ایسی خوشی سے کہ جس سے اس کا اثر تمہارے چہروں پر ظاہر ہو یا ”تجرون“ یعنی تزیینِ الحجۃ سے مشتق ہے بمعنی حسنِ اہتہ ہے۔

حدیث شریف مروی ہے کہ دوزخ سے ایک ایسے شخص کو نکالا جائے گا کہ چہرے سے رونق اور جمال اڑ چکا ہوگا ”الجبر العالم“ اس عالم کو کہا جاتا ہے جس کے علوم کے اثرات لوگوں کے دلوں پر ہوں یعنی اس کے اعمال و افعال کے ایسے آثار لوگوں کے دلوں پر ہوں جن کی اقتدا کی جا سکے القاموس میں ہے الجبر بالکسر بمعنی الاثر یا بمعنی الحسن والوشتی ذبالفتح بمعنی سرور اور

جرم یعنی سترۃ الجبرۃ بالفتح وہ سرور جو بہشت میں داخل ہونے پر حاصل ہوگا ہر خوش نعم کو بھی جبر کہا جاتا ہے اس کی مزید تحقیق سماع کی بحث میں ”ہنم فی روضۃ بکرون“ کے تحت سورہ روم میں گزریا ہے۔

تماویلات نجمیہ میں ہے کہ وصال بہشت میں داخل ہو جاؤ تم اور تمہارے جیسے وہ حضرات جو طلب الہی میں زندگی بسر کرتے رہے بہشت میں جا کر ریاض السن میں مرنے لڑو۔

تفسیر صوفیانہ

نیطاف علیہم بہشت میں داخل ہونے کے بعد اہل ایمان بہشتیوں کے سلسلے بہتے ہوں گے یعنی بہشت کے غلمان وہ لدان الطائف یعنی خادم اور مردہ مگر ان جو گھر کا پہرا ہے

تفسیر عالمانہ

اطافۃ یعنی طوف و لطواف یعنی کے گرد دائرہ پھرنا۔ بصحاف من ذہب سنہ کے پیالے صحاف صحیف کی جمع یعنی عریض و طویل پیالہ مجاہد نے فرمایا وہ برتن جن کے منہ بدور ہوں اور مدی نے فرمایا وہ پیالے جس کے پکڑنے کیلئے کوئی شے نہ ہو اس سے وہ پیالے مراد ہیں جن میں طعام ڈالا جائے ”ذکوایہ“ اور سونے کے وہ کوزے جن کے دستلے نہ ہوں گے اور نہ ہی کوئی پکڑنے کی کوئی شے کی اور ان میں مختلف قسم کے شراب ہوں گے۔ یہ کوب کی جمع ہے وہ کوزہ جس کی نہ پکڑنے کا کوئی جگہ ہو نہ ٹوٹی تاکہ پینے والا جس نعمت سے چاہے پئے۔

فائدہ ۱ : سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ وہاں اکواب تھوڑے ہوں گے لیکن صاف، بکثرت ہوں گے جیسا کہ صیف اکواب و صحاف سے معلوم ہوتا ہے کیوں کہ سب کو معلوم ہے کہ کھانے کے برتنوں کی بہ نسبت پانی کے برتن تھوڑے ہوتے ہیں۔

فائدہ ۲ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہر بہشتی کے آگے ستر ہزار صیف پھرے جائیں گے جن کے ہر ایک میں ستر ہزار مختلف قسم کے طعام ہوں گے (عین المعانی)

و فیہا ما تشہیہ ۷۰ نفس اور بہشت میں وہ لذت بھرے اور خواہشات نفسانی کے مطابق مختلف کھانے پینے اور لباس اور نکاح و سوانح کی وہ چیزیں ہوں گی جنہیں انسان کا جی چاہتا ہے۔

سوال : الاستسئلۃ المتقریہ میں ہے بہشت میں اللہ تعالیٰ بہشتیوں کو وہی عطا فرمائے گا جو کچھ وہ چاہیں گے یا جو ان کا جی چاہے گا اگرچہ شرع کے بھی خلاف ہو یہ تو نامتناہی سبب کی بات ہے۔

جواب : بہشت میں وہ نعمتیں ہوں گی ہی نہیں جو شرع کے خلاف ہیں اور نہ ہی کوئی جی میں قسم کی خوشی رہے گا اور نہ ہی کوئی اس قسم کی کوئی شے کسی کو دی جائے گی۔

جواب : اللہ تعالیٰ بندوں میں ایسی کوئی خواہش پیدا نہیں ہونے دے گا جو محال یا خلاف شرع ہوگی

فائدہ ۳ : صاحب راج البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ بہشت میں لواطۃ نہیں ہوگی کیوں کہ یہ گناہ فعل ہر دین اور جملہ مذاہب میں قبیح ہے اگرچہ عورت کی دبر ہو تب بھی یہ فعل برا ہے۔

سوال : حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے لواطت کا جائز رکھا۔

جواب : یہ آپ کا پہلا فتویٰ ہے اس کے بعد اس سے رجوع فرمایا لیکن وہ بھی عام اجازت نہیں دیتے بلکہ فرمایا یہ فعل اپنی عورت کے ساتھ جائز یا تھا۔

فائدہ : قیامت میں لواطت کی خواہش ہوگی بھی نہیں اس لئے کہ یہ فعل حکمت الہیہ کے بالکل خلاف ہے۔
فائدہ : اگرچہ بعض لوگوں نے لواطت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے لیکن بالاتفاق العلماء یہ فتویٰ منیٰ خطا فاحش پر ہے اس کی تفصیل ہم نے نوط علیہ السلام کے قصے میں بیان کر دکھایا ہے۔

ازالہ وہم : شراب کا قیاس نہ کیا جائے اس لئے کہ شراب بعض امتوں میں حلال تھا۔ خلاصہ یہ کہ لواطت کے علاوہ ہر وہ فعل جو شرعاً قبیح اور حکمت الہیہ کے خلاف ہوگا وہ بہشت میں ہرگز نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ بہشت میں عورتوں سے پردہ ہوگا جو غیر محرم ہوگا حالانکہ وہاں نہ حرمت کا سوال ہوگا نہ حلت کا۔

و قلذالک عین حل لغات : لذت الشئ بالکسر یعنی از باب علم یعلم لذا ذوا لذاتہ بمعنی میں شے کو لذت دینا یا اب بمعنی یہ ہوا کہ آنکھیں لذت محسوس کریں گی اور جنت کی نعمتوں کو دیکھ کر ٹھنڈی ہوں گی۔
فائدہ : حضرت سعدی المفتی مرحوم فرماتے ہیں کہ ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک ملائکہ اور روح کے نزول کی وجہ سے ہوگی جب کہ وہ اس کی تعظیم و تکریم کے لئے نازل ہوں گے ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات کو دیکھنے کی دست نصیب ہوگی اور یہی بہشت کی سب سے بڑی نعمت تصور ہوتی ہے۔

فائدہ : حضرت جعفر نے فرمایا کہ نفس سے لذت پانے اور آنکھ کی ٹھنڈک کی نعمت میں بہت بڑا فرق ہے اس لئے کہ نفس کے لئے جہل بہشت کی نعمتوں کو آنکھ کی ٹھنڈک کی نعمتوں سے وری نسبت ہے جو انگلی کے دبیلنے کو دریا کے پانی سے نسبت ہے کیوں کہ بہشت کی جہل نعمتوں کی انتہا اور وہ مخلوق ہیں اور آنکھوں کی ٹھنڈک کی نعمت کی انتہا نہیں اور نہ ہی اسے مخلوق کی کسی شے سے نسبت ہو سکتی ہے۔
فائدہ : ان دو جہلوں سے بہشت کی جہل نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ان نعمتوں کو یا نفس کی خواہشات سے تعلق ہے یا آنکھ کی ٹھنڈک سے (لذا فی الوسیط)۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے قرآن مجید کے جوامع الکلم میں سے ایک یہی ہے اس لئے کہ اگر جہل مخلوق مل کر ان نعمتوں کو شمار کرے تو بھی اس کی تفصیل نہیں بتا سکیں گے۔

معتزلہ کا رد : معتزلہ اسی طرح شیعہ و مدارالہی کے منکر ہیں اسی لئے لذت عین کا ذوق صرف اہل بصیرت کو نصیب ہے لیکن جن کی بصیرت پر اعتراف الیٰ عینک ہے اور آنکھ

سترون دیکھ کے مشرود بہار سے بے خبر تو وہ اس کا انکار کر دیں گے مگر ہم تو اس لذت امین کی تقدیق اپنی سے کرائیں گے جن کی بصیرت صحیح ہے اور مشاہدہ محبوب کے مشتاق ہیں سے

پردہ اندیش براند از کہ مشتاقانرا

لذت دیدہ جزا از دیدن دیدار نیست

ترجمہ : درمیان سے پردہ ہٹا اس لئے کہ اہل اشتیاق کی لذت دیدار کے بغیر نہیں۔

ملفوظ امام قشیری حضرت امام کشمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دیدار کی لذت اسے محسوس ہوتی ہے جسے محبوب کے دیدار کا اشتیاق ہو جسے اشتیاق ہو گا اسی کو لذت دیدار

کا ذوق نصیب ہوگا۔

ملفوظ ذوالنون مصری (سیدنا ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شوق محبت کا پھل ہے جس کی محبت زیادہ ہوگی اسی کو شوق زیادہ ہوگا۔

زبور کا مضمون داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے داؤد علیہ السلام میرے انس طالبین کا بڑھتا ہے۔

اور میری رحمت میرے مجبین کے لئے اور میری مغفرت تابعین کے ہے اور میں

صرف مشتاقان غمزدہ کے لئے ہوں سے

در دلم شوق تو ہر روز فزون می گردد

دل شوریدہ من بین کہ چہ روز افزونست

ترجمہ : میرے دل میں تیرا شوق ہر روز بڑھ رہا ہے میرے شوریدہ دل کو دیکھ کہ کیسے روزانہ شوق میں بڑھتا جا رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اکابر نے فرمایا کہ ان ارباب مجاہدات و ریاضات کو بہشت میں وہی نصیب ہوگا جو وہ چاہیں گے جنہوں نے دنیا میں ہموک و بیاس برداشت کی اور مختلف مشقت و تکالیف کا نفاذ

ہوئے وہ بہشت میں مختلف اجرو ثواب میں مستاز ہوں گے اور انہیں حکم ہوگا سونے کے برتنوں میں مختلف قسم کے طعام کھاؤ اور سونے کے گلاسوں میں مختلف قسم کی شراب پیو اور خوب کھاؤ پیو یہ تمہارے ان اعمال صالحہ کا بدلہ ہے جو تم نے دنیا میں کیا اور ارباب قلوب و اہل معرفت و محبت کو وہ نصیب ہوگا جس سے ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی اس لئے کہ وہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے اور عرصہ دراز تک اس کے دیدار کے

اشتیاق میں ان کے قلوب اور اس کی طلب میں ان کے ادراج نے تکالیف برداشت کیں۔

نادرہ : وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی طمع و لالچ میں کرتے ہیں وہ مردود ہیں اور جو صرف اسی کی

محبت و وفا ارادہ پر عبادت کرتے ہیں وہ عارف ہیں۔

وحی داؤد علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کے ہاں وحی بھیجی کہ اے داؤد علیہ السلام مجھے تمام محبوبوں سے وہ بندہ محبوب ترین ہے جو کسی عطا و انعام کے بغیر میری عبادت کرتا ہے اور عبادت میں ربوبیت کے مکمل طور حقوق ادا کرتا ہے۔ اور میرے اوپر اٹنا ظلم کر رہا ہے جو بہشت کی لالچ میں یا دوزخ کے ڈر سے میری عبادت کرتا ہے کیا میں اس کا اٹنا نہیں کر میری اطاعت کی جائے۔

حکایت حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے لوگوں سے گزرے جن کے اجسام عبادت سے کمزور پڑ چکے تھے پوچھنے پر معلوم ہوا وہ بہشت کے طمع پر اور دوزخ کے ڈر سے عبادت کر رہے ہیں آپ نے انہیں فرمایا تم بہشت کے لئے پیدا کئے گئے اور دوزخ سے ڈرتے ہو تو تمہاری آرزو پوری ہوگی اس کے بعد ایک اور قوم پر گزرے وہ عبادت میں مشغول تھے آپ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم صرف اللہ تعالیٰ کی محبت میں عبادت کر رہے ہیں اور اس کی جلالت شان کی تعظیم ہماری عبادت کا مصلح نظر ہے آپ نے فرمایا تمہاری اللہ تعالیٰ کے دوست ہو مجھے حکم ہے کہ میں تمہارے ساتھ رہوں۔

فائدہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا آخرت میں لا الہ الا اللہ کی لذت ایسے محسوس ہوگی جیسے دنیا میں ٹھنڈے پانی کی لذت محسوس ہوتی ہے۔

بہشت کے اونٹ گھوڑے ایک عربی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا بہشت میں اونٹ بھی ہوں گے اس لئے کہ مجھے اونٹوں سے محبت ہے آپ نے فرمایا جو تیرا جی چاہے گا وہی ملے گا دوسرے نے عرض کی کیا بہشت میں گھوڑے بھی ہوں گے آپ نے فرمایا اگر تجھے اللہ تعالیٰ نے بہشت عطا فرمائی تو وہاں سرخ یا قوت کے گھوڑے پاؤ گے اور جہان تم چاہو گے وہاں تمہیں اٹھا کر لے جائیں گے۔

بہشت کے انعامات کی تفصیل حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت میں ادنیٰ درجہ کا وہ خوش بخت ہو گا جسے سات درجات حاصل ہوں گے اور اس کے تین سو فدام ہوں گے اس کے سامنے ہر صبح و شام کو تین سو کھانے کے دسترخوان پیش کئے جائیں گے ہر دسترخوان پر ایسا لذیذ کھانا ہو گا جو ایک دوسرے سے بڑھ کر ہو گا ہر ایک کی لذت اپنی اپنی ہوگی جسے کسی دوسرے کے ساتھ مشابہت نہ ہوگی اور ہر صبح و شام اس کے سامنے پینے کے تین سو بوتلیں پیش کئے جائیں گے اس کے ہر ایک میں ایسی لذت ہوگی جو اس کے دوسرے میں نہ ہوگی اور وہ اللہ تعالیٰ کو عرض کرے گا یا اللہ اگر اجازت ہو تو بہشت کے ساتھیوں کو اپنے طعام و شراب سے کچھ دوں۔ میرے طعام و شراب میں کوئی کمی نہیں آئے گی اسے اس

کی عام اجازت دی جائے گی اور اس بہشتی کی بہشت میں تین سو عورتیں ہوں گی علاوہ اس کی ان عورتوں کے جو اسے دنیا میں ملی تھیں۔

حدیث شریف حضرت ابوبلیسہؓ نے فرمایا کہ بہشتیوں کو بادل سایہ کرے گا اور کبے گا جو کچھ تہا زانو ہو میں وہی برساؤں کا چنانچہ ان کے حکم سے وہی برے گا جو وہ کہیں گے یہاں تک کہ اگر وہ فرمائیں کہ اٹھی جوانی کی عورتیں برساؤ تو بھی۔

حدیث شریف حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر بہشتی ارٹتے ہوئے پرندے کے متعلق خواہش کرے گا کہ یہ بھنا ہوا ہو کہ اس کے ہاں آجائے تو وہ فوراً پختہ اور بھنا ہو کر اس کے ہاتھ میں حاضر ہو جائے گا جسے وہ جی بھر کر کھا جائے گا اس کے بعد وہی پرندہ اڑ کر چلا جائے گا ایسے ہی پانی کو خواہش کرے گا تو پانی کا گلاس اس کے ہاتھ میں آجائے گا جسے وہ سیر ہو کر پیئے گا اس کے بعد وہ گلاس اپنی جگہ پر واپس لوٹ جائے گا۔

روایت باری کے مراتب یہ مراتب دیکھنے والوں کی استعداد کے مطابق ہوں گے جب بہشتی اللہ تعالیٰ کی ذات کو دیکھیں گے تو نہشت کی تمام نعمتوں اور لذتوں کو بھول جائیں گے اس لئے کہ یہ نعمت تمام نعمتوں سے بڑھ کر ہے اور اسی لذت کا اور کوئی لذت مقابلہ نہیں کر سکتی۔

حدیث شریف: میں ہے کہ اسئلک لذت النظر الی وجہک میں تیرے چہرے کو دیکھنے کا سون کرتا ہوں۔

فائدہ ۱: اس میں ان فقہاء کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بہشت میں زیارت کا قائل کا فر ہے ہاں اگر کہے کہ بہشت سے اس کی زیارت ہوگی تو کا فر نہ ہو گا صاحب روح البیان نے فرمایا کہ آیت سے لیے ہی معلوم ہوتا ہے اس کی وجہ فقہاء کرام نے یہ بتائی کہ پہلے قول سے اللہ تعالیٰ کی رویت کا طرف ماننا پیشے گا لیکن یہ کفر اس وقت لازم آئے گا جب قائل کا عقیدہ ہو کہ بہشت اللہ تعالیٰ کے لئے ظرف ہے اگر یہ عقیدہ نہ ہو تو کفر نہیں۔

ازالہ و تم بہشت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت سے لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ بہشت میں ہے اس لئے کہ ہم سب کا ازالہ و تم عقیدہ ہے کہ حضور و روکنین صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب دیکھا حالانکہ اللہ تعالیٰ کے لئے دنیا میں مقید ہونے کا توں کسی کا بھی نہیں۔ اس مسئلہ کو اچھی طرح سمجھ لو (ورنہ معتزلہ کی طرح دیدار الہی سے محروم ہو جاؤ گے)

ظاہر ہے کہ دیدار الہی اہل شہود کا نصیب ہے ورنہ اہل قیود دیدار حق سے محروم ہیں اگر دیدار ربانی کا مسئلہ

سمجھ نہ آئے تو اس میں چھیڑ چھاڑ نہیں کرنی چاہیے کیوں کہ یہ مسئلہ حال کا ہے حال سے اسے کوئی تعلق نہیں۔

۱۔ نہ اندلذت این بادہ زاید

زاید اس شراب کی لذت کو نہیں جانتا۔

”وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ“۔ یہ التفات تشریفی ہے یعنی تم بہشت میں باقی اور دائمی طور رہو گے یعنی نہ تو تم وہاں سے نکلے جاؤ گے اور نہ ہی اس میں موت آئے گی اس لئے کہ وہاں بقا و دوام نہ ہو تو عیش منقض اور سرور و فرحت میں کمی اور اشتہار و لذت کا نقص ہوگا اور تنعم کامل نہ ہوگا اور وہاں بھی خوف اور حسرت ہوگی اور یہ آخرت کی دائمی خوشی کے خلاف ہے بخلاف دنیا کے کہ اس میں فنا و تباہی ہوتی ہے اور دنیا کا عیش مکمل اور اس کے منافع پر ضرر ہیں۔

جز حسرت و ندامت و افسوس روزگار

از زندگی اگر شرے یافتی بگو

ترجمہ : زمانے میں حسرت و ندامت اور افسوس کہ زندگی سے کوئی شرہ پایا ہے تو تھا۔
تفسیر علامہ: ”وَلَذَّ“ یہ اشارہ جنت مذکورہ کی طرف اور مبتدا ہے۔ ”الْجَنَّةُ“ خبر ہے ”الَّتِي“ اور ”شَرَّه“ یہ وہ جنت ہے جو تم عطا کئے گئے ہو اور اس کا تمہیں وارث بنایا گیا ہے الامیراث بمعنی میراث دنیا ”بِمَا“ بار سبب ہے ”كَسَمْتُمْ تَقُولُونَ“ سبب اس کے تم دنیا میں اعمال صالحہ کرتے تھے یعنی س وہ دلت آگیا ہے جو محض فضل الہی سے اور اعمال صالحہ کی تقسیم کی وجہ سے تم بہشت میں ہمیشہ رہو گے اس لئے کہ تم نے گناہ نہیں کئے۔

نوٹ: جزائے عمل کو میراث سے اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ عامل عمل کی جزا کا خلیفہ ہوتا ہے کیوں کہ اس کے چلے جانے کے بعد عامل جزا سمیت باقی رہے گا اس معنی پر عمل بمنزلہ موزیک کے ہوگا اور اس کی بمنزلہ میراث کے ہوگا اور جناب کاشفی نے فرمایا کہ جزا کو میراث اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ خالص اسی کو ملے گی اور صرف اسی کے قبضے میں ہی جائے گی۔

میراث کا دوسرا مفہوم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مومن و کافر کے لئے علیحدہ علیحدہ ایک مقام بہشت میں اور ایک دوزخ میں پیدا فرمایا ہے پھر دوزخ میں مسلمان کا مقام کافر کو ملے گا اور بہشت میں مسلمان کو کافر کا مقام حاصل ہوگا۔

بعض مشائخ نے ذیابہ بہشت کے ثواب کو اعمال صالحہ کا بدلہ بتایا لیکن معرفت و یدار و محبت صوفیانہ تفسیر و شاہدہ کا کوئی عوض نہیں بیان فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ یہ اس کا اپنا انتخاب ہے اور ازل سے

ہی جس کو چاہا عطا فرمایا اور یہ دولت ماریفین صدیقین کو نصیب ہوتی ہے اور سب کو معلوم ہے کہ بہشت مخلوق ہے اور اعمال صالحہ بھی اسی لئے مخلوق کو مخلوق (اعمال صالحہ) کی وجہ سے مخلوق (جنت) عطا فرمائی اور چونکہ معرفت و دیدار اور محبت کی کوئی شے عوض نہیں بن سکتی۔ اسی لئے اسے بلا عوض جسے چاہا عطا فرمادی۔

تفسیر عالمانہ

لکھ فیہا تہا ہے لئے بہشت میں طعام و شراب کے علاوہ "فاکہتہ کثیرہ" بحسب انواع و اصناف نہ بحسب افراط بکثرت میوہ جات ہوں گے "الفواکہ" ہر وہ شے جسے انسان بہت زیادہ چاہے اور وہ اس کے نزدیک لذیذ ترین اور طبع کے بہت زیادہ موافق اور ابدان کو مناسب تر ہو اسی لئے اسے علیحدہ ذکر کیا منہا تا کلون اس کے بعض کو تم کھاؤ گے۔ ہمنے بعض کی قید اس لئے لگائی ہے کہ جتنا قدر جس وقت کھائیں گے وہ درختوں پر کھڑے ہوئے میوہ جات کا بعض ہوں گے اور وہ میوہ جات ان درختوں پر ہمیشہ گئے رہیں گے لمحہ بھر کے لئے بھی کوئی درخت میوہ سے خالی نہ ہوگا۔ ہمیشہ کے لئے درخت میوہ جات سے مزین اور بھرپور ہوں گے جتنا قدر درخت سے پھل کلائے جائیں گے اتنا قدر فوراً اور پھل پیدا ہو جائیں گے۔ حدیث شریف میں اسی طرح ہے۔

فائدہ : من بتعفیہ ہے اور تقدیم تخصیص کی ہے اور یہ ابتداء بھی ہو سکتی ہے اور حرف جار کا تقدم فاعل یا پیلے من کی طرح تخصیص کے لئے ہے اور میوہ جات صرف لذت کے لئے کھائے جائیں گے اس سے غذائیت مطلوب نہ ہوگی اور نہ ہی انہیں بھوک لگنے پر کھایا جائے گا۔ بلکہ بعض لذت کے طور پر۔

فائدہ : مطاعم و شراب و ملائیس کا تفصیلی طور ذکر اور پھر بار بار اس سے جگہ انسان کو ہمیشہ ان اشیاء کا خوف رہتا ہے اس کی تسلی کے لئے ان کا ذکر بار بار ہوا تاکہ وہ اسے سکون و اطمینان حاصل ہو اگرچہ یہ اشیاء بہشت کی حقیر اور ادنیٰ ترین نعمتوں میں شمار ہوتی ہیں۔ نیز انسان کے شوق و فرحت کے اضافہ کے لئے بھی انہیں بار بار ذکر کیا جاتا ہے کیوں کہ انسان فطرتی طور ان اشیاء سے بہت خوش ہوتا ہے۔

فائدہ : فاسق و ناجرا اگر مسلمان ہے اور اس نے ولی دجان اسلام کو قبول کیا ہے تو وہ بھی اسکا وعدہ میں داخل ہے کیوں کہ اہل سنت کے نزدیک بہشت کئے داخلہ کے لئے صرف ایمان شرط ہے اعمال اس کی فرع ہیں بخلاف معتزلہ کے کہ وہ اعمال کو بھی ایمان کا جز مانتے ہیں، اگرچہ بظاہر اس و مد میں وہ داخل نہیں کیوں کہ قیامت میں فاسق و ناجرا اپنے جرائم اور معاصی کی وجہ سے محزون و مغموم ہوگا لیکن اتنا قدر فاسق کا خروج از وعدہ ہمارے دعویٰ کے منافی نہیں۔

خلاصہ کلام : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ آیت میں بشارت صرف کامل مومنین کو ہے کیونکہ حقیقی طور انہوں نے ہی اسلام قبول کیا اور ناقص مومنین نے اگرچہ اسلام قبول کیا لیکن اس کے منافی اعمال کی وجہ

سے ایمان کمال کو نہ پہنچا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے کامل مومن کے اوصاف میں بہا نہیں تقویٰ کا ذکر نہیں فرمایا۔ اس تقریر سے اگرچہ ناسق کے لئے دخول فی الجنۃ کی بشارت بطریق اتم نہیں لیکن ایمان کی دولت اور اس کی برکت سے کامل مومن کے حکم میں اسے ملحق سمجھا جائے گا۔ اور یہ بھی اس وقت جب ان سے حزن و ملال کا انقطاع ہو گا اور یہ انقطاع شفا بکری و صغریٰ کے بعد ہو گا۔

سبقت : عقلمند وہ ہے جو اعمال ظاہرہ و باطنہ کے لئے ہر ممکن حد و چکر سے اور اسے بہشت کے مطامع و مشارب و ملائیس کا لالچ میں نہیں بلکہ ذات حق کی رضا کے لئے عبادت کرنی چاہیے کیوں کہ جن امور کے طمع میں عبادت کرتا ہے تو وہ مشاہدات کے طعاع و مکاشفات کے شراب سے محروم رہے گا اور جس نے دنیا میں اشتہار و معارف سے میوہ جات نہیں کھائے تو وہ آخرت میں اذواق حقیقہ کی لذت سے محروم رہے گا۔ اور اذواق حقیقہ صرف اولیاء اللہ اور متیقن خاصانِ خدا کو نصیب ہوں گے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

عشق می در زلم و امید کہ این فن شریف

چوں ہنر ملے درگرج موجب حرمان نشو

ترجمہ : میں نے عشق اس لئے اختیار کیا کہ یہ فن شریف ایسا ہے کہ دوسرے امور کا طرح محرومی کا سبب بنیں۔

تفسیر عالمانہ

ان المعزمین وہ لوگ اپنے جہلم میں پختہ اور مضبوط ہیں ان سے کفار و شرکین مراد ہیں اس لئے کہ یہ ان اہل ایمان کے مقابلہ میں لائے گئے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی جملہ آیات پر ایمان لاتے

ہیں "فی عذاب جہنم" عذاب جہنم میں یہ "خالدون" کے متعلق ہے غیر منقطع عذاب میں مبتلا ہوں گے جیسے اہل ایمان ناسق لوگوں سے عذاب جہنم منقطع ہو جائے گا جب کہ وہ جہنم میں داخل ہوں اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے گنہگاروں کو بخش دے۔ لایفتر عنہو ان سے عذاب کا تخفیف نہ ہوگا اور نہ ہی انہیں معاف کیا جائے گا

حل لغات

اہل عرب کے قول فتوت عنہ الحمی قلیل لاسے یہ اس وقت بولتے ہیں جب بیمار سے تھوڑا سا تفریل جائے اور اس کی گرمی سے سکون حاصل ہو یہ ایسے الفاظ صنف و دہن کسب

پر مستعمل ہوتے ہیں امام رابع نے فرمایا کہ اکثر بمعنی تیزی کے بعد سکون شدہ کے بعد نرمی قوت کے بعد ضعف یعنی نسبت کرنا "دہم فیہ مہلکون" اور وہ اس میں نجات و راحت اور عقوبات کی خفت سے ناامید ہوں گے۔ بعض علما نے فرمایا کہ دوزخ کو دوزخ کے ایک ضدوق میں بند کر کے اوپر سے ڈھک دیا جائے گا اور اسی عذاب میں ہمیشہ مبتلا رہے گا نہ وہ کسی کو دیکھ سکے گا نہ اُسے کوئی دیکھ سکے گا۔

”ناج العباد میں ہے کہ ”الابلاس“ یعنی ناامید ہونا اور شکستہ اور اندوہنا ہونا۔
حل لغات مفردات میں ہے کہ الابلاس یعنی وہ حزن جو سخت ناامیدی سے عارض ہو اسی سے ابلیس مشتق ہے اہل غریب کہتے ہیں ”ابلیس فلان“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب دلائل دے کر اپنے دعویٰ کے ثبوت سے بالکل یابوس ہو جائے۔

”تأویلات“ نجیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اہل توحید اگر کسی وجہ سے دوزخ میں
تفسیر صوفیانہ چلا بھی جائے تب بھی اسے دوزخ میں ہمیشہ تک نہیں رکھا جائے گا جیسا کہ خطاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے عذاب میں بھی تخفیف ہوگی۔

حدیث شریف میں ہے انہیں اللہ تعالیٰ مٹا کر دوزخ سے نکال لے گا اور میت کو کچھ محسوس نہیں ہوتا اور نہ وہ دردناک ہوتا ہے۔ دھم مبلسون بھی بخائون اور یہ کفار کی صفت ہے اور اہل ایمان اگرچہ کسی عذاب میں مبتلا ہوتے ہیں تب بھی رحمت ایزدی سے ناامید نہیں ہوتے گنتی کے دن گنتے رستے میں یہاں تک کہ ان کے دکھ درد ٹل جاتے ہیں اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ مومن کو دوزخ میں اگر جانا ہوگا تو اتنا قدر محسوس کرے گا جیسے دنیا میں کسی غم اور پریشانی میں مبتلا ہو اس لئے کہ آخرت ہلاکت اور تباہی کا دن ہے اور توحید تجارت کے لئے معاونت کرتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے

عیب السلام ان صاحبها متوقع انقوا سم الظہن
 وفضيلة البسوى ترقبه
 عتبی الرجاء و دودة الدھر

ترجمہ : سلامتی کا عیب یہ ہے کہ سلامت چاہنے والے کو کمر توڑ مصائب آتے ہیں۔
 اور مصائب پر صبر کی فضیلت کی آخرت میں امید کرے اور دہر کے دور ایسے ہیں۔

ہست در قرب رسمہ بیم و زوال
 نیست در بعد جبرائید و وصل

ترجمہ : قرب میں بیم و زوال کا خوف ہے بُد میں وصال کی امید کے سوا اور کیا ہے۔

تفسیر عالمانہ وہا فضلنا ہم اور دوزخ میں ڈال کر ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا۔ لیکن کانوا ہم الظالمین میں وہ خود ظالم تھے معاصی و کفر کی وجہ سے انہوں نے اپنے آپ کو دوزخ کے دائمی عذاب میں پیش کیا اور ہم ”خیر فضل“ کا مذہب ہے وہ اس لئے فضل کی جے کہ وہ اپنے بامعذ کے متعلق صفت اور جبر کے درمیان فرق بتاتی ہے اور کوئی اسے خیر العباد کے نام سے موسوم کرتے ہیں اس لئے کہ وہ اپنے بامعذ کی حفاظت کرتی ہے

کہ کہیں وہ خبریت سے ساقط نہ ہو جائے جیسے گھر کے ستون چھٹ کو گرنے سے بچاتے ہیں۔ وناذد ایا مالک
اور کفار دوزخ کے مالک نامی فرشتے کو پکار کر کہیں گے کہ اے مالک اپنے رب تعالیٰ سے ہمارے ^{لیقن}
علینا دبت تاکہ وہ ہمارے متعلق کوئی فیصلہ فرمائے یعنی وہ ہم پر موت طاری کرے تاکہ ہماری جان چھوٹ جائے۔
تقصی علیہ سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی پر موت طاری ہو جائے اب معنی یہ ہوا کہ ہذا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے
فیصلہ موت کا سوال کیجئے اور یہ ان کی ناامیدی کے منافی نہیں اس لئے کہ یہ چیخا چلانا اور موت کی آواز کرنا محض شدہ
عذاب ہے ہوگا۔ قال مالک فرشتہ علیہ السلام انہیں چالیس سال کے بعد جواب دیدے گئے۔ ایک روایت میں
سوا سال ایک اور روایت میں ایک ہزار سال واڑہ ہے۔

نقطہ ۴ : بتیان میں ہے کہ یہاں چالیس روز مراد ہیں لیکن دن بھی اسی عالم آخرت کا مراد ہے جواب کی تاخیر ان
کے عذاب اور حزن و ملال کے اضافہ کے لئے ہوگی۔ انکم ہا کثون بے شک تم اس میں پھرے رہو گے یہ الکت سے
بے بسی الثبات مع انتظار یعنی تم اسی عذاب میں ہمیشہ مبتلا رہو گے تمہارے لئے نجات کا امکان بھی ختم ہے نہ تم پر موت
ہے اور نہ ہی کوئی اور طریقہ پس اب چیختے اور چلاتے رہو ان کا چیخنا چلنا گدے کی آواز کے مشابہ ہوگا کہ پہلے
باریک بھر بھاری۔ لقد جئناکم بالعق بے شک ہم تمہارے ہاں دنیا میں رسل کرام علیہم السلام بھیج کر کتب آسمانی
نازل کر کے حق لائے۔ یہ خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو پنچہ و تفریع کے طور ہوگا اور مالک فرشتہ علیہ السلام
کے جواب کی تہریر و تاکید کے لئے ہے اور انہیں داعی عذاب میں مبتلا رہنے کا سبب بتلایا گیا ہے۔
تفسیر صوفیانہ : تاویلات عجیبہ میں ہے کہ تم تمہارے پچھلے جین تویم لائے تم نے اسے قبول نہ کیا اس لئے کہ
اکثر انسان کی جانیں باطل کی طرف مائل ہوتی ہیں چنانچہ فرمایا۔

تفسیر عالمانہ : ولكن اکثرکم للحق کارہون لیکن تمہارے اکثر حق سے کراہت کرنے والے ہیں اسی لئے حق
کو قبول نہیں کیا بلکہ اس سے نفرت کرتے ہیں کیوں کہ اس سے جوارح و نفس کو بوجھوس ہوتا
ہے نابریں کفار کے کل افراد حق سے نہ صرف کراہت کرتے بلکہ اس سے دور بھاگتے ہیں یہ عام تغایر میں ہے لیکن
اس کی تفسیر حقیقی وہی ہے جو تاویلات عجیبہ میں ہے جسے ہم نے اوپر لکھا ہے۔ ۱۔ اچھی طرح سمجھ لو۔
حل لغات : اکثر اہتہ ذکرہ الشیء را کسرا سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو کسی شے

کا ارادہ نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ : آیہ میں اشارہ ہے کہ حق سے نفرت کرنا کفار کی عادت ہے حق کی ہر میٹھی اور کڑوی بات
کا قبول کرنا ضروری ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بیکار نہیں بنایا بلکہ اس کی
ہدایت کے لئے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا ان کی جانشینی کے لئے اولیاء کرام کو منتخب فرمایا لیکن ان کے
اکثر علاج کو قبول نہیں کرتے اس کے علاج کے لئے توحید نافع تر ہے

کی تو پھر وہ قلب کے عمل کو کیسے دیکھتے ہیں آپ نے فرمایا اس لئے کہ قلب کے عمل کی ایک نشانی ہوتی ہے جس کے آثار چہرے پر نمایاں ہو جاتے ہیں تو اس کی خوشبو مشک کی طرح مہکتی ہے اسے کراٹا کاتبین دیکھتے ہیں اگر برائی ہوتی ہے تو غور تو قلب پر جم کر رہ جاتی ہے لیکن اس کی بدبو باہر نکلتی ہے اس علامت سے کراٹا کاتبین ہر نیکی و برائی کو دیکھتے ہیں۔

فائدہ : شیخ عزالدین رحمۃ اللہ علیہ بن عبد السلام نے فرمایا کہ اندرونی حالت کسی کو معلوم نہیں ہو سکتی یہی اکثر علماء کا مذہب ہے۔

مسئلہ ۱ شرح الطریقہ میں ہے کہ بیت الجلالہ میں گفتگو کرنا مکروہ ہے ایسے ہی قضا حاجت کے وقت بھی اس لئے کہ ملائکہ کو ایسی حالت کی گفتگو کھنے سے تکلیف ہوتی ہے

مسئلہ ۲ قضا حاجت کے وقت اگر کوئی اسلام علیکم کہے تو اس کا جواب دل میں دینا چاہیے زبان سے و علیکم اسلام کہنا مکروہ ہے اس لئے کہ زبان کا عمل فرشتے دیکھتے ہیں اور انہیں ایسے وقت کے کلام کھنے سے ایذا پہنچتا ہے اور قلب کے عمل کے دیکھنے پر وہ مامور نہیں اور نہ وہ دیکھتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور فرمایا کہ خفی ذکر قلب کی ریاضت ہے اور ذکر خفی وہ ہے جو ملائکہ سے مخفی ہے جس سے آواز کو دخل نہ ہو اور یہ صرف حضور تبارک و تعالیٰ سے مخصوص ہے۔ ان ادبیات کرام کو بھی ایسا ذکر خفی نصیب ہوتا ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرتے ہیں اور پیادے بندوں کی توفیق کو خود جانتا ہے۔

تفسیر عالمائے نقل اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوق کو ذلیعے۔ انکان للرحمن ولد اگر بالفرض والتعزیر اللہ تعالیٰ کی اولاد ہوتی جیسے کفار کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی اولاد ہیں۔ فان اول العابدین

تو میں سب سے پہلا ہی اس کی اولاد کا عبادت گزار ہوتا اور سب سے پہلے میں ہی اس کی اولاد کی تعظیم اور فرمانبرداری میں سبقت کرتا اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام شیون کو سب سے زیادہ جانتے ہیں کہ کون سے امور ان کے لئے جائز ہیں اور کون سے ناجائز۔ اور کون سے امور اس کے حقوق میں ضروری ہیں اور کس کی اولاد کی تعظیم پھر اس کے حقوق میں شامل ہے یعنی حضور علیہ السلام نے کافروں کو فرمایا کہ اگر کسی قوی جنت سے اللہ تعالیٰ کی اولاد ثابت ہو جائے جیسا کہ تہارکمان ہے تو سب سے پہلے میں ہی اس کی تعظیم اور اس کی اطاعت کروں گا۔ کیوں کہ اس کی اولاد کی تعظیم درحقیقت اس کی تعظیم

اور اس کی فرمانبرداری درحقیقت اس کی فرمانبرداری ہے اس لئے کہ داعی الی الفعل کو اس کی اطاعت و تعظیم میں سب سے اول و اسبق ہونا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ کی اولاد نہ ہونا قطعی ہے اس کے لا توقع کو وقوع میں لا کر ان کی تکلیف و اسکات اور الزام میں سائلہ کیا گیا ہے۔

نظران اگرچہ امور ممکنہ پرستعمل ہوتا ہے لیکن مجازاً محال و متمنع پر اس کا اطلاق ہوتا ہے مطلب ازالہ وہم یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی اولاد کا ہونا متمنع ہے تو پھر اولاد کو اس کی طرف منسوب کر کے اس کی

پرستش بھی متنع ہے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا ذکر صرف تمثیل اور مبالغہ کے طور ہے تاکہ انہیں یقین ہو کہ جب اس کے لئے اولاد متنع ہے تو پھر اس کے غیر کی پرستش بھی متنع ہونی چاہیے۔

فائدہ : تاویلات نجیہ میں ہے کہ اس میں کفار کے ساتھ استہزاء مطلوب ہے اور ظاہر کرنا ہے کہ وہ ایسے کم عقل اور جاہل ہیں اب معنی یہ ہو کہ فرمائیے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر اللہ تعالیٰ کی اولاد ہوتی جیسے تم کہتے ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے تو پھر میں ہی اس کی پرستش کرنے میں تم سے سبقت کر جاتا ہوں لیکن نہ وہ اس کا بیٹا ہے نہ میں اس کی پرستش کرتا ہوں۔ فلنذم بھی نہ اسے اس کا بیٹا سمجھو اور نہ اس کی عبادت کرو۔ ہم اہل سنت عقیدہ رکھتے ہیں کہ کل کائنات سے پہلے نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھا بلکہ ہر شے سے پہلے ہی حضور علیہ السلام نے توحید کا اعلان فرمایا

اول کائنات کون

چنانچہ یہی عقیدہ صاحب روح بیان قدس سرہ نے دو صدی پہلے یوں بیان فرمایا کہ

قال جعفر الصادق رضي الله عنه اول ما خلق الله نوحا محمد صلى الله عليه وسلم قبل كل شئ و اول من وحى الله تعالى ذمنا محمد صلى الله عليه وسلم و اول ما جرى به القلم لا اله الا الله محمد رسول الله فاننا اول العابدين احق بتوحيد الله و ذكر الله
روح البیان ص ۳۹۶ تحت آیت ہذا

آمام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نور پیدا فرمایا سب سے پہلے توحید کی گواہی دی تو آپ نے اور سب سے پہلے قلم نے لکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اسی لئے فرمایا میں سب سے پہلا عبادت گزار ہوں اور توحید الہی اور ذکر الہی کا میں ہی زیادہ حق وار ہوں۔

تفسیر عالمانہ

سبعان رب السموات والارض رب کی اصناف سب سے قوی اور بڑی مخلوق کی طرف مضاف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ ان بڑی اور قوی مخلوق اور ان کے اندر ہر چھوٹی بڑی شے کا پروردگار اور مالک ہے جب یہ اثبات اس کی ملوک ہیں تو پھر اس کا جزو کیسے ہو سکتی ہیں وہ تو ایسے نقص سے پاک ہے رب العرش وہ عرش کا رب ہے لفظ رب کا تکرار اس لئے ہے تاکہ عرش کی عظمت کا اظہار ہو۔
”عالمینفون“ اس صفت سے جو اس کے لئے بیان کرتے ہیں یعنی اولاد سے۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے کہ ان بڑے اور قوی اجسام کے پروردگار کی تسبیح بیان کو اس لئے کہ ان کی تربیت کا تقاضا یہ ہے کہ ان کے پروردگار کی تسبیح کی جائے اور ان اوصاف سے اس کی تشریح بیان کی جائے جن سے کفائے اے موصوف کرتے ہیں مثلاً اس کے لئے جسام کی صفات بیان کرنا وغیرہ وغیرہ اس لئے کہ جو اجسام کے صفات سے

ترید فسد" یہ یا جملہ اذا انقطع ہے اس میں بل امتقالیہ کا معنی ہے اہل نادر کو توینن نامی بار ہے ہمزہ انکار کے لئے ہے اگر ابرا سے حقیقی احکام مراد ہو تو انکار الوتوح اور اس سے استبعاد مراد ہوگا اگر اس سے صوری احکام مراد ہو تو انکار سے الواقع اور اس کا استبعاد مراد ہوگا یعنی مشرکین کرنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکرو فریب کا معاملہ کیا کر لیا "نا مانا برہون" تو ہم اپنی تدابیر کو پست اور مضبوط کر چکے ہیں یا یہ معنی ہے کہ اگر وہ ظاہری طور پر مکرو فریب کر رہے ہیں تو ہم نے حقیقی تدبیر مضبوط کر لیا ہے اسی طرح اور مقلد ام یہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ام یہیں دن لکھا فالذین کفروا ہم المکیدون "نفارین" بسوا میں حضور علیہ السلام کے متعلق سرگوشی کرتے اور آپ کی ایذا کے متعلق ایک دوسرے سے مشورہ دیتے تھے فتح الرحمن میں ہے کہ چھپے انہوں نے "دار الندوہ" میں سند سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کا مضبوط بنایا دینہ وغیرہ۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ مخلوق کے جملہ امور جتنا ہی یقینی ہوں لیکن ضروری نہیں کہ وہ انہی کے تدبیر کے مطابق سرانجام پائیں بسا اوقات وہ اپنے امور کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے ہوتے ہیں تو اچانک معاملہ برعکس ہو جاتا ہے یہ اللہ تعالیٰ صانع حقیقی کے وجود کی واضح تردید ہے

تفسیر عالمانہ

انہی محسوسوں کی کفار گمان کرتے ہیں انا لا نسمع سرشتم وہ خیالات جو انہوں نے مکرو فریب کے طوطیاد کے ہم نہیں سنتے ہم جانتے ہیں کیوں کہ ان کی تکذیب حق ان کے ان خیالات کی ترجمانی کرتی ہے و بخلاف ہم اور ان کے ان باتوں کو بھی جانتے ہیں جو آپس میں مخربا بات یا مشورہ کے طور پر ایک دوسرے کو کہتے ہیں یہ "ناجیہ" سے ہے یعنی سادہ سادہ "در اسل زمین کی اس جگہ کہتے ہیں جو اپنے سے پیچھے والی جگہ سے علیحدہ ہو۔" بلکہ ان کی جلد کارروائیوں کو ہم سنتے اور ان سے مطلع ہیں۔

دوسرا "ہا اور ہم" وہ فرشتے جو ان کے اعمال کے محافظ وہ جہاں بھی ہوں وہ ان کے ساتھ رہتے ہیں "لذہم" ان کے نزدیک ایک کتبوں کہتے ہیں ان کے وہ جملہ افعال و اقوال جو ان سے سرزد ہوتے ہیں منظر ان کے ان کی یہی مکرو فریب کی کارروائی بھی ہے پھر ان کی جلد کارروائیاں تمامت میں ان کے۔ اسنے پیش کی جائیں گی جب ہر پریشیدہ امر مشورہ سے مخفی نہیں رہتا تو پھر عالم الغیب سے کب پریشیدہ وہ مسکات ہے اس جملہ کا اس جملہ پر مصطفیٰ ہے جس کی لفظ "بلکہ" ترجمانی کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات منجہ میں ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈرایا ہے کہ وہ ان کے احوال خود بھی سنتا ہے اور فرشتوں کی کتابت اور اسے بھی جانتا ہے ڈرایا اس لئے ہے کہ عوامانہ غفلت میں ہوتے ہیں اگر بندہ اپنے پروردگار سے باخبر ہو تو اسے غیر اللہ سے نہ ڈراتا اور جسے معلوم ہوگا

کہ اس کے اعمال دیکھے جاتے ہیں اور اس سے حکم الہی کے نفع نفاذ پر عمل کرنے سے منع ہوتا ہے۔ (تو پھر وہ کوئی غلطی نہیں سکتا)

فائدہ ۱: حضرت ابو بکر بن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو اپنے سے جیار کرنے کا اور بعض کو کراٹا کاتبین سے جیار کرنے کا فرمان سے ڈرایا جو شخص صرف ذات الہی کے سے جیار میں مستغرق ہوتا تو وہ کراٹا کاتبین کے جیار سے مستثنیٰ ہو جائیں گے اور یحییٰ بن عمار زانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے اپنے گناہوں کو لوگوں سے چھپایا اور اللہ تعالیٰ سے جیار نہ کیا۔ تو اس نے تحقیر کیا اور یہ منافقت کی علامت ہے حضرت شیخ سعدی قدس نے اپنی گلستان میں لکھا ہے کہ

اللہ تعالیٰ کی بخشش نے ایک گمراہ کو ہدایت کی روشنی سے نوازا کہ وہ اہل دل لوگوں کے ذریعہ میں آیا تو ان تدریجی نفوس کے صدقہ سے اس کے مذموم اخلاق و عادات تہذیب و اخلاق سے تبدیل ہو گئے یہاں تک کہ ہوا و ہوس سے پاک ہو گیا لیکن معنی و تشبیہ و انی نے کہا وہ ہر عیبوں سے پاک رہا لیکن اسب توہ کی تو کیا فائدہ اس کی یہ نیکی کبھی قبول نہ ہوگی۔ سچ ہے کہ توہر سے بندہ خرابے عادات کے کتابے لیکن لوگوں کے طعنوں سے نہیں بچ سکتا جب لوگوں نے اسے طعن و تشنیع سے ستایا تو اپنے مرض کو عیس کی تو انہوں نے فرمایا بندہ خدا تعالیٰ کا شکر کر کہ اب میرے تجھے سمجھتے ہیں تو ویسا نہیں اس سے تو بہتر ہے کہ وہی تجھے نیک کہتے حالانکہ تو برا ہوتا اس کے برعکس میرا حال دیکھ کر غایت نقصان میں ہوں لیکن مجھے لوگ سمجھتے ہیں کہ

اَللّٰہُ یَعْلَمُ اَسْرَارِی

واللہ یعلم اسرار

ترجمہ ۱: بے شک میں ہمسایگان کی آنکھوں سے پوشیدہ ہوں حالانکہ میرا اللہ تعالیٰ ہی میرے پوشیدہ اور ظاہر کو جانتا ہے۔

وہ بہت بڑے خود زمر دم

تا عیب نگسترند ما را

وہ بہت بڑے خود عالم الغیب

واللہ لہنہان و آشکارا

ترجمہ ۲: لوگوں سے دروازہ بند کیا جائے گا۔ وہ ہمارے عیب سے آگاہ نہ ہوں

۱۲: ایسے دروازہ بند کرنے کا کیا فائدہ وہ عالم الغیب پوشیدہ اور ظاہر کو سب کو جانتا ہے۔

مشملہ: آیت سے ثابت ہوا کہ کراٹا کاتبین چھوٹا بڑا اور ظاہر اور مخفی ہر عمل لکھ لیتے ہیں۔ حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے پوچھا کہ کیا کراٹا کاتبین غیب جانتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں مسائل نے عرض

بیمار نے ڈاکٹر کو سندرت بنا دیا حضرت شبلی قدس سرہ بیمار ہوئے تو انہیں ہسپتال داخل کر دیا گیا علی بن علی دزیر نے بادشاہ وقت کو اطلاع دی تو بادشاہ نے چوٹی کا ڈاکٹر بھیجا جو مذہباً نصرانی تھا اس نے حضرت شبلی قدس سرہ کے معالجہ میں ایڑی چوٹی کا دور لگایا لیکن مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔ ڈاکٹر نے حضرت شبلی قدس سرہ سے عرض کی کہ حضرت میں نے اپنی طرف سے بڑا زور لگایا اور یقین فرمائیے کہ اگر آپ کی صحت و عافیت کے لئے مجھے اپنے جسم کا ٹکڑا کاٹ کر دوا کے طور پر پیش کرنا پڑتا تو میں کبھی گریز نہ کرتا۔ آپ نے فرمایا مجھے ابھی صحت ہو جائے گی اگر آپ میرے لئے مجھے جسم کے ٹکڑے کاٹنے کے زمار کفر توڑ دیں۔ ڈاکٹر نے سنتے ہی فوراً پڑھا "اشھدان لا الہ الا اللہ و اشھدان محمداً عبداً و رسولہ" بادشاہ نے کہا کہ ہم نے بیمار کے ہاں ڈاکٹر کو بھیجا تھا کیا خبر تھی کہ اٹا بیمار ڈاکٹر کا علاج کر کے اسے دائمی مرض کفر سے نجات دلا دی۔

حکایت دیگر اسی طرح کی ملتی جلتی ایک اور حکایت مشہور ہے کہ حضرت نجم الدین اصفہانی مکہ معظمہ میں ایک نیک بخت کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے گھر سے تشریف لائے نماز کی فراغت کے بعد جب اس نیک بخت کو قبر میں دفنایا گیا اور تلقین کنندہ قبر کے سرہانے تلقین کے کلمات پڑھنے بیٹھا تو حضرت شیخ نجم الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ ہنس پڑے حالانکہ آپ کی ہنسنے کی عادت نہیں تھی آپ سے آپ کے بعض دوستوں نے ماجرہ پوچھا تو یہ تو آپ نے انہیں جھڑکا لیکن بعد کو فرمایا کہ میں صاحب قبر کی گفتگو سنتا ہوں اس لئے کہ تلقین کرنے والا آپ کو تلقین کرنے لگا تو وہ بزرگ فرمایا ہے تمہارے یہ عجیب معاملہ ہے کہ مردہ زندہ کو تلقین کر رہا ہے۔

سبق اس سے (دو بیویوں نجدیوں دیوبندیوں) کے غلط عقیدہ کا رد ہوا کہ مردے نہیں سنتے یا وہ کچھ نہیں کر سکتے بلکہ اس سے الٹ ثابت ہوا کہ ہم عوام درحقیقت مردے ہیں اور اللہ والے اگر عالم دنیا سے رخصت ہو جائیں تب بھی زندہ ہیں اس لئے کہ جس کا قلب ذکر الہی سے غافل ہو تو اس کی روحانیت مرجاتی ہے اور وہ ہندہ زندہ ہو تب بھی حقیقت میں وہ مردہ ہے ایسے لوگ نفس کی دوزخ میں دائمی عذاب میں مبتلا ہوتے ہیں یعنی انہیں ہجر و فراق الہی کے عذاب سے دوچار ہونا پڑے گا اسے نفسانیت کسی قسم کا فائدہ نہ دے گی پھر جب وہ اپنے آپ کو نفع نہیں دے سکتا دوسروں کو کیا فائدہ پہنچائے گا۔

اے جو اللہ والے ہوتے ہیں ان کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے وہ اگرچہ دنیا سے رخصت (یعنی مرجاتے ہیں) تب بھی وہ فیستۃ زندہ ہوتے ہیں۔

زرد و لابیہ دیوبندیہ نجدیہ وغیرہم ہم اہل سنت کہا کرتے ہیں کہ اولیاء کرام مرتے نہیں بلکہ قلب مکانی فرماتے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے

کون کہتا ہے کہ دل مر گیا

وہ دنیا سے چھوٹا اور اپنے گھر گیا

یہی عقیدہ صاحب روح البیان نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ

لَا الْمَوْتِينَ الْعَامِلِينَ لَا يَمُوتُونَ بَلْ يَنْتَقِلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ ص ۳۹۲

ترجمہ : اہل ایمان کا ملین (اولیاء) مرتے نہیں بلکہ وہ ایک دار (دنیا) سے منتقل ہو کر دوسری دار (آخرت) میں چلے جاتے ہیں۔

ایسے اولیاء کرام قلب کی جنت میں وصال کی نعمت سے مرثاں ہوتے ہیں انہیں ان کے اعمال و احوال کی جزا نصیب ہوئی ہے اس جزا سے وہ واز حصہ حاصل کرتے ہیں پھر وہ خود بھی اپنے اعمال و احوال سے نفع پاتا ہے دوسروں کو بھی نفع پہنچاتا ہے۔

ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ اولیاء وصال یعنی مرنے کے بعد بھی اللہ رد و بلائیمہ دیو بندیمہ نجدیمہ تعالیٰ کے اذن و عطا سے اس کی مخلوق کو نفع اور نائدہ پہنچاتے ہیں یہی عقیدہ صاحب روح البیان اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ۔

وَلَهُ تَأْثِيرٌ نَفْعُ الْغَيْرِ أَيْضًا بِالشَّفَاعَةِ وَخَوَّلَاهَا أَشْرَافُ أَلِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالِدُ بَرَاتِ أَمْرًا۔

ترجمہ : نفع غیر کو نفع دینے کی تاثیر اس کو حاصل ہے کہ شفاعت وغیرہ سے نائدہ پہنچائیں جیسے فالمدبریت امر میں اشارہ ہے۔

شیخ سعدی قدس سرہ کا عقیدہ بھی یہی ہے جو مذکور ہوا چنانچہ فرمایا کہ

مشو برگ ز ادا و اہل دل نوید

کہ خواب مردم آگاہ عین بیدار بیت

ترجمہ : اہل دل کی موت کے بعد ان کی امداد سے ناامید نہ ہو اس لئے کہ مرد خدا آگاہ کی نیند بھی بیداری ہے۔

اسی سے ان ریاکار پیروں فقیروں مولویوں کا حال سمجھنا دشوار نہیں کہ لوگوں کو تو تلقین اور فذ سبق کرتے پھرتے ہیں لیکن خود محروم ہیں کیوں کہ وہ مردہ ہیں اور مردے کو روح جنتی کی ضرورت ہے۔۔۔ اور

جب وہ خود مردہ ہیں تو پھر وہ دوسرے اہل اسوات (عوام) کو کیا روح پہنچائیں گے اگرچہ بظاہر پھونکیں بھی قبے کیوں کہ ان کی پہونک میں اثر نہیں کیوں کہ یہ اہل ولادت ثانیہ (ولایت) سے نہیں ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے

سوال کرتے ہیں کہ وہ ہیں علم و معرفت و شہود سے زندہ فرمائے اور ہیں جبل و غفلت و قیود سے بچائے آمین،

تفسیر عالمیۃ ابراہیم (دالایہ) بعضے "احکام الامور" ابراہیم الجبل سے ہے۔ یعنی

موصوف ہو وہ اتنا بڑی اور قوی ہشیار نہیں پیدا کر سکتا اور نہ ہی ان کی تربیت کر سکتا ہے اور نہ ہی دیگر جملہ امور کی تدبیر فرما سکتا ہے۔ ”فردم“ جب کفار نے لیے واضح اور روشن دلائل بھی سنے تب بھی انہیں اعتبار نہیں تو انہیں چھوڑیے۔ بخوشنوا! کہ وہ باطیل و اکاذیب میں شروع رہیں الخوض بمعنی پانی میں جانا اور گزرنا پھر استفادہ امور میں شروع ہونے کے لئے مستقل ہوتا ہے لیکن قرآن مجید میں ہر جگہ ان امور کے لئے مستقل ہوا ہے جن کی شریعت مقررہ نہ تھی (المفردات)۔ ”وعلیٰ عبد“ اور اپنے دنیوی امور میں کیسیں کو دیں اس لئے کہ ان کے جملہ افعال و اقوال جہل و لعب پر مبنی ہیں۔ فعل کا مجزوم ہونا امر کے جواب کی وجہ سے ہے۔ اہل عرب ”لعب فلان“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو ایسے فعل میں مصروف دیکھیں

حل لغات

کہ جس سے کوئی صحیح مقصد حاصل نہ ہو۔

فائدہ : اہل عرب فرماتے ہیں جس کیل کو دین لذت نہ ہو اسے عبث کہا جاتا ہے اور جس میں لذت ہو اسے لعب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ”حتیٰ یلا قوا“ یہاں تک کہ ملیں گے یعنی آنکھوں سے دیکھیں گے۔ یوسف علیہ السلام نے اسی دن کو جس کا آپ کی زبان مبارک سے انہیں وعدہ دیا گیا ہے یعنی وہ دن جس کی خاطر انہیں وعدہ دیا گیا ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس لئے کہ انہیں اسی دن کے متعلق شک اور انکار تھا اور موت کا تو انہیں یقین تھا ہاں یہ علیحدہ بات ہے کہ موت کے بعد قیامت کا دن فوراً قائم ہو جاتا ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا جو مر جاتا ہے تو اس کے لئے قیامت قائم ہو جاتی ہے اس معنی پر ان کے غور و خوض اور ہمو و لعب کا منتہی قیامت کے دن کو کہا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ وہ ہیں کہ جن کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے اب وہ اپنی اس عادت سے باز نہیں آئیں گے نیز اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو کئی اقسام پر پیدا فرمایا بعض انہیں وہ ہیں جو بہشت کے لئے پیدا کئے گئے۔ انہیں اسی طرح کی استعداد پیدا کی گئی کہ وہ ایمان اور اعمال صالحہ اور شریعت کی پابندی اور حضور مہرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے فوگر ہوتے ہیں اور بعض انہیں دوزخ کے لئے پیدا ہونے لڑان میں دوزخ کی استعداد پیدا کی گئی کہ وہ دعوت اسلام کے انکار و وجود اور اسے مسترد کرنے کے درپے رہتے ہیں انہیں اللہ تعالیٰ نفسانیہ حیوانیہ کی طبیعت کی طرف سپرد کر دیتا ہے جس سے لہو و لعب اور لالچ اور میں غور و خوض کی طرف ان کا میلان ہوتا ہے۔ ان کے بعض کو قربت و معرفت کے لئے پیدا کیا گیا ہے ان میں قربت و معرفت کے لئے محبت و صدق و توکل و یقین اور مشاہدات و مکاشفات مراقبات اور ترک ہشوات پر جدوجہد کرنے اور انواع مجاہدات و تسلیم تصرفات ارباب المولفات کی ساعی کی عادات پیدا کی جاتی ہیں۔

مہلول وانا کو چھوٹے بچے کی نصیحت حضرت بلہول رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے بعبرہ کے چوک پر بچوں کو اخروٹ اور بادام وغیرہا سے

کھیلنا دیکھا ان میں ایک علیحدہ ہو کر ان کو دیکھ کر رو رہا تھا میں نے سمجھا کہ شاید وہ روکا خالی ہاتھ اور غریب زادہ ہے اسی لئے بلہول حسرت دور رہا ہو گا میں نے جاکر پوچھا بچہ تو کیوں رو رہا ہے یا تمہارے پاس اخروٹ اور بادام نہیں ہیں۔ اگر آپ فرمائیں تو میں تیرے لئے اخروٹ و بادام وغیرہا خرید کر لاؤں تاکہ تم بھی ان بچوں کے ساتھ کھیل سکو میری طرف تیز نگاہ دوڑائی اور فرمایا اسے بے عقل کیا ہم کھیل و کود کے لئے پیدا کئے گئے ہیں میں نے پوچھا تو کس لئے پیدا کئے گئے ہیں انس نے کہا علم و عبادت کے لئے میں نے پوچھا تم نے کیسے معلوم کر لیا اس نے کہا میں نے اللہ تعالیٰ کے قرآن مجید کا ارشاد دیکھا

الطبیۃ انا خلقناکم عبادا واکم الینا لا ترجعون سے سمجھا ہے

ابراہیم بن ادم نے شاہی تخت کیوں چھوڑا حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شاہی اور تخت اور اہل و عیال سے اور جاہ و جلال اور

دنیا و دولت کو اس لئے چھوڑا (حالانکہ وہ تو بہت بڑے بادشاہ تھے) کہ وہ ایک دن شکار کے لئے نکلے تو ایک

کے سامنے لومڑی اور خرگوش بھاگا آپ اسے تلاش کر رہے تھے کہ اچانک ہاتھ نے آواز دی کیا تم اسی لئے پیدا کئے گئے یا اس پر مامور ہو پھر اس کی زین سے آواز آئی کہ تم اس کے لئے پیدا کئے گئے ہو اور اس کے لئے مامور ہو یہ سن کر حضرت ابراہیم بن ادم گھوڑے سے اترے اور اپنے داعی کے پاس جا کر اس سے اس کا لباس ادا کرنے کو کہنے لگے اور گھوڑا اور جملہ سامان شکار اس کے سپرد کر دیا۔ جنگل کی راہ لی پھر جلد عالم نے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کتنا مرتبہ عطا فرمایا۔

سبق ماسوی اللہ کے ساتھ مشغول ہونا ہو و لعب ہے اس لئے کہ اس میں کوئی مقصد صحیح نہیں کیوں کہ انسان کا اصل مقصد اللہ تعالیٰ کی ذات سے پیوستہ ہے کہ اللہ والے کل کائنات سے فارغ ہو کر خالق کل کائنات

کی طرف راجع ہوتے ہیں

ولا ترک ہواکن قرب حق گر آرزو داری

کہ دور افتد حجاب از بھر در کسب ہوا کردن

ترجمہ ۱۰ اے دل اگر تجھے قرب الہی کی تمنا ہے تو خواہشات نفسانیہ کو ترک کر دے اس لئے کہ حجاب دریا ہے اس وقت دور پڑتا ہے جب وہ اپنی خواہش پوری کرے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے مشغولوں سے نبلے۔ (آمین)

نائدہ ۱۰ اس میں کافروں کو وعید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جا رہی ہے۔

سابقہ : عاتل پر لازم ہے کہ دقت کو غنیمت جان کر موت سے پہلے اپنے معاملات کی اصلاح کرے اور داعی کی دعوت کو قبول کرے جب تک کہ وہ اس کی طرف متوجہ ہو ورنہ جب خود وہی شفاعت

کنندہ اس کا مدعی بن جائے گا تو پھر بہت بڑی پریشانی ہوگی۔

ملفوظ ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ حضرت ذوالنون رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے

ساحل شام پر بعض لوگوں سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے بعض بندے ایسے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کی معرفت یقین سے حاصل کیا ہے اور اس کے حصول میں بہت بڑی محنت اور مشقت اٹھائی کیوں کہ ان کا خیال تھا کہ اسی بخت و مشقت سے ہی ان کی من بھائی نعمتیں حاصل ہوں گی جب تک دنیا میں رہے دکھ درد بے اور حزن و ملال سے زندگی بسر کی کبھی دنیا کی نعمتوں کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا اور نہ اس کے ساز و سامان سے کچھ نفع اٹھایا صرف اتنا قدر کہ سوار رات کو کہیں بسر کرے تو شب باشی کا سامان ساتھ لے جاتا ہے۔ نجات کی امید رکھتے ہیں وہ ہر وقت اپنے آقا کی رضا مندی کے لئے کمر بستہ رہتے ہیں اور آخرت کی طرف چشم براہ اور ان کی دونوں کان صرف اسی طرف متوجہ رہتے ہیں انہیں اگر تم دیکھو تو کہ ان کے ہونٹ زخمی اور پیٹ بھوک سے کمزور دل غلگین اور جسم نڈھال اور آنکھیں ترافسوس اور پریشان کے سامنے اور دنیا کا معمولی سامان رکھتے ہیں اور پیٹھے پر لانے کیڑے پہنتے ہیں شہر میں رہنے کے باوجود ان پر بادین نشین کے آثار نظر آتے ہیں آبادیوں سے گریزاں، دوستوں ہمیشینوں سے تنہا۔ ایسے معلوم ہوتا ہے کہ شب بیداری اور رات کی تھکان نے ان کی نیند کو ذبح کر ڈالا ہے اور ان کے اعضا، ذہن و عبادت کے حلوں سے نہایت سکرے ہوئے عبادت و اطاعت کی محنت و مشقت سے حد سے زیادہ نفاہت ان پر چھائی ہوئی ہے موت کے لئے بستر مائدہ کر ہر وقت پا بہ رکاب ہیں۔

۱ : چو از جائیگان دو دیدن گرد تیزی آفتان و خیزان برد
۲ : حراں باد بایاں بر نقشہ تیزند تو بے دست و پا از نشستن بیگز

ترجمہ : ۱ : جب کسی جگہ سے چلا جانا ضروری ہے گرتے پڑتے جلدی سے چلا جا رہے بھی ہوں

۲ : تیز رفتار تو تیزی سے نکل گئے تو اگر سنگڑا بٹخ ہے تو کم از کم بیٹھے والی جگہ سے تو اٹھ کر چلا ہو۔

سُورَةُ الدُّخَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَمْدٌ ۝ وَانكِتَبَ الْبُيُنَ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ
اِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيمٌ ۝ اَمْرًا
مِمَّنْ عِنْدَنَا ۝ اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ۝ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ ۝ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ اِنْ كُنْتُمْ
مُوقِنِينَ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۝ رَبُّكُمْ وَرَبُّ الْاَبَا
ئِكُمْ ۝ الْاَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ فَاَرْتَقِبْ
يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝ يَغْشى النَّاسُ هَذَا
عَذَابٌ اَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ ۝ اِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝
اَتَى لَهُمُ الذِّكْرُ ۝ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا
عَنْهُ وَقَالُوْا مَعْلَمٌ مَّجْنُوْنٌ ۝ اِنَّا كَاْشِفُو الْعَذَابَ قَلِيْلًا
اِنْ كُمْ عَاْبِدُوْنَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ۝ اِنَّا
مُتَّقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ
رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ ۝ اَنْ اَدُوْا اِلَى عِبَادِ اللّٰهِ ۝ اِنِّىْ نَكُم رَسُوْلٌ
اَمِيْنٌ ۝ وَّاَنْ لَا تَعْبُوْا عَلٰى اللّٰهِ ۝ اِنِّىْ اَتِيْكُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝
وَاِنِّىْ عَدْتُ بِرَبِّىْ وَرَبِّكُمْ اَنْ تَرْجُمُوْهُ ۝ وَاِنْ لَّمْ تُوْمِنُوْا اِلَى

وَقَدْ لَا زَمَ

وَقَدْ لَا زَمَ

تفسیر عالماتہ

و لا یمیک الذین یدعون اور انہیں قادر ہوتے وہ جن کی عبادت کرتے ہیں۔ من دونہ اللہ تعالیٰ کے ماسوائے "الشفاعة" اللہ تعالیٰ کے ہاں شفاعت کرنے پر جیسا کہ کفار کا عقیدہ

تھا ۱۱ من شہد بالحق مگر وہ جو حق کی گواہی دے یہاں پر حق سے توحید مراد ہے اور یہ استثناء متصل ہے اس موصول تمام مبعودوں کو شامل ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا ہیں جیسے عیسیٰ و عزیر اور ملائکہ علیہم السلام وغیرہم یا استثناء منفصل ہے تو پھر اس سے صرف اصنام و بت مراد ہیں۔ دوم "تعلیون" اور وہ اسے بقیہ و ابقیان اور اخلاص سے اسے جانتے ہیں۔ جس کی گواہی دیتے ہیں۔

فائدہ : کاشفی نے لکھا کہ وہ دل سے مانتے اور زبان سے اقرار کرتے ہیں کہ یہ شفاعت نہیں کریں گے مگر یوں گنہگاروں کی اور جہنم کی خمیر من کے معنی کی وجہ سے جیسے اس کا مفرد ہونا اس کے لفظ کی وجہ سے ہے۔ و لکن۔

سالتہم من خلفہم اگر آپ ان بت پرستوں اور بتوں سے سوال کریں کہ انہیں کس نے پیدا کر دیا اور کس نے دم سے وجود بخشا "لیقولن اللہ" تو کہیں گے اللہ تعالیٰ نے یہ اس لئے کہ انہیں انکار کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ یہ بہت واضح اور ظاہر معارض ہے اس لئے کہ انسان کو معرفت کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور یہی اس کی فطرت ہے اور اسی لئے اسے اللہ تعالیٰ نے مکرم و معظم بنایا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری اشیاء کی معرفت دوسروں کے کہنے پر اور ان کی اتباع اور ان کے عادات و اخلاق سے ہوئی۔ الاسئلۃ المتعمہ میں ہے کہ اگر کوئی سوال کرے کہ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ معرفت الہی بدیہیات ہے اور بدیہیات سمعی دلائل کی محتاج نہیں ہوتیں اور کفار کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ ورود دلیل سمعی سے پہلے اس کی وحدانیت کا اقرار کرتے ہیں۔

ان کا وحدانیت کا اقرار بھی تقلید تھا اور وہ کسی دلیل یا بدیہی حیثیت کے ماتحت توحید کا اقرار نہیں تھا اور یہ سب کو معلوم ہے کہ صانع حقیقی کا انکار بعض ملحدین کو تھا اور اب بھی ہے جیسے کیمنشوں کو۔ اگر یہ بدیہیات سے ہوتا تو پھر نہ انہیں انکار ہوتا نہ انہیں سے

خانہ بے صنم خانہ ساز کہ دید

نقش بے دست خامزن کہ شنید

ہرگز شد آدمی سوئے تعطیل

نیست در سے خرد چو قد فیتل

ترجمہ ۱۱ گھر تیار کرنے والے کے بغیر کوئی گھر نہیں۔ ایسے ہی کسی کے گھنے کے بغیر کوئی نقش نہیں سنا گیا

۱۲ جو آدمی کو معطل سمجھا ہے اس میں تاگے کی مقدار میں بھی عقل نہیں

وقیلہ القول والقیل والقال سب کے سب مصادر ہیں عام و حمزہ نے اسے بالکسر پڑھا ہے اور فرمایا کہ اس کا عطف الساقۃ پر ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو ساعتہ اور حضور علیہ السلام کے شکایت کے قول کا

علم ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو رسول علیہ السلام کے شکایتی قول کا علم ہے جب انہوں نے کہا ”یا رب“ اسے میرے پروردگار ان ہوا کہ اے شک یہ گروہ یعنی معاذین قریش ”قوم“ اذروئے غدا و مکابره ایسی قوم ہے اور لایلمون“ کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے یہاں پر قوم کو اپنی طرف منسوب نہیں فرمایا بوجہ ان کے برے حال کے یا داؤد قسیمہ ہے اور ”ان ہوا کہ قوم الخ اس کا جواب ہے اس پر یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف بہ بنا گئے اخبار ہو گا یہ رسول علیہ السلام کا کلام نہ ہو گا۔ واؤ قسیمہ بنانے میں حضور علیہ السلام کی رفعت شان کا اظہار اور آپ کی دعا اور ایجاد الی اللہ کی تفخیم شان مطلوب ہے ان دو قاریوں کے علاوہ باقی تمام قراء نے اسے منسوب پڑھا ہے اس کا اساتعہ کے محل پر عطف ہے اب معنی یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے کہ وہ ساعہ اور رسول اللہ کی گفتگو یا ان کی پریشیدہ تدبیروں سرگوشیوں کو جانتا ہے اس کا عطف کیبتون محذوف پر ہے یعنی وہ اسے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ بہتر یہ ہے یہ مجرور ہو اور منسوب ہو تو بھی حرف قسم محذوف مانا جائے جیسے ”اللہ لا فعلن“ میں ہوتا ہے کہ اللہ کا منسوب ہونا فعل محذوف کی وجہ سے اور اسے جملہ قسیمہ سمجھا جاتا ہے اب اصل عبارت یوں ہو گی ”واؤ قسیمہ یلایا قسیمہ“۔

فائدہ : اخبار محذوف میں فرق یہ ہے کہ محذوف میں کلمہ محذوف کا اثر باقی نہیں رہتا جیسے ”واسال القرۃ“ اور اخبار میں اثر باقی رہتا ہے جیسے ”انہو اخیر اکلم“ اس لئے کہ یہ اصل افعلو تھا اور قسیمہ کو مرفوع پڑھنا بھی جائز ہے اس لئے کہ یہ قسم مرفوع بالابتداء اور اس کی خبر محذوف ہے جیسے ”ایمن اللہ“ میں ایمن اللہ مرفوع الخ ہے اور ان ہوا کہ قسم کا جواب ہے اصل عبارت قسمی ان ہوا کہ الخ ہے اس لئے کہ محذوف و معطوف علیہ کے درمیان ایسی شے فاصل ہوئی ہے جسے پہلی جملہ معترضہ کے طو واقع ہونا موزونیت نہیں رکھتا اگر یہی کیا جائے کہ یہ مرفوع ہے اور معناف محذوف ہے اس کا عطف اساتعہ پر ہے اسی ترکیب میں نظم و نسق کلام میں متاخر ہو گا

فیصلہ

زمخشری نے مجرور بالقسم کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ مجرور میں نہ تو فصل واقع ہوتا ہے نہ نظم کلام میں متاخر۔ لیکن سعدی مفتی نے کہا کہ زمخشری کی ترجیح بجا لیکن قسم ماننے سے اخبار محذوف بلا قرینہ ظاہر لازم آتا ہے اور ایسا ہونا قسم کے ابجاث میں کوئی قاعدہ نہیں اور نہ عرب میں اس کی کوئی شہرت ہے لہذا زمخشری کی ترجیح کا قول بھی بلا مرجح ہے (حاشیہ سعدی مفتی) ”ناصفہ عنہم“ کا فزون کی دعوت سے درگزر کریں اور ان کے ایمان سے مایوس ہو جائیں ”وقل سلام“ اور فرمائیے میرا معاملہ یہ ہے کہ تمہیں سے دور کا سلام اور تمہارے دین

سے بیزاری اور دوری اس سے شرعی سلام نہ! نہیں بلکہ اس سے برأت و بیزاری مطلوب ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام نے اپنے چچا اذر کو سنا دیا سلام علیک سا استفعلک (منوف یعلون) وہ عنقریب اپنا حال معلوم کر لیں گے اگرچہ تمہارے بعد یعنی عنقریب وہ اپنے کفر کا بد انجام معلوم کر لیں گے جب ان پر دنیا میں ہی عذاب نازل ہو گا جیسے بدر میں ہوا اور آخرت میں بھی انہیں عذاب میں مبتلا کیا جائے گا اور وہ دوزخ کی

تفسیر عالماتہ دھوا لذلّی فی السماء الہ اور وہ اللہ تعالیٰ جو آسمان میں ہے وہی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے آسمان میں ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ آسمان والے ملائکہ کا مبدؤ ہے اور اس سے آسمان قائم ہے اس کا معنی یہ نہیں کہ آسمان میں حلول کرنے والا یا اس میں مقیم ہے دنی الارض والہ اور زمین میں وہی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے یعنی وہی زمین والوں یعنی انس و جن کا مبدؤ ہے بلکہ کافروں کے مبدؤوں کا بھی مبدؤ ہے اور اہل ارض کا صرف وہی قاضی الحاجات ہے یہ معنی نہیں کہ وہ زمین میں حلول کرنے والا یا اس میں مقیم ہے۔

فائدہ ۴ دونوں ظروف الہ کے متعلق ہیں کیوں کہ پہلا پیر الہ مبدؤ برحق مراد ہے یا یہ مبدؤ برحق کے معنی کو متضمن ہے جیسے کہا جاتا ہے "هو حاتم" اس سے سخی مراد ہوتا ہے اور حاتم کا نام لیکر سخی اس لئے مراد لیا گیا ہے کہ وہی سخاوت میں مشہور تھا بعض قرأتوں میں هو الذی فی السماء اللہ وفي الارض اللہ وارد ہوا ہے اور سورہ انعام میں ہے کہ هو اللہ فی السموات وفي الارض یعنی آسمانوں اور زمینوں میں وہی واجب الوجود اور وہی عبادت کا مستحق ہے اسم موصول کا راجع ضمیر مبتداء محذوف ہے تاکہ عبارت طویل نہ ہو دراصل عبارت یوں تھی دھوا لذلّی هو فی السماء وهو الحکیم العظیم اور وہی حکیم عظیم ہے گویا یہ اقبل کے طور لایا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ جو ذات کمال حکمت و علم سے موصوف ہے صرف وہی الوہیت کا مستحق ہو سکتا ہے اس کے غیر کو ایسا مرتبہ حاصل نہیں ہو سکتا حکیم وہ ہے جو عالم اور اس کے اہل کی تدبیر کی حکمت والا اور ازل وابد سے ان کے جمیع احوال کو جانتا ہے۔ "وتبدلک" اور اولاد اور شریک سے پاک اور نزوال و انتقال سے منزہ اور اس کا ذکر برکت والا ہے اور اس کے شکر سے حصول نعمت میں اضافہ ہوتا ہے۔ الذی یہ تبارک کا فاعل ہے لہ صلب السموات والارض آسمانوں اور زمینوں کی پادشاہی اسی کی ہے "وہا بینہما" اور جو ان کے مابین ہے ہمیشہ ہونے والی اشیاء ہوں۔ یا گاہے گاہے جیسے پرنسپل سے اور بادل وغیرہ۔

حکایت ایک دن خلیفہ ہارون الرشید نے شکار کے لئے اپنے باز کو چھوڑا اور وہ آسمان کے اوپر اڑتا چلا گیا یہاں تک کہ آٹکھوں سے اوجھل ہو گیا اس کی دایبھی سے مایوسی کے بعد لوٹا اور اس کے منہ میں پھلی تھی ہارون الرشید نے علامہ کرام کو بلا کر اجرا پوچھا تو مقابل نے فرمایا اے امیر المؤمنین تیرے دادا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آسمان کے خلاف میں بھی بڑی مخلوق آباد ہے اور اس میں جالوز ہیں جو انڈے بھی دیتے ہیں اور پنکچے بھی جنتے ہیں اور وہ پھلی کی شکل میں ہیں ان کے پر ہیں لیکن ان سے اڑ نہیں سکتے یہ پھلی انہی سے ہے ہارون الرشید نے مقابل سے یہ روایت سنی اور اسے انعام سے نوازا (رکذا فی حیوۃ الحیوان)

وعند علم الساعة اور اس کے ہاں ساعت کا علم ہے یعنی وہ گھڑی جیسی قیامت ہوگی اسے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا رہا جسے اللہ تبارک تعالیٰ تبارک (دایبہ ترجعون) اور اسی کی طرف لوٹائے جاوے

یہ اتفاقات تہمدیدی ہے، یعنی جزاء کئے لئے لوٹانے جاؤ گے اسی لئے اللہ تعالیٰ کی حاضری کے لئے مستعد رہو۔

تفسیر صوفیانہ حضرات مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اختیاراً و اضطراراً، لوٹانے جاؤ گے اہل مسکن قدم شوق و محبت و عبودیت کی وجہ سے اختیاراً لوٹائے جائیں گے اور اہل شقاوت اضطراراً

موت سے لوٹنے جائیں گے یہاں تک کہ انہیں بیڑیاں اور زنجیر ڈال کر جہنم کی طرف کھینچا جاتا ہے۔

فائدہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ کبھی اضطراری رجوع مانع ممدوح اور مقبول ہوتا ہے وہ اس طرح کہ بندے کو جذبہ الہیہ سے نرمی کے ساتھ کھینچ کر بارگاہ حق میں لایا جائے اور یہ اللہ تعالیٰ کے مجبوں کے اکثر بزرگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

حکایت حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں ایک مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور دکان پر ٹھہر کر مسجد کے کونہ میں بیٹھ گیا، اور مجھے اپنی طرف بلایا جب میں ان کے ہاں پہنچا تو مجھے فرمایا کہ

سیرے دیدار الہی کا وقت قریب آ گیا ہے اور ابھی میں نے دوستوں کو غنا ہے پھر جب تم میرے کفن و دفن سے

فراغت پاؤ۔ تو ایک نوجوان گانے بجانے والا تیرے ہاں حاضر ہو گا اسے میری گودری اور مصافحہ اور لوٹائے دینا

تو میں نے کہا گانے بجانے والے کو یہ کیسے ہو سکتا ہے انہوں نے فرمایا کہ وہ خدمت الہی کرنے سے میرے اس تہیہ

و مقام کو پہنچ گیا ہے۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب وہ فوت ہو گیا اور ہم ان کی تجہیز و تکفین اور دفن

سے فارغ ہو گئے تو ہمیں مھر کا ایک نوجوان ملا اور ہمیں اسلام علیکم کہہ کر فرمایا اسے ابو القاسم میری امانت کہاں ہے

میں نے کہا کہ اصل بات کیا ہے اس نے کہا کہ میں شراب خانے میں سرمست تھا کہ اچانک ہاتھ غیبی نے آواز دی

کہ اے فلاں تم حضرت جنید کے پاس جاؤ اس سے امانت حاصل کرو اور وہ فلاں جگہ پر جا ہے ہیں اور وہ امانت انہیں

فلاں ابدال نے دی ہے۔ حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا میں نے وہ امانت اس کے سپرد کر دی ہے اس نے کپڑے

آٹائے اور غسل کر کے فقیر کی گدڑی پہن کر شام کے ملک کی طرف روانہ ہو گیا۔

فائدہ اس حکایت سے معلوم ہوا کہ اس گانے بجانے والے کو ہاتھ غیبی کی آواز سے جذبہ الہی نصیب ہوا

اور شام کی طرف اس لئے روانہ ہوا کہ وہ ابدال کا مرکز ہے اور ہجرت بھی سنت انبیاء و اولیاء ہے

اور اسی سے وہ ترقیان نصیب ہوتی ہیں جو گمراہی میں نہیں ملتیں جب وقت آتا ہے تو توفیق بھی نصیب ہو جاتا

ہے اور اہل اللہ کے ہاں ملنے کا موقع مل جاتا ہے۔

زین جماعت اگر جدا رفتی

درختین قدم زیا رفتی

ترجمہ : اس جماعت سے اگر تم جدا چل پڑے تو پہلے قدم پر ہی گر پڑو گے۔

فَاعْبَادُونِ ۝ فَمَا عَارَبَهُ آَنَ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ۝
 فَمِنْ بَعْدِي زَيْلٌ لَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ۝ وَاشْرِكُوا بِالْبَحْرِ دُهَوَاءَ
 إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ۝ كَمْ شَرَّ كُوفًا مِنْ جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ۝
 وَشُرُوفٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنِعْمَ كَانُوا فِيهَا فِكْهِينَ ۝ كَذَلِكَ
 وَأُورِثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
 وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۝

سورة النہان مکی ہے اس میں ۵۹ آیتیں ۳ رکوع ۳۲۶ کلمے اور ۱۴۳۱ حروف ہیں۔

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان و مہربان

ترجمہ: قسم اس روشن کتاب کی بیشک ہم نے اسے برکت والی رات میں اُتارا۔ بیشک ہم ڈرنا نے والے
 ہیں۔ اس میں بانٹ دیا جاتا ہے ہر حکمت والا کام ہمارے پاس کے حکم سے بیشک ہم پہنچنے والے
 ہیں تمہارے رب کی طرف سے رحمت بے شک وہی سنتا جانتا ہے وہ جو رب ہے آسمانوں اور
 زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اگر تمہیں یقین ہو اس کے سوائے کسی کی بندگی نہیں وہ جلالتے
 اور مارے۔ تمہارا رب اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب۔ بلکہ وہ شک میں پڑے کھیل رہے ہیں
 تو تم اس دن کے منتظر رہو جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائے گا کہ لوگوں کو ڈھانچ لے گا
 یہ ہے دردناک عذاب اس دن کہیں گے اسے ہمارے رب ہم پر سے عذاب کھول دے ہم ایمان
 لاتے ہیں۔ کہاں سے ہو انہیں نصیحت ماننا حالانکہ ان کے پاس صاف بیان فرماتے والا رسول
 تشریف لایا تھا۔ پھر اس سے رد گردان ہوئے اور بولے کھایا ہوا اور پڑا ہے ہم کچھ دنوں کو عذاب
 کھول دیتے ہیں۔ پھر تم دی کرو گے جس دن ہم سب سے بڑی پکڑ پکڑیں گے۔ بیشک ہم بدلہ
 لینے والے ہیں اور بیشک ہم نے ان سے پہلے فرعون کی قوم کو جا بجا اور ان کے پاس ایک معزز
 رسول تشریف لایا کہ اللہ کے بندوں کو مجھے سپرد کر دو۔ بیشک میں تمہارے لیے امانت والا
 رسول ہوں اور اللہ کے مقابلے میں سرکشی نہ کرو۔ میں تمہارے پاس ایک روشن سند لایا ہوں
 اور میں پناہ لیتا ہوں اپنے رب اور تمہارے رب کی اس بات سے کہ تم مجھے سنگسار نہ کرو۔ اور اگر
 تم میرا یقین نہ لاؤ تو مجھ سے کنارے ہو جاؤ تو اس نے اپنے رب سے یہ دعا کی کہ یہ مجرم لوگ ہیں ہم

نے حکم فرمایا کہ میرے بندوں کو راتوں رات بے نکل ضرور تمہارا پیچھا کیا جائے گا اور دیر کو بونہی جاگہ جگہ سے کھلا چھوڑ دے بیشک وہ لشکر ڈبو دیا جائے گا۔ کتنے چھوڑے گئے باغ اور چشمے اور کمیت اور عمدہ مکانات اور نعمتیں جن میں وہ فارغ البال تھے ہم نے بونہی کیا اور ان کا وارث دوسری قوم کو کر دیا تو ان پر آسمان اور زمین نہ روئے اور انہیں ہولناکت نہ دی گئی۔

تفسیر غلامانہ **حَمِّ** یعنی بچی حم اور یہ سورۃ ہے یا مجموعہ قرآن، والکتاب اس کا عطف حم پر ہے اگر دوسری قسم ہے تو مقسم علیہ پر دو قسموں کا اجتماع ہے اور عطف کا مدار صحت اس پر ہے کہ حم اسم ہو۔ یہ مجموعہ قرآن کے متناہی ہے بوجہ عنوان کے ”المبین“ ظاہر ہے ان کے لئے جن پر نازل ہوا اس سے لفظ عرب مراد ہیں کیوں کہ یہ ان کی لغت میں اور ان کے اسلوب پر نازل ہوا ہے یا ظاہر ہے طرق چہ نہیں اور ابواب و آیات میں جس کی ضرورت ہوتی ہے واضح ہے اور بعض نے کہا اس کا معنی ہے بچی الحی القیوم و بچی القرآن یعنی وہ قرآن جو حق و باطل کے درمیان فرق بتانے والا ہے۔ حار اسم حی کی طرف اور سم اسم قیوم کی طرف اشارہ ہے یہی دو اسم غلم ہیں کیوں کہ وہ جملہ معانی و اوصاف و خالق پر مشتمل ہیں جیسا کہ آیت الکرسی کی تفسیر میں گذرا ہے۔

فائدہ : عرائس البیان للبقلی میں ہے کہ حار سے وحی خاص مراد ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو نعید ہوئی اور سم سے (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہیں اور وحی خاص سے وہ وحی مراد ہے جو حضور علیہ السلام پر بلا واسطہ نازل ہوئی یعنی وہ راز جو محبوب و محب کے درمیان ہو اس پر سولہ ان کے دیگر کسی کو آگاہی نہیں ہوتی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فأوحی الی عبدہ ما أوحی“ بعض نے کہا اس کا معنی ہے ”حمیت المحبین“ میں نے مشاق کی حمایت کی توجہ ماسوائے غیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے ممکن ہے اس کا معنی ہو کہ حمد الہی ہے اس پر کہ اس نے قرآن اتارا جو کہ بزرگترین نعمتوں سے ہے اس معنی پر ”حم“ ”حمد“ کا مخفف ہے خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ قسم ہے حق کے اس حق کی کہ وہ انزال القرآن پر حمد کا مستحق ہوا انا انزلناہ بے شک ہم نے اسے نازل کیا اور جواب قسم ہے کہ کامر جہ کتاب میں یعنی قرآن ہے فی لیلۃ مبارکہ برکت والی راتیں اس سے لیلۃ القدر مراد ہے۔

رات کو نزول قرآن کی حکمت لیلۃ القدر درحقیقت وصال کے افتتاح کی ملائے والی ہے اور ملاپ کے وقت گفتگو و خطاب ضروری ہوتا ہے اور چونکہ رات

مناجات کا زمانہ و نغمات کا مہبط اور تنزیلات کا مہمند اور تجلیات کی منظر اور کرامات کی مورد اور حضرت کبریا کے اسرار کی محل ہے علاوہ ازیں رات میں ذکر محبوب کے لئے قلوب کو فراغت ہوتی ہے اسی لئے یہ نسبت دن کے اہوار و مفرقین کے نزدیک نزول وحی کے لئے زیادہ موزوں ہوتی۔

لیلۃ مبارکہ کے فوائد لیلۃ کو مبارکہ سے اسی لئے موصوف کیا گیا کہ نزول قرآن جملہ منافع و منیہ و دنیویہ کا جامع ہے اور اس میں نزول ملائکہ و رحمت ہوتا ہے اور اس میں ہی دعائیں مستجاب ہوتی ہیں وغیرہ وغیرہ جلد راتیں ذات و صفات ایک دوسرے کی ہمشکل ہیں ایسے ہی مکانات کا قیاس کیجئے کوئی فوائد کسی کی ذات کو ملحق ہوئے تو دوسروں سے افضل و اشرف ہو گیا۔

مسئلہ حضرت عبداللہ بن قیس سرہ نے الاربعین حدیث کی شرح میں لکھا کہ ازمنہ و اکمنہ کو محوسیات حسنات کے اضافہ اور زیادتی اور تکفیر الذنوب وغیرہ میں بہت بڑا دخل ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور ان کے حقوق کی ذمہ داری اپنے ذمہ کرم فرمائی اور یوم عرفہ میں آسمان دنیا پر نزول اجلال فرماتا ہے۔
قائدہ فضائل رمضان میں بکثرت احادیث وارد ہیں ایسے ہی عشرہ ذوالحجہ اور پندرہ شعبان کی شب کے فضائل میں بھی احادیث ہیں۔

مسئلہ مسجد حرام میں ایک نماز کے عوض لاکھ نماز کا اور مسجد نبوی شریف میں ایک ہزار کا اور مسجد اقصیٰ میں پانچ سو کا ثواب ملتا ہے یہ تمام دلائل شرف ازمنہ و اکمنہ پر دلالت کرتے ہیں۔

افضل الشہور حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا ہمارے نزدیک تمام مہینوں سے ماہ رمضان افضل ہے کیوں کہ اس میں قرآن نازل ہوا اس کے بعد ربیع الاول شریف کہ اس میں حبیب الرحمن

صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی پھر رجب اس لئے یہ تمام مہینوں سے شان میں منفرد ہے اور شہر اللہ اس کا لقب ہے پھر شعبان کیونکہ حبیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کا مہینہ ہے اور اسی ماہ میں آجال و اعمال کی تقسیم ہوتی ہے اور یہ بڑے دو مہینوں کے درمیان واقع ہے بوجہ ان دو عظیم مہینوں کے قرب کے فضیلت پا گیا جیسے نجیس اور ہفتہ کے دن کو قرب و جوار کی وجہ سے فضیلت ہے کیوں کہ یہ دونوں جہہ کے قرب میں ہیں۔

اسی لئے حدیث شریف میں ہے **يَا دَاؤُدُ ۙ اللَّهُ فِي السَّبْتِ وَالْخَمِيسِ** اللہ تعالیٰ ہفتہ کو خیس کو برکت بخشے۔ ماہ شعبان کے بعد ماہ ذوالحجہ کو فضیلت ہے اس لئے کہ اس میں حج ادا کیا جاتا ہے اور اس میں وہ دن ہیں جن کی ہر رات لیلۃ القدر کا حکم رکھتی ہے اور اس میں ایام تشریق ہیں۔ ذوالحجہ کے بعد شوال کو فضیلت حاصل ہے اس لئے کہ

عہ ایک روایت میں یہ پاس ہزار ملکہ اس سے بھی زیادہ کی گئی تفصیل و تحقیق فقیر کی کتاب محبوب مدینہ میں ملاحظہ ہو (فقیر اویسی)

اے رمضان المبارک کا قرب ہے اس کے بعد ذیقعد اس لئے کہ اس ہلالِ حرام میں سے ایک ہے اس کے بعد محرم کیونکہ
انبیاء علیہم السلام کا مہینہ ہے اور ہجری سال کا آغاز اسی سے ہوتا ہے اور شہرِ حرام میں سے ایک یہ بھی ہے۔

فضیلت کی وجہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جیسے انبیاء و رسل علیہم السلام کو بعض کو بعض پر فضیلت ہے
ایسے ایام و شہد کو بھی بعض کو بعض پر فضیلت ہے تاکہ نفوس و ارواح و قلوب ان کے احترام
کے پیش نظر انہیں عبادت کی طرف راغب ہوں ان کی عبادت میں اضافہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر ہے یہ
اس کا اپنا لطف ہے جسے جتنا چاہے عطا فرمائے۔

فائدہ حضرت قاسمی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شرح النائیہ میں لکھا کہ جیسے ازمنہ کو شرف و فضیلت ہو جو ان احوال
و اقدار و وجہ سے ہے جو نیکو کارانِ خدا کو انہیں مشاہدہ و حضور نصیب ہوا ایسے ہی اعمال کو شرافت و بزرگی نصیب
ہوتی ہے جب ان میں نیات و مقاصد نیک ہوں وہی نیک ارادے اور اچھے مقاصد اعمال کی شرافت کا موجب بن
کر عامل کو درگاہِ محبوب میں پہنچاتے ہیں یعنی وہ اعمال کہ جن میں محض طلبِ رضا لئے الہی ہو انہیں کسی قسم کی دنیوی
و اخروی غرض کی ملاوٹ نہ ہو۔

حضرت ابن العارض رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

۱۔ و عندی عیدی کل یوم اسما بد

جمال مہیا بعینِ تریوہ

۲۔ و کل الیالی سئلۃ القدم ان دت

کما کل ایام اللقار یوم الجمعد

ترجمہ میرے نزدیک ہر وہ دن عید کا ہے جس میں اپنے محبوب کے جمال سے میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں
اور ہر شب شبِ تقدیس جیسے ہر دیدار کا دن یومِ جمعہ کی طرح ہے

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ برکت و قدر والی وہ رات ہے جس میں انسان کا قلب مشاہدہ ربوبیت
سے سرشار ہو کر انوارِ مصال اور نسیمِ قربت کی خوشبو سے نوازا جائے لیکن اہل اللہ کے حالات اس
بارہ میں مختلف ہوتے ہیں جیسے کسی نے فرمایا ہے

ولا اظلم السیل ولا اعمی

ان نجوم السیل لیست نزول

سلیلی کما شارات قصیر اذا

جادت وان فنت قلیلی ظویل

ترجمہ : رات تاریک نہیں ہوتی اور نہ ہی اس بات کی داعی ہے کہ اس کے ستارے ڈھل جائیں رات جیسے چاہے ہو لیکن میرے لئے چھوٹی ہے جب وہ خیر سے گزرے اور اگر تنگ ہو تو چھوٹی رات بھی بڑی (طویل) ہے۔
شعبان کی پندرہویں شب کے اسماء بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر لیلۃ مبارکہ سے شعبان کی پندرہویں شب مراد ہے اور اس کے چار نام ہیں۔

۱۔ لیلۃ مبارکہ اس لئے کہ عالین پر اس میں خیر و برکت کا کثرت سے نزول ہوتا ہے لیلۃ القدر کی طرح حال الہی کے برکات از عرش تا تحت اثری اس میں مسلسل نازل ہوتے رہتے ہیں اسی شب (۱۵ شعبان) میں خلیفۃ القدس میں اجتماع ہوتا ہے۔

قائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ اس شب کا نام لیلۃ مبارکہ اس لئے ہے کہ یہ شب خیر و برکت سے بھرپور ہے تمام شب کو دعا مستجاب ہوتی ہے جب بھی کوئی دعا مانگے سائلین کو عطا مجتہدین دہد و جہد کرنے والوں کو معرفت اور مطیعین کو ثواب اور غاصبین کو معافی اور عشاق کو کرامت نصیب ہوتی ہے۔ تمام رات کو آسمانوں اور جنت عدن و فردوس کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جنتہ الخلد کے ساکنین بہشت رنگ و نوں پر آکر بیٹھتے ہیں ارواح انبیاء و شہداء و علیین میں خوشیاں مناتے ہیں اسی شب میں نسیم روح ازلی از جانب قربت دوستوں کے دلوں پر خوشبو مہکا تا ہے اور ہولے فروانیت عشاق کی ارواح کو مست کرتی ہے اور محبوب حقیقی سے ہر وقت آواز آتی ہے کہ کوئی سائل ہو تو میں اسے عطا کروں کوئی بخشش مانگے والا ہو تو اسے بخش دوں یعنی حکم ہوتا ہے کہ اسے درویش اسی شب میں بیدار ہو کہ تمام رات کو رحمت کا دسترخوان بچھا پڑا ہوتا ہے اور دھال جانال کے باغ کا گل شکفتہ ہو کر تاصبح خوشبو پھیلاتا ہے اور مالک حقیقی کا ایک فرشتہ رازدارانہ سے اعلان کرتا ہے کہ کیا حال اہل ایمان کے قلوب نرم نہیں ہوئے یہ کہ ان کے دل ذکر الہی کے لئے خشیت حق سے معمور ہوں۔

الہم یٰ ان للہ ہجران ان یتصرماً

واللعود غضن البان ان یتصرماً

والعاشق الصب الذی ذلی غنی

الہم یٰ ان ان یمکی علیہ دیحاً

ترجمہ : کیا تا ہنوز جدائی کی گھڑیاں ختم نہیں ہوئیں بان کی لکڑی کو جلنا ہی ہے۔

عاشق زار وہ جو گل مٹ گیا اور بالکل مٹ گیا۔ کیا اس کا وقت نہیں آیا کہ اس پر رویا جائے اور رحم کیا جائے بعض روایات میں ہے اللہ تعالیٰ سزا دیتا ہے اس بندے پر تعجب ہے کہ وہ ایمان تو

حدیث قدسی

مجھ پر دکھائے لیکن بھروسہ میرے غیر پر کرتا ہے اگر وہ میرے لطف و احسان کو دیکھ
نیچے تو کبھی غیر کی پرستش نہ سکے یعنی تعجب ہے اس پر کہ میرے عرفان کے مدعی کو میرے غیر سے آرام کیسے ملتا
ہے جو مجھ پالیتا ہے وہ غیر سے ملنا گوارہ ہی نہیں کرتا

بے از تعجب ہر زمان گوید بنفشہ کا

عجیب ہر کہ زلف یار دارد چنگ در پاؤں زند

ترجمہ : بنفشہ ہر لحظہ تعجب سے کہتا ہے کہ اس پر انوسوس ہے کہ جس کے ہاتھ میں محبوب کی زلف ہے تو
پھر وہ ہمارے طرف کیوں متوجہ ہوتے۔

(۲) اس شب (پندرہویں شعبان) کا نام لیلة الرحمة ہے۔

(۳) لیلة البراءة

(۴) لیلة الصک (چیک) کیوں کہ محض جب خراج لیتا ہے تو خراج والے کو برأت لکھ

دیتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہواں کو اپنے بندوں کو برأت لکھ دیتا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ پندرہواں شب کو نفل پڑھ رہے تھے سر اٹھایا تو ایک
بہنہ رقصہ ملا جس کا نور آسمان تک پھیلا ہوا نظر آتا تھا۔ اس میں لکھا تھا

هذا براءة من الملك العزيز عبد العزيز۔

یہ اللہ تعالیٰ مالک غالب کا برأت نامہ ہے جو اپنے بندے عمر بن عبدالعزیز کو عطا ہوا ہے۔

فائدہ : جیسے اس شب میں سفادت مندوں کو عقیب سے برأت نصیب ہوتی ہے شوم بختوں کو رحمت
سے بیزاری نصیب ہوتی ہے۔ (لغزوہ باللہ تعالیٰ) ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں۔

شعبان کی پندرہویں شب کے فضائل : مندرجہ فوائد اس شب میں مرتب ہوتے ہیں۔
(۱) اچھے کام کی تفریق اس کی تفصیل آئیگی (انشاد اللہ)

(۲) فضیلت عبادت : حدیث شریف میں ہے جو شخص اس رات میں سو رکعت پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس
کے پاس یکصد فرشتے بھیجتا ہے تیس تو اسے بہشت کی خوشخبری دیتے ہیں۔ تیس عذاب جہنم سے محفوظ و
مؤمن رہنے کی نوید سناتے ہیں۔ تیس اس سے دنیا کی آفات سے بچاتے ہیں و س شیطان کے مکر و فریب
سے حفاظت کرتے ہیں۔

احیاء العلوم شریف میں ہے کہ شعبان کی پندرہویں شب کو سو رکعت
سو رکعت پڑھنے کا طریقہ : کو دو گانہ دو گانہ ادا کرے ہر رکعت میں فاتحہ کے بعد یکصد بار سورۃ

اخلاص پڑھے یہ سو رکعت رجب کی نوافل کی طرح ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہیں۔

اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ اس نماز کو اس رات میں ادا کرتے رہے اس کا نام "صلوۃ الخیر" کہتے تھے اس شب میں بہت بڑا اجتماع ہوتا تھا کبھی تو جماعت کے ساتھ بھی پڑھتے تھے۔

حدیث شریف کے تیس صحابہ رضی اللہ عنہم سے سنا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زیار

من صلی هذا الصلوة في هذه الليلة
نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل
نظره سبعين حاجة ادناها المغفرة
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان جمیع صفات کی تجلیات سے نوازا جو اٹھارہ ہزار
عالم میں ہیں تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس نعمت کے شکر ادا کرنے کے طور اس شب میں سو رکعت
پڑھا کرتے

قضاء حاجات حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

يا علي من صلي ماة ركعة في ليلة النصف
من شعبان فقرا في كل ركعة بفاتحة الكتاب مائة
وقل هو الله احد عشر مرات

پھر فرمایا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے)
يا علي ما من عبد يصلي هذه الصلوة قضي
الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة فيبعث الله

سبعين الف ملك يكتبون له المحسنات ويحسون عنه
السيئات ويبرءون له الدمار حاجات الی راس السنة
بندہ کریں اگلے سال تک اس کے لئے ایسے ہوتا ہے گا

اور مرنے کے بعد اس کے لئے جنت عدن میں ستر ہزار درخت
حق فرمائے گا اور سات لاکھ اس کے لئے بہت ہیں
بشر بنائے گا اس میں محلات اور ایسے باغات ہوں گے

ويبعث الله في جات عدن سبعين الف
ملك وسبعماية الف يكتبون له المداائم و
القصور فيغفرون له من الاثام ما لا عين رأت

ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب المخلوقين
وان مات من ليلة قبل ان يحول الجول مات
شهيدا و يعطيه الله ليجل حرف من قل هو
احد في ليلة تلك سبعين حذرا ۱۰

جیسے کسی نے نہ سنے اور نہ کسی کے دل پر انکار تصور
آ سکتا ہے اگر سال گزرنے سے پہلے مر گیا تو وہ ہمید
ہو کر مرے گا اور اسے اللہ تعالیٰ اسے اسی رات کو پڑھے ہوئے
اخلاص سورۃ کے ایک ایک حرف تک لے ستر حروف عطا فرمائے گا
قائدہ ۲ : بعض مشائخ نے فرمایا پندرہویں شب میں کم از کم ایک دو گانہ ہے اور سطر درجہ ایک سو رکعت اور زیادہ

نکتہ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ الف اس اسم کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا
خاص ہے اور یہ ہزار اس ایک سو اسم کی تفصیل ہے جو اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں جو اس کے ہزار اسم سے
منتخب ہیں کیوں کہ نواف اسماء باعتبار ان کی احادیث کے سو اسم ہیں یہ درحقیقت اسی ایک اسم کی تفصیل ہیں اور
وہی اسم اعظم ہے ۔

(دو گانہ کا نکتہ) چونکہ ایک رکعت شرعاً جائز نہیں اس لئے اس کے ساتھ دوسری رکعت
ملائی جاتی ہے تاکہ ذات وصفات اور سبل و نہار اور جہد و روح اور ملک و ملکوت کی طرف اشارہ ہو اسی لئے
ان دو رکعت میں چار سو قرآنی آیات پڑھنی چاہئیں کیونکہ ہر رکعت میں ایک آیت پڑھنا فرض اور چار آیات پڑھنا
مستحب ہے سو رکعت کے ہر رکعت میں چار آیات پڑھیں گے تو کل چار سو آیات ہوئیں ہر دو گانہ باعتبار قراءۃ مستحبہ
کے سو رکعت کے برابر ٹھہریں گے اسے اس اچھی طرح سمجھو ۔
جنت واجب حدیث شریف میں ہے جو شخص پانچ راتیں بیدار رہے اس کے لئے جنت واجب ہے
۱) ذوالحجہ کی آٹھویں ۲) ذوالحجہ کی نویں ۳) ذوالحجہ کی دسویں ۴) عید الفطر
کی شب ۵) شعبان کی پندرہویں شب ۔

(۳) اس شب میں نزول رحمت ہوتا ہے ۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہویں شب
رحمت کا نزول ہوتا ہے ۔

قائدہ ۳ : درحقیقت اس سے تنزیلات عالم حقیقت میں سے ایک عظیم اور مخصوص تنزیل ہوتا ہے جو صرف اسی شب
میں ہوتا ہے

قائدہ ۴ : یہ نزول اول سید الدین عز و جل شمس سے نیکر طلوع فجر یا طلوع شمس تک ہوتا ہے ۔

(۴) حصول المغفرت

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں تمام مسلمانوں کو بخش دیتا ہے سوائے کاہن اور ساحر اور مشاہن اور دائمی شراب خورد اور والدین کے بے زبان اور زنا پر اصرار کرنے والے کے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ اہل علم فرماتے ہیں کہ یہاں پر مشاہن سے اہل ہوا و اہل بدعت (مسیحی) مراد ہے ایسے ہی وہ شخص جو اہل اسلام سے بغض و عناد رکھتا ہے۔

(۵) اسی شب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شفاعت کی جمیع اقسام عطا ہوئیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیرہویں شعبان کو اپنی امت کی مغفرت کی شفاعت تو آپ کو تہائی عطا ہوئی اس کے بعد آپ نے چودھویں شب کو دعائمانگی تو دوسری تہائی عطا ہوئی پھر آپ نے پندرہویں شب کو دعائمانگی تو مکمل شفاعت عطا ہو گئی سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ سے بغاوت کرتا ہے۔

معمول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام المومنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پندرہویں شب میں مسجد کی حالت میں دیکھا آپ اللہ تعالیٰ سے دعائمانگ رہے تھے حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی تہائی امت بخش دی ہے اس کے باوجود آپ بدستور دعائمانگتے رہے پھر جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی آپ کو اللہ تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں نے آپ کی آدھی امت بخش دی لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بدستور دعائیں مشغول رہے پھر جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے آپ کی تمام امت بخش دی سوائے اس کے کہ اس کا کوئی حق دار حق طلب کرے یہاں تک وہ اسے راضی کرے اس کے باوجود آپ بدستور دعائیں رہے یہاں تک صبح کے وقت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں آپ کی امت کے حق داروں کی طرف سے ذمہ کرم لیتا ہوں کہ اس کے حق دار کو اپنے فضل و کرم سے راضی کروں گا یہ مشرود بہار سن کہ حضور علیہ السلام خوش ہوئے۔

(۶) اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے کہ اسی شب میں زمزم کے پانی میں کھلم کھلا برکت دیتا ہے۔ **فائدہ :** اس میں تلوذ اہل عقائد میں مزید علوم الہیہ کے عطیہ کی طرف اشارہ ہے۔ **۱۱** انا کا منہ خدا کے منہ سے سمیٹا ڈبرسانے والے یہ جملہ ستائفہ ہے اقصائے انزال کو بیان کرنے کے لئے چاہے گو یا کسی نے کہا کہ ہم اسے انازل کرتے ہیں تو ہماری شان ہے عذاب و عقاب سے انداز و تخویف ڈر سنانا اور ڈرانا۔

تفسیر عالمانہ فیہما یفروق کل امر حکیم اسی شب میں ہر امر حکم و تقن لکھا اور جدا کیا جاتا ہے مثلاً ازرق لعل اور ان کے آجال اور دیگر جملہ امور انسی رات سے اگلے سال کی رات کے درمیان جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے وہ سب لکھ دیا جاتا ہے بعض نے کہا کہ شب پندرہ شعبان میں ان امور کے لئے لوح محفوظ سے کام شروع ہوتا ہے۔

لیلۃ القدر کو ختم کیا جاتا ہے ارزاق کی کتاب میکائیل علیہ السلام کو اور حروب و زلازل و موافق و خسف کی کتاب جبرائیل علیہ السلام اور اعمال کی کتاب اسحاق بن اسحاق علیہ السلام کو اور یہ بہت بڑا فرشتہ ہے اور معائب کی کتاب حضرت عزرائیل علیہ السلام کو یہاں تک کہ بازار میں چلنے اور نکاح کرنے اور ان سے بچوں کی پیدائش وغیرہ تمام لکھا جاتا ہے اور جو مرنے والے ہیں ان سب کے اسماء عزرائیل علیہ السلام کے سپرد ہوتے ہیں۔

ملائکہ کا تعارف ملائکہ میں حلیم تر و رحیم تر و مہربان تر حضرت میکائیل علیہ السلام اور سب سے زیادہ ہیبت ناک اور امور سیاست میں سب سے بڑھ کر جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

حدیث شریف میں ہے

مناظرہ جبرائیل میکائیل علیہما السلام

کہ ایک دن حضرت جبرائیل و میکائیل علیہما السلام کا مناظرہ ہوا

جبرائیل علیہ السلام مجھے تعجب ہے کہ بندگانِ خدا سے اتنے بڑے جرائم و معاصی سرزد ہوتے ہیں پھر بہشت پیدا کرنے کا کیا فائدہ۔

میکائیل علیہ السلام مجھے تعجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بہت بڑے فضل و کرم اور رحمت کے دوزخ کیوں پیدا کی گئی۔

ان دونوں کی گفتگو سن کر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم میرے نزدیک محبوب ہو اس لئے کہ تم دونوں میرے ساتھ حسن ظن رکھتے ہو لیکن میں اس سے زیادہ پیار کرتا ہوں جس نے میرے فضل و کرم کو میرے غضب پر ترجیح دی ہے یعنی میکائیل علیہ السلام کو۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے۔

حدیث قدسی شریف

جیسے اسی شب کو آسمانِ بنا سے حکمتِ ایزدی پر سال بھر کے ظاہری امور یعنی حوادثِ خیر

ہموں یا شرطے کئے جاتے ہیں مثلاً محن و منن اور نصرت و ہزیمت اور غضب

صوفیانہ تقریر

و قحط ایسے ہی امور باطنی بھی جیسے حجب و جذب اور وصل و فصل اور وفاق و خلاف اور توفیق و خذلان اور فیض و سلب

اور تشدد و جنگی بہت سے بندے ہیں جن کے لئے شقاوت اور نیک کا حکم و قضا لکھی جاتی ہے اور دوسرے کے لئے وفادار

اور انعام بھی لکھا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ امر و نہی عندنا اس کا منصوب ہو نا علی الاختصاص ہے اصل عبارت تھی

اعنی ہذا الامور حاصل من عندنا الخ یعنی بقضائے حکمت یہ امر حاصل ہے ہماری طرف سے۔

پہلے امر کی فحاشیت ذاتی کا ذکر تھا اب اس کی اہمیت صفاتی کا بیان ہے۔ ”انا کننا مرسلین“ یہ انما کتا

ربط سابق سے بدل انکل ہے یعنی بے شک ہم ہی بھیجتے ہیں۔

تفسیر عالمی نامہ ”مؤمنین کے پیارے ارسال کا مفعول نہ ہے یعنی ہم نے قرآن کو اس لئے نازل کیا ہے کہ ہماری عادتِ کریمہ ہے کہ ہم رسولِ کرام

علیہم السلام کے ساتھ کتابیں بھی دیتے ہیں تاکہ ان پر ہماری رحمت ہو اس معنی پر رحمت من ربک ارسال کی غایت ہوگی جو ارسال رسل علیہم السلام کے بعد بندوں پر نازل ہوتی ہے اور اس سے وہ رحمت مراد ہے جو بندوں کو اللہ تعالیٰ سے نصیب ہوتی ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ ارسال رسل علیہم السلام سے پہلے ہی ہماری رحمت کا تقاضا ہوا کہ ہم اپنے بندوں پر رحمت کریں اس تقریر پر رحمت کا ہوتا ارسال رسل علیہم السلام سے پہلے ہوگا یعنی ارسال رسل علیہم السلام کا سبب رحمت ہی ہے۔

قائدہ : ضمیر کے بجائے لفظ رب کی تصریح اس لئے ہے کہ یہی ربوبیت کے احکام اور اس کے مقتضیات سے ہے کہ وہ رسل کو ام علیہم السلام کو بھیجے۔

قائدہ : لفظ رب کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف مضاف کرنا محض آپ کی شرافت و بزرگی کے انبار کے لئے ہے۔
در دو عالم بخشش بخشش است

خلق را از بخشش آسائش است

خواجہ در مدیح خویش سبقت

اما انا رحمۃ مہداتہ گفت

ترجمہ ۱۱۔ دونوں عالم میں بخشش ہی بخشش ہے مخلوق کو بخشش میں آسائش ہے۔

۱۲۔ خواجہ رصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی مدح کے موتی خود پروئے ہیں کہ میں رحمۃ مہداتہ (ہدیہ کی گئی) ہوں۔

تساویلات تجسیم میں ہے کہ "انا کان بربکین" ہم ہی نے محمد عبدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا ہے اور رحمت مہداتہ بنا کر بھیجا تیرے رب کی طرف سے تاکہ آپ متناقص

حال الہی کو ظلمات مفارقت سے نکال کر نور مواصلت تک پہنچائیں نیز یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے رحمت کو بھیجا اپنے اولیاء کے نفوس کے لئے ساتھ توفیق سکے اور ان کے قلوب کے لئے ساتھ تحقیق کئے۔

تفسیر عالمانہ

انہ ہوا السميع العليم بے شک ذی اللہ تعالیٰ ہر شے کو سنتا ہے بالخصوص متناقص غزوہ

کے گریہ بزاری کو اور ہر شے جانتا ہے بالخصوص عشاق غفلین کی آہ و فغان کو، اس پر بندوں کے

نہ اقوال پوشیدہ ہیں نہ افعال و احوال مخفی ہیں یہ جلد اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کی تحقیق کے لئے ہے کیونکہ ربوبیت کے لائق

وہ ہے جو ان صفات جلیلہ سے موصوف ہو۔ رب السموات والارض وما بینہما وہ آسمانوں اور زمینوں اور جو ان

کے مابین ہے کا پروردگار ہے) یہ ربک سے بدلہ ہے۔

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ مجھے

نوم و لیل کے درمیان میں اس کا معنی! الہام ہوا

تفسیر صوفیانہ از صاحب روح البیان قدس سرہ

ہے لیکن وہ تقریر اشارہ ہوگی اسے عبارت تصور نہ کی جائے وہ یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میرا ربی اور مجھے کمال تک پہنچانے والا وہی ہے جو انسانوں اور زمینوں اور ان کے مابین والی اشیاء کا رب ہے یعنی وہ جمیع موجودات علویہ و سفلیہ کا پروردگار ہے۔ وہ اس لئے کہ وہ جلالِ شہاد اسماء و صفات الہیہ کی مظاہرہیں عالم کے ذرہ ذرہ میں حقیقت مشہودہ ہے اور ہی عارف کی روح کی غذا ہے اسی غذا شہودی کے عارف ربانی تربیت پاکر اپنی استعداد کے لائق بنتا ہے جیسے بدن انسانی ظاہری غذا سے اپنے قوت و طاقت پاتا ہے صاحبِ ثنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

آن خیالات کہ دام اولیاء ست
عکس مہربان مستان خدا ست

ترجمہ: وہ خیالات جو ادیبائے کرام کے تصور میں ہیں وہ دراصل مستانِ خدا اور محبوبوں کے عکس ہیں۔
انتباہ: اسے اچھی طرح سمجھو اور کہہ میں صرف اسی کی عبارت کرتا ہوں اور صرف وہی میرا مقصود ہے اور بس۔

ان کنتم موقنین اگر تم کسی شے کا یقین کر سکتے ہو تو صرف مذکورہ بالا کو یقین کرو کہ وہ بہت زیادہ ظاہر ہے اگر تم کسی شے کے متعلق یقین کا ارادہ رکھتے ہو تو وہی یقین کے لائق ہے اور بس۔
لا الہ الاہو اس کے سوا کوئی معبود نہیں کیوں کہ اس کے سوا کوئی خالق نہیں یہ جلد مستانفہ اور اپنے ماقبل کی تقریر کرتا ہے۔

تفسیر عالماتہ: یہی ویمیت قہمی جلانا مارتا ہے کیوں کہ وہی جماد میں حیات ڈالتا ہے اور وہی حیوان پر اپنی قدرت سے موت لاتا ہے جیسا کہ مشاہدہ ہو رہا ہے یعنی یہ ایسا علم یقینی ہے کہ مشاہدہ کے مشابہ ہے ظاہر یہ ہے کہ مشاہدہ اثر سے متعلق ہوتا ہے یہاں پر معلوم احیاء و امات (جلانا مارتا) ہے اور مشہود حقیقت زندہ) میں اثر حیات اور مردے میں اثر ممات کا ہونا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ نور محبت اور تجلی صفاتِ جمال سے اپنے اولیاء کے قلوب کو زندہ کرتا ہے اور ان کے نفوس کو تجلی صفاتِ جلال سے مارتا ہے۔

تفسیر عالماتہ: دیکھو وہی تمہارا پروردگار اور خالق و رازق ہے ”وہ آباؤکم الاولین“ اور تمہارے آباؤ و اجداد کا رب ہے۔

تفسیر صوفیانہ: وہ آدم اور ان کی اولاد اور آباء علویہ کا رب ہے۔
فائدہ: سیدنا امام محمد بن علی الباقری رضی اللہ عنہ نے فرمایا،

ہمارے بابا آدم سے پہلے ایک ہزار اور آدم گزرا ہے یا اس سے بھی زائد۔

حدیث شریف سیدنا ابن العسکری رضی اللہ عنہ فتوحات مکیہ کے باب حدوث الدنیا میں ایک حدیث ضعیف لائے ہیں وہ یہ کہ آدم علیہ السلام سے پہلے ایک لاکھ آدم گزرا ہے۔ اور انہیں طواف کعبہ کے دریاں کشف و کشف ہوئے دیکھا کہ بہت سے لوگ عالم اوراق سے عالم مثال میں آئے ہیں آپ نے ان سے پوچھا آپ کون حضرات ہیں انہوں نے کہا ہم تمہارے وہ آباؤ اجداد ہیں جو اس آدم علیہ السلام سے چالیس ہزار سال پہلے ہو گئے ہیں۔ شیخ اکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے ان سے اور اسی نبی (علیہ السلام) کے متعلق پوچھا تو کشف و خبر کے ذریعے میری تصدیق کی گئی اور ان میں سے ایک نے فرمایا کہ ہم انبیاء علیہم السلام ہیں اور ہم جملہ عالم کے حدوث پر ایمان رکھتے ہیں لیکن ہمیں اس کے ابتداء کا کوئی علم نہیں اور حق تعالیٰ متفرد ہے (وہ جملہ کائنات کا خالق ہے)

تفسیر عالمائے بل ہمزہ شک بلکہ وہ شک میں ہیں اللہ تعالیٰ کے مذکور شانوں کے بارے میں باوجودیکہ اقرار کرتے ہیں کہ وہی آسمانوں و زمینوں اور ان کے مابین والی اشیاء کا رب ہے لیکن انہیں اس کا پختہ یقین نہیں۔ "یلبعون" لہو و لعب میں ہے جو کہتے ہیں یقین سے نہیں کہتے بلکہ ان کی گفتگو لہو و لعب سے بھر پور ہے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ وہ گمان میں لہو و لعب میں زندگی گزار رہے ہیں یہ طرف فعل کے متعلق ہے یا یہ کہ ان کا حال یہ ہے کہ وہ شک میں ہیں جو ان کے قلوب میں قرار پکڑ چکا ہے اسی لئے وہ لہو و لعب میں زندگی بسر کر رہے ہیں۔ یہ "وہم فی ریبہم یترددون" کی طرح ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ جس پر غفلت چھا جاتی ہے وہ اسے شک کی طرف کھینچ کرے جاتی ہے اور جو شک میں ہوتا ہے وہ صواب سے دور جا پڑتا ہے۔

نکتہ بعض علما نے فرمایا کہ اہل شک و نفاق کو لہو و لعب سے اس لئے موصوف کیا جاتا ہے کہ وہ دینی امور میں ہمیشہ حیران و متردد اور دنیوی امور میں مشغول رہتے ہیں بلکہ اس کے نقش و نگار سے وہ ہمیشہ فریب خوردہ ہوتا ہے۔

ملفوظ اویس قرنی رضی اللہ عنہ سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا انوسس ہے ان قلوب پر جن میں شک کی ملاوٹ ہو گئی۔ اسی لئے ایسے شخص کو دغل و نصیحت فائدہ نہیں دیتی۔

حکایت حضرت فتح موصل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے جنگل میں ایک نوجوان کو دیکھا جو ابھی بالغ نہیں ہوا تھا وہ چلتے چلتے لب ہمارا تھا میں نے اسے السلام علیکم کہا تو اس نے سلام کا جواب دیا میں نے پوچھا عزیز کہاں کا ارادہ ہے کہایت الحرم کی زیارت کو جا رہا ہوں میں نے کہا تو آپ لب کیوں جا رہے ہیں فرمایا قرآن پڑھ رہا ہوں میں نے کہا ابھی تو آپ غیر مکلف (غیر بالغ) ہیں تو بیت اللہ کو جانا کیسا فرمایا میں نے بہت سے اپنے سے چھوٹے سن والوں کو موت کا لقمہ موتے دیکھا ہے اس کے خوف سے جا رہا ہوں کہ کہیں میں بھی اس کا لقمہ ہو گیا تو بیت اللہ کی زیارت سے محروم جاؤں گا۔ میں نے کہا آپ تو بچے ہیں اور سفر طویل ہے کیسے پہنچو گے فرمایا چلنا میرا کام پہنچانا اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ میں نے کہا زاو راہ بھی ہے یا نہ اور سواری کہاں؟ جواب دیا کہ زاو راہ میرا یقین اور سواری میرے اپنے پاؤں ہیں یہ

سدرہ توفیق بود گدو و علائق

خواہی بمنزل برسی را حبلہ بگذار

ترجمہ : علائق کی گدو توفیق کی سدرہ ہے اگر منزل تک پہنچنا ہے تو سواری چھوڑ دے۔

پھر میں نے پوچھا کھانے کے لئے روٹی اور پینے کا پانی ہے۔ کہا چچا بھلا بتاؤ کوئی آپ کو دعوت دے تو کیا آپ بلانے والے پر بھروسہ نہیں کریں گے کیا کھانے پینے کی چیزیں گھر سے جائیں گے میں نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر میرے آگے جب اپنے بندوں کو اپنے گھر بلایا ہے اور زیارت کی عام اجازت فرمائی ہے تو پھر کتنا کمزوری ہوگی کہ ہم آقا کے پاس جلتے ہوئے زاو راہ لے چلیں مجھے تو اسی لئے زاو راہ ساتھ لے کر شرم آئی ہے اور مجھے امید بلکہ یقین ہے کہ میرا آقا مجھے ضائع نہ فرمائے گا یہ کہہ کر گم ہو گیا پھر میں نے اسے مکہ منظم میں دیکھا۔ مجھے دیکھ کر کہا بابا اب یقین ہوا ہے یا نہ۔

سیراب کن ز بحر یقین جان تشنه را

زین بیش خشک لب نشین بربراب زیب

ترجمہ : پیاسی جان کو بحر یقین سے سیراب کر خشک کے سراب پر تشنه لب (پیاسہ) نہ بیٹھ۔

تفسیر عالمیہ فادق لب تو اسے محبوب محمد عربی و صل اللہ علیہ وسلم (کفار مکہ کے لئے انتظار کیجئے) اللہ تعالیٰ اس دن کہ

آسمان کھلم کھلا دھواں لائے گا جس میں کوئی شک نہیں یوم ارتقب کا مفعول اور باء تقدیر کی ہے اور بارہ ظریفہ کی بھی ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف ہے یعنی اسی دن میں اللہ کے وعدہ کا انتظار کیجئے۔

فائدہ : دھواں کا اطلاق علی سبیل استیلاہ فقط وغلبہ بھوک پر کیا گیا ہے یا مجاز مرسل ہے اب معنی یہ ہوا کہ

ان کے لئے شدت اور بھوک کا انتظار کیجئے اس لئے کہ بھوکا اس دن اپنے اور آسمان کے درمیان دھواں دیکھے گا بوجہ ضعف بصر کے یا اس لئے کہ قحط سال میں ہوا تاہم ایک نظر آتی ہے بوجہ بارش کے نقدان اور کثرت غبار کے اس لئے قحط سال کو سنتہ الغبار (غبار کا سال) کہا جاتا ہے اسے عام الرماد (خاکستر کا سال) بھی کہتے ہیں ظاہر ہے کہ قحط سال میں بارش کے نقدان سے انگوریاں پیدا نہیں ہوتیں اور ہوا گرد اڑاتی ہے یا اس لئے کہ اہل عرب سخت شکر کو دھنا سے تعبیر کرتے ہیں اور ایمان کا اسناد آسمان کی طرف اس لئے ہے کہ وہ بارش کو روکتا ہے یہ اسناد النبی الی السبب کے قبیل سے ہے۔

عرب کے قریش قحط کی زد میں جب قریش عرب نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر اذیت رسانی کی انتہا کر دی تو آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی کہ اے اللہ مفر پر سختی ڈال یعنی ان پر سختی فرما یعنی ان کی گرفت فرما اور انہیں یوسف علیہ السلام کے زمانہ والی قحط میں مبتلا فرما (جسات سال مسلسل) رہی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وہ دعا قبول فرمائی تو ان پر قحط آئی یہ سننا تک کہ قریش کہتے مردار اور چرٹے اور بڑیاں اور گوبر اور خون کھایا یعنی اونٹوں کی گوبر میں خون ملا کر آگ پر پکا کر کھاتے تھے اور لوگ بھوک سے آسمان پر دھواں دیکھتے تھے جب بولتے تو بھوک کی وجہ سے ان کی بات سمجھ نہ آتی اور بینائی میں کمزوری آگئی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "یغشی الناس" لوگوں کو وہ دھواں ڈھانپ لے گا یعنی جمیع جوانب سے گھیر لے گا یہ "الدخان" کی صفت ہے "ہذا عذاب الیم" در انھا لیکہ وہ کہیں گے یہ دردناک عذاب ہے ہذا کا اشارہ یا الجوع کی طرف یا عذاب دخان کی طرف۔

قریش کی زاری مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ابو سفیان چند قریش کے ساتھ مل کر حاضر ہوا آپ کو اللہ تعالیٰ اور رشتہ داری کی قسم دے کر عرض کی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم آپ سے اللہ تعالیٰ کا واسطہ اور رشتہ داری کا وسیلہ پیش کر کے عرض کرتے ہیں کہ آپ ہمارے لئے بارش کی دعا مانگیں آپ نے اس شرط پر دعا مانگنے کا وعدہ فرمایا کہ بارش ہو جائے تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آؤ۔ دبتنا کشف عنا العذاب ہمارے سے عذاب کھول دے یعنی ہمارے سے عذاب سے جو (بھوک)

یا دھواں (دھواں) مراد ہو ہر دونوں کا مال ایک ہے کیونکہ دھواں بھوک سے ہی تو اٹھتا تھا۔ انا موؤمنون بے شک ہم ایمان لائے والے ہیں عذاب کے اٹھ جانے کے بعد انا لہمہم الذکر می ان کے لئے نصیحت کہاں یہ ان کی گفتگو نہ کور کا دہرے کہ یہ جو کہتے ہیں کہ ہمارے سے عذاب اٹھ جائے تو ہم ایمان لائیں گے غلط کہتے ہیں اور ان کے اس ایمان کی تکذیب ہے جو اس نصیحت پوری سے انہیں نصیب ہو گا کی تکذیب ہے بوجہ اس خرابی کے جو انہیں ازل سے طاری ہے استقام سے استبعاد مراد ہے نہ کہ حقیقت اب معنی یہ ہوا یہ لوگ نیکی نصیحت قبول کر سکتے ہیں یا کہاں

سے نصیحت حاصل کر سکتے ہیں جب کہ یہ وعدہ کرتے ہیں کہ اگر ان سے عذاب اٹھ گیا تو وہ ایمان لائیں گے۔
 وکذا جاءهم رسول مبين حالاً كراهم بما كانوا يعملون رسول مبین آئے ہیں یعنی ان کا حال یہ ہے کہ انہوں نے نصیحت پذیری کے اسباب دیکھے ہیں اور نصیحت پذیری کے لئے ان کے ہاں ایسے موجبات موجود ہیں جو اسبابِ ریش سے آئے اور وہ درپٹنے سے کہیں بہتر ہیں وہ یہ کہ ان کے ہاں ایک عظیم الشان رسول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں اور آیاتِ ظاہرہ اور ایسے معجزاتِ ظاہرہ کے انہیں حق کے راستے واضح کر دکھائے ہیں۔ ثم یہ کلمۃ تاخیر متبعاً کے لئے ہے "تولوا" پھر انہوں نے روگردانی کی "عنه" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے باوجود دیکھ کر ان سے ایسے بڑے بڑے امور دیکھے جو انہیں ان کی اطاعت گزاری پر مجبور کر دیتے لیکن پھر بھی روگردانی کی اور نہ صرف روگردانی بلکہ "وقالوا ان کے متعلق کہا" معلوم مجنون" سکھایا ہوا مجنون ہے مثلاً کبھی کہتے کہ انہیں تعقیب والوں کا بھی سکھانا ہے اس کا غدریں یا ابو بکر یا جبر یا یسار یا کوئی اور نام ہے۔ کبھی کہتے کہ یہ مجنون ہیں یا یہ کہ بعض کو سکھایا ہوا کہتے اور بعض آپ کو مجنون کہتے (سعاذ اللہ) تو پھر جس قوم کا یہ حال ہو اس سے کیسے امید کی جاسکتی ہے کہ وہ پسند و نصیحت قبول کر لیں گے ان کی مثال تو اس کہنے کی ہے کہ جب بھوکا ہوتا ہے تو غصہ دکھاتا ہے اور جب سیر ہو کر کھاتا ہے تو مرکشی کرتا ہے۔ انا کاشفوا العذاب" بے شک ہم عذاب کھولنے والے ہیں یہ اللہ کی طرف سے ربنا اکشف عنا الخ کا جواب ہے یعنی ہم نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا سے یا بارش برسانے سے ان سے عذاب ہٹا دیں۔ قلیلاً، تھوڑا سا، یہ ان کے اندر دنی کمالِ جنت کی دلیل ہے کہ جب وہ تھوڑے سے عذاب ہٹانے سے کفر کی طرف عود کر آئے ہیں تو جب ہم ان کو کلی طور چھوڑ دیں تو پھر وہ مکمل طور کفر کی طرف لوٹ جائیں گے یا قلیلاً سے ان کی بقایا عمریں مراد ہیں جو بہ نسبت ان کے ان عمروں کے قلیل ہیں جو پہلے گزار چکے ہیں۔ "انکم عادون بے شک ہم بھی لوٹنے والے ہیں یعنی اگر تم سرکشی اور اصرار علی الکفر کی طرف لوٹ آئے اور اسی حالت کو بھول گئے تو ہم اس کے بعد اسی طرح عذاب دینے پر لوٹ آئیں گے۔

فائدہ : دونوں فعلوں میں اسم فاعل کا صیغہ حقیقی پر دلالت ہے جس لئے میں کہہ رہا ہوں کہ وہ لا محالہ واقع ہوئے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعاؤں سے ان کا عذاب مٹ گیا لیکن تھوڑے عرصے کے بعد کفار اپنی پہلی حالت سرکشی و عناد پر لوٹ آئے کہ وہ وعدہ خلافی اور نقض عہد کر کے شرک کرنے کی طرف لوٹ آئے جب ان سے مانع نائل ہوا تو انہوں نے واپس لوٹنا تھا جیسے ان لوگوں کا حال تھا کہ جب دریائی سفروں میں کشتیوں پر سوار ہوتے تو ڈوبنے پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے جب نجات پاتے تو دریا عبور کرتے ہی کفر و شرک کا ارتکاب کرتے تھے

آن ندامت از نتیجہ رنج بود

نے ز عقل روشن چون گنج بود

جو نکر شدک آن ندامت شد عدم
می نیرزد آن خاک آن توبہ ندیم

۳ میکند او توبہ و پیر خورد
باہگ کور و دو اعدا دوا می زند

ترجمہ ۱۔ وہ ندامت رنج کا نتیجہ ہے نہ عقل روشن سے گنج کی طرح ہے

۲۔ جب رنج گئی تو ندامت بھی ختم۔ وہ خاک ندامت توبہ کو قبول نہیں کرتی۔

۳۔ جب وہ توبہ کرتا ہے تو ضرور مندر پیر کہتا ہے کہ بگڑ لوٹنے جائیں تو پھر اس طرح کریں گے۔

یوم نبطش الیطشہ الکلوی اس دن کہ ہم بہت بڑی گرفت فرمائیں گے۔

البطش بمعنی کسی شے کو سختی اور جھکے سے پکڑنا یعنی قیامت میں ہم بدلہ لیں گے اور انہیں

حل لغات

سخت عذاب میں مبتلا کریں گے۔ اناھنقون بے شک ہم بدلہ لینے والے ہیں یوم نبطش

ہے اناھنقون کے بدلہ کی طرف ہے نہ کہ منقون کی کیوں کہ انا کا لفظ ماننے ہے کہ یوم منقون کی طرف ہے

فائدہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ دن یاد کیجئے جب کہ

ہم کافروں کی بہت بڑی سخت گرفت کریں گے یعنی قیامت میں اس لئے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے انہیں

پہلے بھوک و دھان سے گرفت فرمایا پھر انہیں بدر میں قتل و قید کا مزہ چکھایا اور یہ سب کم درجہ کے عذاب تھے

جب قیامت کا دن ہوگا تو ان کی اللہ تعالیٰ ایسی سخت گرفت فرمائے گا کہ جس کا دنیا کے کسی بھی عذاب پر اس

کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

۴۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے عذاب اور اس کی جہیم سے پناہ مانگتے ہیں اور اس کی اس توفیق کا سوال کرتے

ہیں جو ہیں اس کی رضا اور اس کی نعمتوں تک پہنچائے۔ (آمین)

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ دھان سے وہ دھواں مراد ہے جو قیامت کی علامات میں سے ایک ہے اور وہ

ہے جو قیامت سے پہلے آسمان سے آکر کافروں کے کاؤں میں داخل ہوگا یہاں ہر ایک کافر کا سر لیے معلوم

ہوگا کہ گویا وہ آگ میں بھونا گیا ہے اور مومن کے لئے ایسے ہوگا جیسے زکام والے کا حال ہوتا ہے اور زمین ایک گھڑ

جیسی ہوگی کہ جہیں آگ جلائی جائے اور اس سے میں سے کوئی سوراخ نہ ہوگا کہ جس سے دھواں نکل جائے۔

۵۔ میں ہے کہ قیامت کی علامات میں سے پہلی علامت دھواں اور نزول عیسیٰ بن مریم

حدیث شریف

علیہ السلام اور آگ جو عدن ابن ر بفتح الہمزہ یہ اس شخص کا نام ہے جس نے یہ

شہرین میں بنا کر ۱۱ میں ایک عرصہ مقیم رہا کے گڑھے سے نکلے گی جو لوگوں کو ہانک کر محشر میں لے جائے گی اور

مدان۔ شہر خود قدس میں ہے۔

فائدہ : حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ دُخان کیا ہے آپ نے ہی آیت تِلَاوَت کر کے فرمایا وہ آگ مشرق و مغرب کے مابین کو بھر دے گی اور مسلسل چالیس دن رات رہے گی اور مومن کو ایسے زکام کی طرح پہنچے گی اور کافر تو نشہ میں ہوگا جس کے نفعنوں اور کاؤں اور دبر سے آگ خارج ہوگی۔

حدیث شریف حضرت حذیفہ بن اسید الغفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک دن حضور سرور عالم علیہ وآلہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے اور ہم کچھ باتیں کر رہے تھے آپ نے فرمایا تم کیا کہہ رہے تھے ہم نے عرض کی کہ ہم قیامت کی باتیں کر رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ اس سے پہلے تم یہ علامات نہ دیکھ لو۔ (۱) دُخان (۲) دجال (۳) دابہ (۴) طلوع نزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام (۵) یاجوج ماجوج (۶) تین خسف = (۱) مشرق میں (۲) مغرب میں (۳) جزیرہ عرب میں (۴) آخر میں یمن سے ایسی آگ نکلے گی جو لوگوں کو محشر میں دھکیل کر لے جائے گی۔

فائدہ : بعض علماء کرام نے اسکا تاویل یوں کی ہے کہ دُخان سے ترک اور دجال سے ان کا شر و فساد اور نزول عیسیٰ سے ان کا دُعا اور بھوکہ خیر و صلاح مراد ہے۔

روح البیان کی تحقیق نقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ یہ تاویل اگر از روئے اثر ہے تو مسلم ہے کیوں کہ دنیا مظاہر جلایہ جالیہ سے خالی نہیں اور یہ سلسلہ خروج دجال و نزول عیسیٰ علیہ السلام تک جاری رہے گا اگر یہ تاویل علی طریقہ الحقیقہ تو پھر غلط ہے اس لئے کہ حقیقی طور ان کا ظہور لازمی ہے کیوں کہ ان کی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔

فائدہ : اس معنی پر کہ دُخان سے وہی دھواں مراد ہے جو قریب قیامت میں آئے گا تو اس ذمت کے لوگ کہیں گے ”دَبْنَا اكْشَفْنَا لَنَا“ اور اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں فرمائے گا اِنَّا كَاشَفْنَا الْعَذَابَ الْاٰخِرَ لَیْنِیْ جَب یہ دھواں آئے گا تو کفار و مشرکین مجز و دنیا سے عرض کریں گے دَبْنَا اكْشَفْنَا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ چالیس دن کے بعد اللہ تعالیٰ ان سے عذاب ہٹائے گا جو نہی ان سے عذاب اٹھے گا فوراً مرتد ہو جائیں گے اس میں کسی قسم کی ہمت بھی نہیں دیں گے۔

مسئلہ : علامات قیامت کا ظہور انقطاع تکلیف کا موجب نہ بنے گا اور نہ ہی صحت ایمان کو تاؤ دے گا اور نہ ان کا لزوم واجب ہے اور نہ ہی ان کا عدم انکشاف۔

فائدہ : بعض مفسرین نے فرمایا دُخان سے وہ دھواں مراد ہے جو قیامت میں ہوگا کہ جب لوگ قبروں سے نکلیں گے تو انہیں دھواں گھیرے گا اس معنی پر یہاں اس کا حقیقی معنی اور اس کے لوازمات مراد لئے گئے ہیں کیونکہ قیامت کے دن شدہ احوال کی وجہ سے آنکھوں پر اندھیرا چھا جائے گا یہاں تک کہ انسان کو پتہ نہ چلے گا کہ وہ کہاں

جار ہے اس پر ظلمات کا غلبہ ہو گا گویا وہ دھوئیں کے گھیرے میں گھر جائے گا اس معنی پر اسے بالفرض والتقدير کے معنی میں لیں گے اب معنی یہ ہو گا کہ اس وقت لوگ کہیں گے ”ربنا اكشف عنا العذاب“ الخ یعنی اے اللہ ہمیں دنیا کی طرف واپس بھیج دے ہم جا کر نیکی کریں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”انا کاشفوا العذاب“ یعنی اگر ہم عذاب سے نجات دے کر تمہیں دنیا میں لوٹائیں تب بھی تم اسی طرح کفر و تکذیب کی طرف لوٹ جاؤ گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ”لو ددوا لعاد ولما نہوا عند“ اگر لوٹائیں جائیں تو جس سے انہیں روک دیا گیا اس طرف لوٹ کر آئیں گے۔ ان تینوں تفسیروں میں سے پہلی تفسیر قرآن کریم کے نظم و نسق کے مطابق ہے۔

تفسیر صوفیانہ عرائس میں البقلی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کاڈوں کا دھان بھوک سے ظاہر میں اور باطن میں نفس الامارہ اور ہولے مختلفہ کا وہ دھواں مراد ہے جو غبار شہوات اور ظلمۃ الغفلات سے ان کے قلوب کے آسمان کو بدل دیتا ہے مراد ہے۔

فائدہ ۸: حضرت سہیل رشتیری قدس سرہ نے فرمایا کہ دنیا میں دھان سے قسوت قلب اور غفلت عن الذکر مراد ہے تاویلات میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے اس مراقبہ کی طرف جو آسمان قلب کی طرف اوصاف بشریہ کا دھواں اٹھاتا ہے جو شواہد حق سے محروم کر کے عوام پر چھا جاتا ہے اور یہ ارباب مشاہدہ کے نزدیک بہت بڑا عذاب ہے۔

فائدہ ۹: حضرت سری رشتیری (سقطی) رحمۃ اللہ تعالیٰ قدس سرہ دعا کرتے کہ اے اللہ تعالیٰ جب تو مجھے عذاب دے تو مجھے ذلت حجاب کا عذاب نہ دینا اے اللہ ہمارے

عذاب حجاب دور فرمادے ہمارا ایمان ہے تو رفع حجاب اور اس کے ٹٹکنے پر قادر ہے جب یہ لوگ استغاثہ کرتے ہیں تو انہیں کہا جاتا ہے کہ انہیں نصیحت کہاں حالانکہ ان کے ہاں رسول علیہ السلام ان کے تقویٰ و فوج کا اہام لیکر آئے تو انہوں نے ان کی مخالفت کی اور کہا یہ تو شیطانی دوسے ہیں جب ان کی صورت سے دنیا میں تھوڑا سا عذاب ہٹایا اس نے کہ ہمارے نزدیک تمام دنیا قلیل ہے لیکن ہم تو بہت بڑی گرفت کریں گے اور انہیں بہت بڑے غم و حزن میں مبتلا کریں گے پھر اس سے اپنے آرام کے لئے کوئی جگہ نہ پائیں گے

صاحب روح البیان کا فیصلہ فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوا کہ دھان ظاہر کا ہو یا باطن کا آپس میں کسی قسم کی خیر اور مصلحت نہیں مثلاً خواب میں اگر کوئی دھواں دیکھے تو اس سے تعبیر یہی ہے کہ دھواں دیکھنے والا ہونا کی منظر اور قتال شدید اور ظلمات اور حجب و کمورت دیکھے گا۔

سبق عاقل پر لازم ہے کہ ظلمات سے نکل کر نور کی طرف جانے کی اور دائرة الصفا پر بحضور میں داخل ہونے کی کوشش کرے کیوں کہ جو بھی دھان وجود میں رہا تو وہ وجہ مقصود سے ہمیشہ اندھیرے میں رہے گا۔

کی طرف لے گئے تو اس وقت وہ ایک کروڑ اور چھ ہزار افراد تھے انہیں ایک طرف دولت ایمان ملی دوسری طرف فرعون سے نجات پائی۔

فائدہ : فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ "ان ادوائی" کا مطالبہ ان کے ایمان لانے کے بعد تھا جیسا کہ دوسری آیت میں کہا

لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُؤْمِنَنَّ بِكَ يَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ اِهْمُ تَمِ بِرِایْمَانِ لَا یُرِیْكَ اَوْرَثَمَكَ سَاھْمَ بَنِي اِسْرَءِیْلَ كُو بھیمیں گے۔

اس کی تفسیر نوح علیہ السلام کا قول ہے جو آپ نے اپنے لڑکے کو فرمایا۔
یا بنی اربک معنا فلا تلکن مع العاقرین " اے بیٹے ایمان قبول کرو اور کشتی پر سوار ہوا اور

کافروں کے ساتھ نہ ہو۔

اس لئے کشتی پر وہی سوار ہوئے تھے جو ایمان دار ہیں کیوں کہ کشتی کی سواری ایمان پر موقوف تھی۔

فائدہ : بعض مفسرین نے فرمایا کہ عباد اللہ صنادی منصوب اس کا حرف ندا محذوف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اے اللہ کے بندے میرا حق ادا کرو یعنی ایمان لاؤ اور میری دعوت قبول کرو۔

انکم رسول امین اس لئے کہ بے شک میں تمہارا رسول اور ادائیگی و وحی و رسالت میں امین ہوں اور معجزات دکھا کر اپنے دعویٰ میں سچا ہوں یہ ادوا (امر) کی علت ہے

اعوجہ بنی اسرائیل فرعون اور اسکی قوم کے ہاں اللہ تعالیٰ کی امانت تھی انہیں چاہیے تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی امانت رسول علیہ السلام کو دے کر لے لیکن انہوں نے امانت کی خیانت کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں عذاب میں مبتلا فرمایا۔ وَاَنْ لَا تَعْلُوا عَلٰی اِلٰہِ

اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے آگے تبر نہ کرو اس کی وحی اور اس کے رسول کی امانت اور اس کے بندوں کی گستاخی اور ان کی تحقیر کر کے اِنِّیْ اَنتِکُمْ یہ صیغہ اسم فاعل ہے یا صیغہ مضارع ہر دونوں احتمال صحیح ہیں۔

بسلطان مبین یہ بھی کی تعلیل ہے یعنی میں تمہارے پاس ایسی واضح اور روشن دلیل لایا ہوں کہ جس میں انکار کی گنجائش نہیں یعنی معجزات یعنی میں اپنے صدق مدعا کے لئے روشن دلیل لایا ہوں۔

نکتہ : فعل ادا کر کے ساتھ امین اور سلطان کے ساتھ مبین لانے میں کلام کو بلیغ ظاہر کرنا ہے۔

دانی عزت برہی و دیگر بے شک میں نے پناہ مانگی اور تو کل کیا اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار پر "ان تو جوں" اس سے کہ تم مجھے سنگسار کرو وہی مجھے تمہارے شر سے بچانے والا ہے "الوجیم" یعنی سنگسار کرنا کسی کو (رجام بالکسر) پتھر سے مارنا یا یہ کہ مجھے مار دیا گا لی دو مثلاً کہو کہ وہ جادوگر ہے وغیرہ وغیرہ۔
یا یہ کہ تم مجھے قتل کرو۔

فائدہ : یہ اس لئے فرمایا کہ جب پیغام سنایا کہ اِن لَا تَعْلُوا عَلٰی اِلٰہِ تو فرعونوں نے آپ کو قتل کی دھمکی دی

تفسیر صوفیانہ "ماویلات نجیہ میں ہے کہ میں نے پناہ مانگی ہے اپنے رب سے اپنے نفس کے شر سے اور تمہارے پروردگار سے تمہارے

نفس کے شر سے کہ مجھے کسی نکتہ میں مبتلا کر دو۔

تفسیر علانیہ وان لم تؤمنوا لی فاعترفوا بانکم کفاراً اولاً یعنی اگر تم مجھ پر ایمان نہ لاؤ تو مجھے علیحدہ کر دو۔

الایمان لام سے متعدی ہوتا یعنی ایمان و قبول ہوتا ہے اگر بار سے متعدی ہو تو یعنی اعتراف ہوتا ہے۔ مومن کو اسی لئے مومن کہا جاتا ہے کہ وہ مومن بہ کو تکذیب و مخالفت کی ضمانت دیتا ہے۔

فائدہ : ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لام یعنی اجل (سبب) ہے یعنی اس لئے کہ میں تمہارے لئے حجت لایا ہوں۔ اب معنی یہ ہوا کہ اگر تم عقل کے پیش میرے ساتھ مقابلہ کر۔ میری تصدیق نہ کرو تو مجھ سے دور رہو اس سے نہ میرا نقصان ہے نہ نفع اور نہ ہی مجھے تم کوئی شرمینچا سکتے ہو نہ ہاتھ سے نہ زبان سے تمہارے داعی کو اس سے کوئی جزا و سزا نہ ہوگی۔ اسی تقریر پر اعتراض یعنی ترک ہوگا یعنی صرف ایدان کی علیحدگی مراد نہیں بلکہ مذہبی تعلقات مراویں۔

(قاعدۃ) متاخرین معتزلہ میں سے قاضی عبد الجبار نے کہا کہ قرآن میں جہاں بھی لفظ اعتزال واقع ہوا ہے وہاں باطل سے علیحدگی مراد ہے اس معنی پر اعتزال مدحیہ کلمہ ہوگا۔

معتزلی کا رو : مذکورہ بالا قاعدہ آیت فان لم تؤمنوا لی فاعترفوا بانکم کفاراً اولاً سے ٹوٹ گیا۔ اس لئے کہ یہاں ایمان سے علیحدگی مراد ہے نہ کہ بطلان و کفر سے (فلہذا اعتزال کلیۃ مدح کے لئے نہ ہوا۔ رکذا فی بعض المکتب الکلامیہ)

حکایت : سیدنا جنید بغدادی رضی اللہ عنہ کا کسی مسئلہ میں آپ کے کسی شاگرد سے اختلاف ہوا تو اس نے آپ سے مناظرہ کی ٹھانی۔ آپ نے اسے وقت دیا جب وہ موقع پر پہنچا تو آپ نے اسے یہی آیت فان لم تؤمنوا لی فاعترفوا بانکم کفاراً اولاً اس سے ثابت ہوا کہ اعتزال کبھی حق سے اعراض کیلئے بھی آتا ہے۔

حکایت بشر حافی و امام احمد حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ حضرت امام حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ رات کے وقت حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ہاں روزانہ

تشریف لے جاتے اس لئے کہ آپ کو ان سے ارادت و عقیدت تھی۔ شاگردوں نے کہا کہ آپ امام وقت ہیں نقد و حدیث بلکہ جملہ علوم و رجہاد میں آپ کی مثال نہیں تو پھر آپ ایسے پریشان حال درویش جو ہر وقت پاؤں نیچے چلتا رہتا ہے (کے پیچھے دوڑتے رہتے ہیں یہ آپ کی شان کے خلاف ہے آپ نے فرمایا تم سچ کہتے ہو جو علوم تم نے گن سنائے ہیں واقعی میں ان سے بہتر جانتا ہوں لیکن وہ یاد خدا میں وقت بسر کرنے میں مجھ سے بہتر ہیں۔

سبق انسان پر لازم ہے کہ وہ باطل سے دور رہے اور حق کا دامن مضبوط تھامے۔

مشکومین اولیاء کی تردید بہت بد بخت منکرین اولیاء اللہ کی صحبت سے نہ صرف دور رہتے ہیں بلکہ ہر وقت ان کے گلہ شکوہ اور ان کی نیبت میں لگے رہتے ہیں ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی دشمنی خرید رہے ہیں حالانکہ انہیں اولیاء کرام کی صحبت اور ان کی مجلس سے فوائد حاصل کرنا لازم تھا۔

سبق اہل حق پر لازم ہے کہ وہ اہل شر اور ظالموں اور جابروں سرکشوں سے پناہ مانگیں اور اہل انکار اور گردن کشوں سے دور رہیں جیسے انبیاء علیہم السلام نے ان سے پناہ مانگی اور دور رہے۔

اے خدا کترین گدلے تو ام
چشم بر خوان بکریائے تو ام

۲ از بد و منکراں آمانم وہ
ہر چہ آانم بہت آانم وہ

۳ چونکہ تو گفتی فاستغنی باللہ

تو بردم ز شر دیو پناہ

۴ بالخصوص از بلانے دیو سفید

کہ نباشد از گریز مفید

ترجمہ ۱ اے اللہ ہم تیرے کترین بندے ہیں تیری بکریائی کے فضل و کرم سے پر امید ہیں

۲ برائیوں سے بچے امان دے جو کچھ میں ہوں وہ مجھے دے۔

۳ جب کہ تو نے خود زنا یا کہ اللہ سے پناہ مانگو تیری مدد سے دیو کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔

۴ بالخصوص دیو سفید کی بلا سے کہ اس سے بھاگنا بھی فائدہ نہیں دیتا۔

ان ہولاء بے شک یہ قبلی "قوم مجرموں" مجرم لوگ ہیں کفر اور خواہشات نفسانیہ پر اصرار کرنے

ملے ہیں اور تو انہیں خوب جانتا ہے لہذا انہیں وہی سزا دے جس کے وہ مستحق ہیں۔ فاسد بعبادی فادہ ماطفہ

ہے۔ اس کے بعد قول محذوف ہے تاکہ انشاء کا خبر پر عطف لازم نہ آئے۔ "الاسراء" رات کو جانا کہا جاتا ہے

اسر بلیلا یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ رات کو جائے "ایسے ہی مراوی واسری۔

سوال ۱ جب اسراء رات کو جانے کو کہا جاتا ہے پھر لیلا لانے کی کیا ضرورت ہے۔

جواب ۱ تاکید کے لئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرما کر انہیں فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو مہر سے رات کے اس وقت لے جائیے جب دشمن غفلت کے نشہ میں ہو۔

میرے بندوں کو رات کے وقت لے جا۔

آنکم متبعون بہ امر باسیر کی علت ہے یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو تہا سے چلے جانے کا علم ہوگا تو وہ تہا سے پیچھے آئیں گے تاکہ تہا سے قتل کر دیں جب تم دریا کے کنارے پہنچو تو تم دریا میں عصا ڈال دینا اس سے تہا سے دیرا راستہ دے گا وہاں سے بنی اسرائیل کو دریا کے پار لے جانا۔ والکل البھس اور دریلے فلزم کو چھوڑ دینا یہاں دریا لے فلزم مراد ہے یہی ظاہر اور شہوت ہے یا دریلے نیل مراد ہے۔ ”رھوا“ حال ہے دریا کو اس سے اس لے موسوم کیا گیا کہ اس وقت اس کا یہی حال تھا۔ ”رھوا“ بمعنی فرجہ واسع (بڑا سوراخ) مصدر بمعنی فاعل یا لفظ ذا محذوف ہے یعنی دریا کو اس کی اسی حالت میں چھوڑ دینا کہ اس کے راستے کھلے ہوں اور اس سے نہ ڈرنا کہ فرعون اور قوم تہا سے پہنچ جانے کی یا یہ معنی ہے کہ دریا کو اس کی

ہیئت ساکنہ میں چھوڑ کر چلے جانا اسے دوبارہ عصا نہ مارنا تاکہ وہ راستے بند نہ کرے بلکہ اسے کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ کرنا تاکہ قبلی اس میں داخل ہوں جب وہ اس میں داخل ہوں گے تو ان پر پانی چڑھائی کر دے گا۔ یعنی دریا کے راستے کھلے چھوڑ کر چلے جاؤ تاکہ فرعون اور اس کی قوم کو دریا کے راستے کھلے مل جائیں اب رھوا کا معنی ساکن مضطرب ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کے لئے پانی ایک بہت بڑے چٹان کی طرح ٹھہر گیا تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریا کو عبور فرمایا مانتھم جند مغروقون ”بے شک فرعون اور اس کا لشکر دنیا میں غرق ہوگا۔ یہ ترک البحر کے امر کی علت ہے جتنا وہ لشکر جو جنگ کے لئے ہر وقت تیار ہوا اعتراض بھی غرق کرنا۔ المغرق پانی میں ڈوبنا اور اس کی گہرائی میں چلا جانا۔

فائدہ : فقیر و صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ چونکہ فرعون پانی پر نازاں تھا اور کہتا تھا کہ میرے باغات میں اور میرے محلات کے نیچے نہریں چلتی ہیں اللہ تعالیٰ نے اسی قسم کے عذاب میں مبتلا فرمایا جس پر وہ ناز کرتا تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو دریا کے سفر کا حکم فرمایا ورنہ جنگلات کی طرف حکم فرماتا اور وہ دشمن کو جنگلات میں تباہ و برباد کر سکتا ہے جیسے قبیلوں سے پہلے کے کفار کو دریا کے علاوہ دوسری طرح عذاب میں تباہ و برباد کر دیا تھا۔

تفسیر علامہ : کم تو کوار مصر میں انہوں نے تہا سے لئے بہت کچھ چھوڑا ”کم محلاً منصوب ترکوا“ کا مفعول ہے ”من جنات“ من بیانہ ہے کیونکہ باغات میں ایہام ہے یعنی ایسے باغات چھوڑے جو کثیر الاشجار تھے۔ جو اشد سے اسواں تک پہلے ہوئے تھے اور ان دونوں مقامات کے درمیان بیس دنوں سے بھی زائد کا فاصلہ تھا اور آیت میں اختصاص ہے اب معنی یہ ہوگا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اسی طرح کیا جیسے انہیں حکم تھا کہ دریا کو اسی حالت پہ چھوڑ دیا جس میں فرعون اور اس کا لشکر داخل ہوا تو غرق ہو گئے اور بہت بڑے باغات بنی اسرائیل کے لئے چھوڑ کر رہے ”وعلیون“ بہت سے پہلے والے پانی کے چشمے غالباً اس سے وہ نہریں مراد ہیں جو نیل سے نکل کر باغات و محلات میں پہنچتی تھیں۔ ورنہ اس وقت مصر میں نہ کنوئیں تھیں اور نہ چشمے۔ جیسا کہ بعض لوگوں نے مصر کی مذمت میں کہا کہ وہاں

رطوبت والے اور بدبودار یا کے درمیان واقع ہے جس سے بخارات روئہ اٹھتے ہیں تو اس سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور فزائیں خراب ہوتی ہیں اور ایسے پہاڑ کے درمیان واقع ہے جو بیکار اور خشک اور سخت ہے کہ اس کی خشکی کی سختی کی وجہ سے وہاں انگریز وغیرہ پیدا نہیں ہو سکتی اور نہ ہی وہاں پانی کے چشمے جاری ہو سکتے ہیں وذر مدوح ذرغ کی جمع ہے وہ جو نیچے سے کھیتی پیدا ہو اسے مصر کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

حل لغات ذرغ اللہ الحارث سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کھیتی اگلے اور اسے لشو و نما چنے اور کشف الاسرار میں ہے کہ یہاں قوت اور طعام کی مختلف قسمیں مراد ہیں یعنی وہ کھاتے پیتے اور خوشحال لوگ تھے اہل عرب کے حال کے برعکس یعنی عرب ہمیشہ دکھ اور بھوک اور قحط کا شکار رہتے بخلاف اہل مصر کے کہ

وہ ہمیشہ سکھ اور خوشحالی میں زندگی بسر کرتے ہیں ”و مقام کیم“ اور مزین عفتیں اور بہترین کوٹھیاں و نعمت اور نعمتیں اور رونقیں اور بہترین معاش یعنی نعمتوں کے ہر قسم کے اسباب وغیرہ۔

عل لغات یہ اس عاوردہ سے ہے کہا جاتا ہے کہ ذی نعمۃ لا نعمۃ بہت سے مالدار ہیں جنہیں تنعم نصیب نہیں نعمۃ بالکسر یعنی وہ شے جو تم کو انعام کے طور نصیب ہو اور نعمۃ بالفتح یعنی تنعم یعنی وہ شے جو بطور زری و نعمتہ کے طور استعمال کی جائے وہ کھانے کی چیزیں ہوں یا پہنے کی یعنی ناز و نعمتوں سے زندگی گزارنا کا نوافیہا ناکہین“ وہ تھے اس دنیا میں آسودہ حال یعنی نعمتوں سے بھرپور اور ان سے لذت حاصل کرنے والے اسی سے الفاکرہ ہے وہ شے کہ جس کے کھانے سے لذت حاصل ہو (کذا لک) کاف محلاً مضروب ہے اور ذلک کا اشارہ اس فعل کی طرف ہے جس پر ترکوا دلالت کرتا ہے ”یعنی ہم نے یہ نعمتیں ان سے لیے ہی چھین لیں اور ٹناھا قوماً آخوین“ اور وہ نعمتیں ہم نے دوسروں کو عطا فرمادیں اس کا فعل مقدمہ پر عطف ہے ”الایواٹ“ یعنی کسی کو دوسرے کے مال کا مالک بنا دینا یا یہ کہ ہم نے انہیں مال کے تصرف کی اسی طرح قدرت دیدی جیسے وارث کو تصرف کی قدرت دی جاتی ہے یعنی ہم نے قبیلوں کا مال ایسے لوگوں کو دیا جو نہ ان کے رشتہ دار تھے نہ ان کے دینی بھائی اور نہ دلا کا تعلق تھا یعنی وہ بنو اسرائیل جو اس سے قبل ان کے تابع تھے بلکہ ان کے بے واد غلام تھے اب اللہ تعالیٰ نے قبیلوں کو تباہ کر کے ان کے مال کا مالک بنی اسرائیل کو بنادیا اور ان کے گھر اور مکانات ان کے قبضہ میں دیدیے بعض نے کہا اس سے بنی اسرائیل کے غیر لوگ مراد ہیں کیوں کہ فرعون اور اس کی قوم کے عرق ہونے کے بعد بنی اسرائیل مصر کو واپس لوٹ کر نہیں آئے تھے۔ اس لئے کہ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ تواریخ کی مشہور کتابوں میں کہیں نہیں کہ بنی اسرائیل مصر کو واپس آئے یا قبیلوں کے اموال کے مالک ہوئے لیکن یہ قول مردود ہے کیونکہ تواریخ کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ اس میں بہت جھوٹ موٹ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے اور کون زیادہ سچا ہو سکتا ہے اور سورۃ شعراء میں ہے کہ قبیلوں کے وارث بنی اسرائیل وارث ہوئے اور قرآنی نص کے بالمقابل تواریخ کا

کوئی واقعہ قابل اعتبار نہ ہوگا۔

مختلف آیات کی تطبیق

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "عسیٰ دیکم ان یرہلک عدوکم ولیستخلفکم فی الارض" یعنی عنقریب تمہارا رب تمہارے دشمنوں کو ہلاک

کرے تب میں ان کا جانشین بنائے گا۔ ان کی زمین مصر کا یا ارض مقدسہ کا اور فرمایا: "واذنا العوم للذین کا فورا لیستخفون مشاقد الارض و معاد بہا" اور ہم نے اس قوم کو جو کمزور تھی مشاقد و مغارب کا وارث بنایا اس سے ارض شام مراد ہے اور مشاقد و مغارب سے اس کی شرقی و غربی جوارب مراد ہیں ان دونوں آیتوں کی کسی وقت مصر مراد لیتے ہیں اور کسی وقت شام۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے شام مراد ہے اس لئے کہ وہ خود ملک مصر میں واپس نہیں لوٹے تھے اس میں ان کی اولاد مراد نہ ہو سکے گی اور اگر

مصر مراد ہو تو مستضعفین سے ان کی اولاد مراد ہوگی کیوں کہ مہر کو حضرت داؤد علیہ السلام نے فتح کیا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شام و مصر ہر دونوں مراد ہوں پھر مستضعفین سے وہ اور ان کی اولاد ہر دونوں مراد ہوں گے اس قاعدہ پر کہ جس نسل کی نسبت اولاد کی طرف ہو اس سے آباد بھی شامل ہوتے ہیں (ایسے ہی برعکس)

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کھلا چھوڑ دو ذکر کے عصا سے بچہ فضل کو اس لئے کہ نفس فرعون اور اس کی صفات و ریلے وحدت میں غرق ہوں گے اور وہ شہوات کے باغات اور

مستلزمات حیوانیہ کے چشمے اور آمال فاسدہ کی کھیتیاں اور مقامات روحانیہ کو چھوڑنے والے ہیں اور ایسے ہی دنیا کی جبلتوں سے اعراض کریں گے اور آخرت کی نعمتیں بھی "و کذلک اور تمناھا الخ میں اشارہ ہے کہ اگرچہ صفات نفسانیہ تجلی صفات ربانیہ سے فنا ہو جاتی ہیں لیکن دائمی زندگی پاکر وہ زندہ رہ جاتی ہیں اس لئے کہ تجلی صفات ربانیہ سے یہ صفات نفسانیہ فنا پاکر صفات حیدہ پیدا ہو جاتی ہیں اگر ان صفات نفسانیہ سے ایسی صفات پیدا نہ ہوتیں تو سالک کو ترقی کب نصیب ہوتی (اسے اچھی طرح سمجھ لے)

یاور ہے کہ سالک انہی صفات سے ملا نہ کہ کی صفات سے آگے بڑھ جاتا ہے کیونکہ ملائکہ کو کوئی ترقی نہیں ہوتی جیسا کہ اللہ نے فرمایا۔

وما من الا للہ مقام معلوم اور نہیں ہے ہماری طرف فرشتے کو مگر ایک مقام معلوم اس معنی

پر ملک کی ترقی و فلاح ہوتی ہے جب کوئی مقام مل گیا اس کے بعد اسے کوئی ترقی نصیب نہیں بخلاف کمال بشری کے کہ اسے تدبیر بھی ترقی نصیب ہوتی ہے اور یہ ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ آخرت میں بھی اس کی ترقی ہوتی رہے گی (اللہ تعالیٰ ہی جود و عطا فرماتا ہے)

تفسیر عالمانہ فَمَا يَكُنْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ مجازاً مرسل ہے ان کے ہلاک ہونے پر بلا پرواہی سے کہ ان کا وجود گویا کسی شمار میں نہ تھا کیوں کہ کسی پر ردنا اس وقت ہوتا ہے جب

وہ شے معتبر ہو یعنی یہ استعارہ تمثیلیہ ہے جس میں گریہ آسمان وزمین کو علی سبیل الکنایہ ان اشارتے تشبیہ کی گئی ہے جنہیں معتبر سمجھا جاسکے کہ یہ گویا انکی طرف اسناد علی سبیل التخیل ہے اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی ذی قدر و منزلت انسان مرجاتا تو کہتے کہ اس پر زمین و آسمان رو رہے ہیں یعنی اس کی موت ایک ایسی مصیبت ہے جس سے تمام مخلوق کو تکلیف پہنچی ہوتی ہے اور اس پر تمام مخلوق رو رہی ہے یہاں تک کہ آسمان وزمین بھی جب کہیں کہ اس پر زمین و آسمان نہیں روئے تو اس میں بتانا چاہتے کہ اس کی موت میں وہ بات نہیں جو ذی قدر و منزلت لوگوں کی موت سے ظاہر ہوگا۔

ف اس میں کفار کے ساتھ حکم و استہزاء ہے اور بتانا ہے کہ تمہارا حال ایسا ذلیل و خوار ہے کہ تمہاری قدر و منزلت پر زمین و آسمان نہیں روئے۔

فائدہ ۱ بعض نے کہا کہ یہ زمین و آسمان کا ردنا مبنی بر حقیقت ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔
حدیث شریف ہر مومن کے لئے آسمان پر دو دروازے ہیں ایک سے اس کا رزق اترتا ہے دوسرے سے اس کا عمل اُغل ہوتا ہے جب وہ مرتا ہے اور دو دروازے اپنا معمول نہیں پاتے تو مومن کی موت پر روتے ہیں اس کی دلیل میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی آیت ”فَمَا يَكُنْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ“ الخ تلاوت فرمائی۔

حدیث شریف میں ہے نیک بندے کی وفات پر اس کی عبادت گاہ اور (مصطفیٰ) روتا ہے اور آسمان میں وہ مقام روتا ہے جہاں سے اس کا عمل اوپر کو چڑھتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب کافر مرتا ہے تو اس سے آسمان وزمین اور بلاد و عباد خوشیاں مناتے ہیں اور نہ اس پر زمین روتی ہے نہ آسمان۔

حدیث شریف زاریاں کرو اور گریہ کرو اس لئے کہ آسمان وزمین ، سورج ، چاند ، ستارے اللہ تعالیٰ کے خوف سے روتے ہیں۔

حدیث شریف معالم (التنزیل) میں ہے کہ جب مومن مرتا ہے تو اس پر زمین و آسمان انسانوں کی طرح روتے ہیں یعنی ان کا ردنا انسان و حیوان کے گریہ کی طرح ہوتا ہے اور یہ قدرت

ایزدی کے لئے ممکن ہے (استدلال) آیت قرآنی میں ہے کہ ہر شے کی حقیقت اللہ کی تسبیح پڑھتی ہے محققین صوفیہ کا یہی مذہب ہے اسی لئے ان کا ردنا اور ہنسا جو اس کے مناسب ہے ، جائز ہے۔

وحی الی اللہ حضرت وہب بن منہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو وحی بھیجی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تیرے سے اپنا خلیفہ بناتا ہوں، اس میں بعض نیک ہوں گے جو میری طاعت کریں گے اور میں انہیں بہشت میں داخل کروں گا اور بعض وہ ہوں گے جو میری نافرمانی کریں گے۔ انہیں جہنم میں داخل کروں گا۔ زمین نے کہا مجھ سے پیدا ہو کر تیری نافرمانی کر کے جہنم میں بھی جائیں گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں اس پر زمین رو پڑی اس سے قیامت تک چشمے جاری ہو گئے۔

حدیث شریف حضور پرہیزگار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھے آسمان پر معراج کرانی لگی تو میری جدائی سے زمین رو پڑی تو اس کی آؤمی آنگوری پیدا ہوئی جب میں واپس لوٹا تو میرے پسینے کا ایک قطرہ زمین پر پڑا اس سے سرخ گلاب پیدا ہوا جسے میری خوشبو سونگھنی ہو اسے گلاب کا پھول دیکھنا

فائدہ : بعض حضرات نے فرمایا کہ آسمان کے وزن و غم کی ایک علامت ہے وہ یہی ہے کہ شام کے وقت مشرق و مغرب کی جانب سے سرخ ہو جاتی ہے حضرت سدی و طحاوی رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی یہی فرمایا

شہادت حسین رضی اللہ عنہ سے (آسمان کا رونا) حضرت زید بن ابی زید نے فرمایا کہ جب حسین بن علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو آسمان کے کنارے ایک ماہ تک سرخ رہے یہ اس کے رونے کی نشانی ہے۔

فائدہ : حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں بزرگوں نے فرمایا ہے کہ مغربی جانب کی سرخی پہلے نہتی لیکن جب امام حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو اس وقت سے سرخی اٹھی اور بڑھتی رہی جو آج تک موجود ہے۔

۱۔ این سرخی شفق کہ برین چرخ یونہی است
ہر شام عس خون شہیداں کہ بلاست
۲۔ مگر چرخ خون بسیار دازد و رخورست
در خاک خون بگریذ ازین ماجرا دست

ترجمہ ۱۔ یہ سرخ شفق چرخ بے وفا کی ہے کہ ہر شام کو شہیداں کے ہلاکے خون کا عکس ہے۔
۲۔ اگر آسمان خون برسائے تو لاتی ہے مگر زمین اس ماجرا سے خون برسائے تو جائز ہے۔

فائدہ : شفق سے وہی سرخی مراد ہے جو مغربی جانب کی مغرب کے وقت نظر آتی ہے

شفق کی قسمیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ شفق دو قسم ہے۔
۱۔ الحمرة (سرخ) ۲۔ البیاض (سفیدی)

مسئلہ : جب تک سرخ غائب نہ ہو نماز (مغرب) جائز ہے اور نماز عشاء کا وقت شروع

ہو جاتا ہے جب سرخ شفق ختم ہو جائے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ سفیدی کے اختتام کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے جب چاند سرخ شفق کے ساتھ ختم ہو تو پہلی رات کا ہے جب قاعدہ ہلال سفیدی میں ختم ہو تو دوسری کا ہے لیکن شرعی رویت ہلال میں اس قاعدہ کو استعمال نہیں کیا جاسکتا۔

(دستور عرب) عرب کا دستور ہے کہ صوف (چاند گرہن) اور وہ سرفی، جو آسمان پر پھیل جاتی ہے اسے وہ کسی میت پر رونے کی نشانی سمجھتے ہیں

روفات بنی زائدہ ابراہیم علی نبینا علیہ السلام

جب حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام کے وصال کے وقت سورج گرہن ہوئی تو لوگوں نے کہا حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام کی موت کی وجہ سے ہوئی تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ کی مجلس قائم فرمایا کہ سورج و چاند اللہ تعالیٰ کی دو آیات ہیں ان کی نہ کسی موت سے گرہن ہوتی ہے نہ کسی کی پیدائش سے جب تم سورج چاند گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگو اور نماز رنواقل، پڑھو یہاں تک سورج چاند روشن ہو جائیں سوال : یہ سابق تقریر کے منافی ہے پہلے فرمایا کہ مومن کی موت پر آسمان اور زمین رستے ہیں جواب : پہلے مضمون میں اصل حقیقت بیان فرمائی اب غلط اعتقاد کا رد فرمایا کیونکہ قاعدہ ہنے کے ہر حادثہ کسی نہ کسی خاص امر پر دلالت کرتا ہے اسی لئے ایسے حوادث کے وقت دعا اور نماز پڑھنے کا حکم ہے۔

نکتہ : ایسے مواقع پر دعا مانگنے کا راز یہ ہے کہ جب لوگ ایسے خوارق عادت دیکھتے ہیں تو فطرتاً ذیل سے روگدانی اور حضور الی الحق یعنی توجہ الی اللہ ہو جاتی ہے ایسے اوقات میں دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔

رد و بلا بیہ و دیو بند یہ صاحب راجح البیان قدس سرہ مذکورہ بالا تقریر پر لکھ کر فرماتے ہیں کہ۔

هذا هو السر في استجابة الدعوات
في الاماكن الشريفة والزماعات
قبولیت کا یہی راز ہے۔

اس عبارت پڑھنے کے بعد فیصلہ فرمائیے کہ اسات مالمین تو مزارات مقدسہ اور مکانات شریفہ کی حاضری پر دعاؤں کی قبولیت کو تریاق قرار دے اور

تبصر اویسی غفرلہ

صرف صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ بلکہ ائمہ اربعہ بالخصوص امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

تبر موسى الكاظم تریاق لا استجابة
الدعوة رماشہ مشکوۃ ولغات واشقة المکادیر
حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی مزار شریف دعا کی قبولیت کی تریاق ہے۔

لیکن نجدی دہائی دیوبندی شرک کے فتوے کے بغیر نہیں رہ سکتے۔ (معاذ اللہ)

درس عبرت آسمان وزمین گنہگاروں اور ولایت کے غلط مدعیوں اور انانیت سے بھرے لوگوں

کی موت پر نہیں روئے۔ ببب ایسے لوگوں پر ان کا ردنا نہیں تو جن کی نیکی و طاعت کہیں زمین سے آسمان پر نہ جائے تو پھر یہ اس کے لئے کیسے روئیں گے اور اس شخص کی موت پر زمین کب روئے گی جو اسے گنہگاروں سے سیاہ کرتا ہے بلکہ زمین و آسمان تو اس بندہ خدا کے لئے رستے ہیں جو اطاعت گزار ہیں بالخصوص عارفین اولیاء اللہ کے وصال پر۔ جب ان کی موت سے ان کے نفوس کے انوار آسمان سے نہیں اترتے اور ان کی برکات سے زمین معمور نہیں سوتی۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا زمین و آسمان ملا باعلیٰ کی موت سے روتے ہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مومن سفر میں مرتا ہے اور اس پر رونے والی کوئی نہیں ہوتی تو اس کی موت پر زمین و آسمان روتے ہیں پھر اپنے

ہمی آیت پڑھی اور فرمایا کافر پر زمین آسمان نہیں روتے۔

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا یہاں پر آسمان وزمین کے اہل مراد ہیں یعنی یہاں مضاف محذوف ہے جیسے واسئل القویہ الخ کہ دراصل اہل القرۃ تھا۔ ذیل کی حدیث

حدیث شریف اس کی تائید کرتی ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب میری امت میں کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو فرشتے خوشیاں مناتے ہیں۔ گویا ایک سرے

کو مبارکباد دیتے ہیں اور جب میرا کوئی اسی چھوٹا یا بڑا مرتا ہے تو اس پر فرشتے روتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ماہ رمضان الوداع کرتا ہے تو ملائکہ روتے ہیں ایسے ہی جب ہم سراختم ہوتی ہے تو میکینوں پر شفقت کی وجہ سے سردی کے اختتام پر خوش ہوتے ہیں

تفسیر عالم دعا کا نوا اور جب ان کی تباہی کا وقت آن پہنچا تو نہ تھے مظلومین ہمت دیئے جوؤں سے جو انہیں کوئی دوسرا وقت مل سکتا یا انہیں آخرت تک ہمت دی جاتی بلکہ عذاب نے انہیں دنیا میں گھیر لیا۔

(۱) وہ اس لئے کہ عمر انسانی چند الفاس پر مشتمل ہے پس جب ختم ہو جلتے ہیں تو تاخیر کی کوئی وجہ نہیں

رہتی۔

(۲) چونکہ دنیا و آخرت میں عذاب کے مستحق تھے دنیا میں تو اس لئے کہ وہ دنیا کے ظاہری نقش

ونگار میں مشغول رہ کر داعی حق کو اذیت اور تکلیف پہنچانے کے درپے رہے اور خود کہتے تھے کہ اگر ہم

عذاب کے مستحق ہیں تو ہمیں عذاب پہنچ جانا چاہیے چنانچہ ان کی اپنی استدعا پر عذاب پہنچا۔
 (۲) آخرت میں عذاب کے مستحق بائیس تھے کہ وہ باطن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے دین کا انکار
 و تکذیب کر کے جنگ کرنے اور دنیا ظاہر کا نام ہے اور آخرت باطن کا اسی لئے جس طرح ظاہری دنیا میں
 ظاہری عذاب میں مبتلا ہوئے ایسے ہی آخرت میں باطنی عذاب میں مبتلا ہوں گے اور یہ بخلاف گنہگار اہل ایمان کے
 کہ اس کے گناہ کے ارتکاب کے بعد اس کے لئے سات گھڑیاں انتظار کیا جاتا ہے اور اگر وہ توبہ کرے تو
 اس کا گناہ نہیں سمجھا جاتا اور نہ ہی اس کا یہ مجلت دنیا میں مواخذہ ہوتا ہے بلکہ اللہ بہت سے گناہوں کو
 اپنے فضل و کرم سے معاف بھی فرمادیتا ہے اور بہت گناہوں کے کفارہ کے لئے معصائب و تکالیف میں مبتلا
 فرمادیتا ہے اسی لئے (امید ہے) آخرت میں کوئی مواخذہ نہ ہوگا۔ اہل ایمان کے لئے تو رحمت ہی رحمت
 ہے اور وسیعہ کہ جس کا کوئی کفارہ نہیں ر والحمد للہ علی ذلک

سبق اہل ایمان پر واجب ہے کہ وہ اہم سابقہ کے حالات سے عبرت حاصل کریں ہر حال میں اس کی امت
 میں زندگی بسر کرنے کی اور اچیلے دین میں سر توڑ کوشش کریں نہ کہ جسم بیلانے اور اسے موٹا کرنے
 کے واسطے رہیں کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

فاک در دستش بود در جنگام ریل ہ ہر کہ اوقات گرامی ضرب آب گل کند
 ترجمہ: بوقت روانگی اس کے ہاتھ میں مٹی ہوتی ہے جو اپنی زندگی کے قیمتی لمحات آب گل میں غلغلہ کرتا ہے

وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَآءَ يَلْ مِنَ الْعَذَابِ الْمِمِينَ
 مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ○ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ
 عَلَىٰ عِلْمِهِ عَلَى الْعَالَمِينَ ○ وَآتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ
 مُّبِينٌ ○ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ○ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى
 وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ○ فَأَنذَرْنَا يُسَابِقًا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○
 أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ
 كَانُوا مُجْرِمِينَ ○ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 لِعِبَادِنَ ○ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○

إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ
مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ۖ
إِنََّّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ :- اور بیشک ہم نے بنی اسرائیل کو فطرت کے عذاب سے نجات بخشی فرعون سے بیشک وہ متکبر حد سے بڑھنے والوں میں سے تھا اور بیشک ہم نے انہیں دانستہ چن لیا زمانہ دالوں سے اور ہم نے انہیں وہ نشانیاں عطا فرمائیں جن میں مروج انعام تھا۔ بے شک یہ کہتے ہیں وہ تو نہیں مگر ہمارا ایک دفعہ کامرنا اور ہم اٹھائے نہ جانیں گے تو ہمارے باپ دادا کو لے آؤ اگر تم سچے بنو۔ کیا وہ بہتر ہیں یا تبع کی قوم اور جو ان سے پہلے تھے ہم نے انہیں ہلاک کر دیا بے شک وہ مجرم لوگ تھے اور ہم نے نہ بنائے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے کھیل کے طور پر ہم نے انہیں نہ بنایا مگر حق کے ساتھ لیکن اکثر ان میں جانتے نہیں بیشک فیصلہ کلان۔ ان سب کی میعاد ہے جس دن کوئی دوست کسی دوست کے کچھ کام نہ آئے گا اور نہ ان کی مدد ہوگی مگر جس پر اللہ رحم کرے۔ بیشک وہی عزت والا مہربان ہے۔

تفسیر عالمانہ (ولقد نجینا بنی اسرائیل)، التَّجْنِیۃ یعنی نجات دینا اور چھڑانا اور ہم نے بنی اسرائیل یعنی یعقوب کی اولاد کو چھٹکارا دیا۔ قبیلوں کو دریا میں خرق کرنے پر۔

اد من العذاب الہین“ اس عذاب سے جو بخار و ذلیل کرنے والا تھا یعنی انہیں فرعون کا بعد بنانا اور ان کے بیٹوں کو قتل کرنا اور ان کی عورتوں اور لڑکیوں کو خدمت کے لئے رکھنا اور انہیں بڑے مشقت بھرے کاموں میں لگانے لکھنا اور وہ دولت جو تسلط والے اور دوسرے کو خفیف سمجھنے والے سے بہت مذموم ہوتی ہے (من فرعون) فرعون سے العذاب سے بدل ہے یا تو اسے نفس عذاب قرار دے کر کیوں کہ وہ ظالم حد سے بڑھ کر عذاب دیتا تھا یا یہاں مضاف محزون ہے یعنی من عذاب فرعون یا الہین سے حال ہے بمعنی واقعا من جہۃ الخ یعنی در آنحالیکہ وہ عذاب فرعون سے واقع اور اس کی جانب سے پہنچنے والا تھا ”انہ کان عالیاً من المسرفین بے شک تھا وہ متکبر اور حد سے تجاوز کرنے والوں میں سے تھا من المسرفین کان کی دوسری خبر ہے یعنی فرعون ان لوگوں سے تھا جو ظلم کے حد سے بڑھ جاتے ہیں بلکہ کفر کی حد سے متجاوز ہوا۔

فائدہ : کاشفی مرحوم نے لکھا کہ فرعون ان کافروں سے تھا جو حدودِ ایمان سے متجاوز ہوا۔

فائدہ : یہی اس کی اسراف کی بڑی دلیل ہے کہ باوجود حقیر و خیس ہونے کے لوہیت کا دعویٰ کر دیا اس

معنی ان پر کافروں میں بڑھ کر کافر اور سرکشوں میں سرکش ترین ہوا اگر صرف مسرف کہا جاتا تو اتنا مبالغہ نہ ہوتا جو ^{المرئین} ^{ہے} اس سے ہے تاکہ دلالت ہو کہ یہ بھی منجملہ ان میں مشہور ترین ہے۔ اس میں فرعون اور ان کافروں کی مذمت ہے جو اس جیسے اور جن کے سردوں میں علو و کبر کا شمار تھا جیسے نرود و غیرہ۔

اس میں اشارہ ہے کہ جو مومن کی اہانت کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ ذیل
بے ادب و گستاخ کی سزا دے دیا کرتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ ذیل و خوار کرے اسے کوئی عزت

نہیں دے سکتا۔

نادرہ : دشمنوں و ظالموں کے ہاتھ سے چھٹکارا بھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ہے جو اپنے محبوب بندوں پر انعام فرماتا ہے اور یہ بھی دنیا کے تکالیف اور مشقتوں میں سے ہے کہ نیک لوگوں کو دشمنوں سے مغلوب کرے اور دشمن
 اسے دکھ پہنچائے اور یہ اللہ تعالیٰ کی دوستی میں ضروری ہے جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ دین و دنیا کی ترقی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دنیا کی بلاؤں میں مبتلا کرے پھر نجات بخشتا ہے۔

تا مرا کبہ مقصود ببالین آمد

ساہا باستر خود خار مغیلان کر دم

ترجمہ : تاکہ میرا کبہ مقصود میرے سر پہ آئے کہ بہت سے سال اس سے قبل اس کیلئے میں نے کانٹے جھیلے ہیں۔
 ولقد اخترنا هم اور ہم نے بنی اسرائیل کو فضیلت بخشی علی علم اور علم کے علی علم محلہ منصوب
 علی الحال بمعنی عالین کے یعنی بے شک وہی اختیار کے حق دار تھے یعنی ہمارا انتخاب دانشمندی پر مبنی تھا اس میں غلطی
 کا امکان نہیں کیونکہ میں بہت قسم کے علم کا مالک ہوں فلہذا جب یہ انتخاب بھی میرا ہے تو ان کی یاقوت و اہمیت کو خود
 سمجھ لو کیوں کہ میرا اختیار علم دارادہ پر جس میں کوئی نہ کوئی خصوصی سبب اور میرا فضل ان کے شامل حال ہے یا یہ معنی
 ہے کہ ہمیں علم ہے کہ وہ کسی نہ کسی وقت ٹیڑھے ہوں گے اور ان سے زیادتیاں ہوں گی جیسا کہ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے انہیں منتخب کیا اور اس کا مجھے علم تھا کہ ان سے خطائیں سرزد ہوں گی
 اور طرح طرح کی مخالفت کا ارتکاب کریں گے جن کا ہمیں پہلے سے علم ہے تاکہ انہیں علم ہو کہ یہ ایسی بنیائیں ہیں
 کہ جنہیں رعایات بھی ہوسکیں گی اسی قبیل سے ہے یعقوب علیہ السلام کی اولاد کا حال جو کچھ انہوں نے یوسف علیہ السلام
 کے ساتھ کیا کہ انہیں زندہ کنوئیں میں ڈالا وغیرہ وغیرہ اس کے باوجود ہم نے انہیں نبوت عطا فرمائی جیسا کہ ایک
 قول یہ ہے کہ وہ انبیاء تھے (واللہ تعالیٰ اعلم)۔

گر د عصیان رحمت حق را نمی آرد بشور

مشرّب دریا نگر د تیرہ از سیلاب

ترجمہ ۱۔ مصیان کی گرد و رحبت حق کا کچھ نہیں بگاڑ سکتی۔ دریا کا گھاٹ سیلاب سے میلا کھیل نہیں ہوتا۔
 یا یہ معنی ہے کہ ان کو ہم نے چنا ان کے علم و فضل کی وجہ سے یہ اس وقت ہے جب لفظ علی تعلیلیہ ہو۔
 علی العالمین "ان کے ہم زمان لوگوں پر یا ہر زمانہ کے تمام لوگوں پر خواہ ان کے ہم زمان ہوں یا بعد کو آنے والے کیوں کہ ان
 میں انبیاء علیہم السلام بکثرت مبعوث ہوئے یہاں تک کہ ایک وقت ایک ہزار انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے تھے
 اور ان اہلہ میں بنی اسرائیل کے سوا اور کوئی نہ تھا۔

(سوال) اللہ تعالیٰ نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے لئے فرمایا ہے

کنتم خیر امة اخرجت للناس رتم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے بھیجے گئے ہو۔

اس آیت سے تو ثابت ہوتا ہے کہ ان کو اپنے سے بعد کو آنے والوں میں سے سب پر فضیلت حاصل نہ تھی۔
 (جواب) یہ فضیلت دوسرے طریقہ سے ہے ایک طریقہ کی فضیلت دوسرے طریقہ کی فضیلت میں تغایر
 نہیں ہوتا۔

صاحب البیان کی تحقیق
 نیکر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی امت جلد ائم سے علی الاطلاق افضل ہے اور یہی حق ہے
 ان کا وجہ یہ ہے کہ اگر ان کی فضیلت ہے تو کثرت معجزات کی وجہ سے کہ وہ انبیاء علیہم السلام بکثرت تھے اور
 آوازات سے مبرم طور معجزات کا اعتبار کیا جائے تو ان گنت معجزات ہوں گے تو پھر ہمارے نبی علیہ السلام کا مقابلہ میں ان
 کے معجزات بہت کم ہیں اگرچہ وہ کتنا ہی ان گنت ہوں اگر فضیلت کی علت کثرت انبیاء علیہم السلام ہے اگرچہ ایک
 وقت ہی لیکن ہمارے نبی پال صلی اللہ علیہ وسلم کے ملائکرام خدمات دینیہ میں بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی طرح ہیں
 بلکہ شمار کا اعتبار ہو تو غلطی امت حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کثرت کا حساب ہی کوئی نہیں کیوں کہ تا قیامت کوئی ایسا
 وقت نہیں جس میں ملائکرام کے کرام کی تعداد لاکھوں تک پہنچتی رہے گی اب خود سوچئے کہ بنی اسرائیل سے امت مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت کا معیار کتنا بلند ہے۔ (ہم سب کو اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب فرمائے۔)

(عل لغات) المفردات میں ہے کہ الاختیار سبھی بہتر فعل کی طلب کرنا اس کی مثال "ولقد اخترناکم (الایۃ)

فابڈہ : بحر العلوم میں ہے کہ اس سے اختیار خاص مراد ہے یعنی نبوت یا عام یا صرف وہی لوگ مراد ہیں جو موسیٰ علیہ السلام
 کے ساتھ تھے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے خصوصیت سے چنا جیسا کہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : اب معنی یہ ہوا کہ
 ہم نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی (اہل ایمان) کو چنا انہیں کتاب و نبوت اور ملک و سلطنت سے نوازا۔ وائینا ہم من
 الایات اور انہیں عطا فرمائیں قدرت کی نشانیوں میں سے جیسے دریا کا پھٹ جانا اور بادلوں کا سایہ کرنا اور سن و سہوی
 کا نازل کرنا اور دیگر وہ بڑی بڑی نشانیاں جو ان سے پہلے کسی کو نصیب نہیں ہوئیں حافیہ الا حنین وہ کہ جس

میں بہت بڑی اور روشن نعمتیں تھیں یا ان کو ظاہراً اور کھلم کھلا چننا تاکہ ظاہر ہو کہ وہ کیا مل کر رہے ہیں۔
فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے خوشحالی اور تکالیف سے آزمایا تاکہ خوشحالی کے وقت شکر کریں اور تکالیف و مصائب پر صبر کریں۔

قاعدۃ انسانی حالات انسان دنیا میں دو حال سے خالی نہیں رہتا کبھی اسے تیر بلا کا شکار بنایا جاتا ہے کبھی اسے لطفِ کرم سے نوازا جاتا ہے اللہ تعالیٰ خوشحالی عطا کرنے پر بندے سے شکر چاہتا ہے اور دکھ اور تکلیف دینے کے بعد بندے سے صبر دیکھنا چاہتا ہے

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انصاریوں کو دیکھ کر فرمایا تم مومن ہو عرض کی ہاں آپ نے فرمایا تمہارے ایمان کی کیا نشانی ہے عرض کی نعمت پر شکر کرتے ہیں دکھ تکلیف پر صبر کرتے ہیں اور قضا نے الہی پر خوش ہوتے ہیں آپ نے رب کعبہ کی قسم اٹھائی واقعی تم مومن ہو۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کو وہی بندہ پسندیدہ ہے جو دکھ تکلیف پر صبر کرتا ہے اور یہی اختیار کا حقیقی سبب ہے لیکن کبھی نعمت و محنت پر مجازاً اس کا اطلاق آتا ہے اس لئے کہ یہ دونوں اختیار کا سبب ہیں۔

سوال : جب مذکورہ نعمتیں فی نفسہ نعمتیں ہیں تو پھر اس کے بعد بلاؤں کا معنی نعمت کے ذکر کا کیا فائدہ۔
جواب : کلمہ فی تحریر یہ ہے کیوں کہ کبھی نعمت میں ایک اور نعمت ہوتی ہے اور کبھی نعمت سے نعمت دیگر والا قدر ہوتی ہے ایسے ہی دکھ پر اور زیادہ دکھ اور تکلیف ہوتی ہے۔

حکایت عجیب دو بھائی جڑواں بیک وقت پیدا ہوئے اور ان دونوں کی پشتیں ایک دوسرے سے ملی ہوئی تھیں جب دونوں بڑے ہوئے تو ان سے ہمیشہ شکر کے الفاظ سنے جاتے کسی نے ان سے پوچھا کہ اتنی بڑی مصیبت میں مبتلا ہونے کے باوجود شکر کیسا۔ کہا میں معلوم ہے کہ ہم بہت بڑی مصیبت میں مبتلا ہیں لیکن شکر اس لئے کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اس سے کسی اور بڑی مصیبت میں ہم مبتلا ہوں تو اسی لئے اسی مصیبت پر شکر کرتے ہیں اچانک ان میں سے ایک فوت ہوا تو دوسرے نے کہا یہی بڑی مصیبت ہے اگر مجھے اس مردے سے کاٹتے نہیں تو میں بھی مر جاؤں گا اگر نہیں کاٹتے تو مجھے مردہ پٹا رہے گا یہاں تک کہ اس کا دوسرا جسم گل سر جائے تو عظیم تر مصیبت ہے۔

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ خلاصہ درویشی یہ ہے کہ ہر ایک بوجھ خود کسی پر بوجھ نہ بنے نہ ظاہر میں نہ باطن میں بہر حال ہر بلا پر صبر اور ہر شدت پر حوصلہ ضروری ہے

اگر زکوٰۃ فروغِ غلطد آسیا سنگے

نہ عالمست از راہ سنگ بر خیزد

ترجمہ : اگر پہاڑ سے چل کر پتھر نیچے گرے وہ عارف نہیں جو اس کے راہ سے اٹھ جائے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے ان اعمال کی توفیق کا سوال کرتے ہیں جو اسے پسند ہوں اور جن سے وہ راضی ہو۔
ان ھولاء بے شک کفار قریش

(سوال) تم نے ھولاء سے قریش کفار کیوں مراد لی ہے

(جواب) ان کے متعلق گفتگو ہے اور فرعون اور اس کی قوم اس کی تمثیل اسی دلالت کے لئے ہے کہ وہ بھی ضلالت پر اصرار کرتے تھے اور یہ بھی اور جیسے ان پر حلول و نزول عذاب سے ڈرایا گیا ان سے بھی۔

لیقولون ان ھٰی الاموتتنا الاولیٰ البتہ کہتے ہیں نہیں یہ مگر موت اول۔ جب انہیں خبر دی گئی کہ ان کی زندگی کا انجام ہوگا یعنی موت اس کے بعد قیامت میں اٹھنا تو انہوں نے اسے کہا کہ نہایت امر کا حصر موت اول پر ہے یعنی وہ کہتے ہیں کہ یہ عاقبت اور نہایت امر مگر موت اول حیوۃ دنیویہ کو زائل کرنے والی ہے اس کے بعد اٹھنا نہیں اور یہ ضروری نہیں کہ اسے اولیٰ کی صفت سے یہ ثابت کیا جائے کہ مخالف کو کوئی دوسری موت بھی واقع ہوگی بلکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کا مقصد انکار ہی تھا کیوں کہ اول کا ثبات اسکو مستلزم نہیں کہ اس کا آخر بھی ہو جیسے کوئی کہتا ہے "اول عبد ملکہ" وہ پہلا عبد جس کا وہ پہلے مالک ہوگا وہ آزاد ہے وہ جس عبد کا مالک ہوگا وہ آزاد ہو جائے گا خواہ اس کے بعد کسی عبد کا مالک ہو یا نہ۔

فائدہ ۱ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں بحث ہے کیوں کہ اول آخر یا ثانی کا مستوجب ہے اس لئے آخر یا ثانی کا ہونا ضروری ہے کیوں کہ یہ ایک دوسرے کے متضایف ہے وجوہ بھی عدلاً بھی پھر فرمایا کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ آیت میں مجازاً اولیت سے اس جیسے اور کی عدم مسبقیت کی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ ۲ کشاف میں ہے کہ جب انہیں کہا گیا کہ تم مر جاؤ گے اس کے بعد اٹھو گے پھر اسی طرح زندہ رہو گے اس پر انہوں نے کہا کہ بس یہی ایک موت ہے جس کے بعد کوئی اٹھنا نہیں نہ کوئی اور زندگی ہے یہ حصر عرف اس معنی پر ہے کہ بس یہی زندگی ہے اس کے سوا کوئی اور کوئی زندگی نہیں جن لوگوں نے اس کا یہ معنی کیا ہے کہ اس موت سے وہ وقت مراد ہے جو حیوۃ دنیا سے پہلے انسان کو حاصل تھا یہ تکلف محض ہے اگرچہ حیات دنیا سے پہلے وقت کو موت سے تعبیر کرنا قرآن مجید میں واقع ہے فاحیاکم ثم میمکم ثم یحییکم تم مردے تھے پھر اس نے تمہیں زندہ کیا اس کے بعد تمہیں موت دے گا پھر زندہ فرمائے گا، لیکن الاموتۃ میں یہ وقت مراد نہیں۔

فائدہ ۳ بعض نے کہا کہ معنی یہ ہے کہ کوئی موت نہیں سوائے اسی موت کے جو اس دنیا کی زندگی میں آئے گی اور بس اس کے بعد موت نہیں کہ جس کے بعد قبر کی زندگی آئے گی جیسا کہ تم کہتے ہو کہ مرنے کے بعد پھر اٹھنا ہے۔

فائدہ ۴ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے کہ دراصل عبارت یوں تھی کہ "ان الحیوۃ الاولیٰ موتنا الاولیٰ" نہیں ہے حیوۃ مگر یہی حیاۃ اولیٰ جو موت سے پہلے ملی ہے اس معنی پر الاولیٰ بحفظ حیوۃ مضاف محذوف کی صفت ہے اس کا قرینہ آیت وما نحن بمنشرین" ہم قیامت میں نہیں اٹھائے جائیں گے، یہ آیت

دوسری آیت "انہی الاحیاء الدنیا" (نہیں ہے یہ مگر حیات دنیا) "وما نحن بسعوثون" (اور ہم نہیں اٹھانے جائیں گے) کا طے ہے۔ بلکہ دماحن مبشرین اور مرنے کے بعد قیامت میں ہم نہیں اٹھائے جائیں گے "انشر اللہ الموتی" اللہ نے مردوں کو قبروں سے اٹھایا۔ موت کے بعد اٹھانے کا تو یہی جملہ کہا جانے لگا۔ اس قول سے مرنے کے بعد قیامت سے اٹھیں گے انکار میں مبالغہ مراد ہے۔

فأولاً بابائنا رتو ہائے آباء و اجداد کو یہ خطاب کافروں کا ان لوگوں کو ہے جو مرنے سے بعد اٹھنے کا وعدہ وعید سناتے اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے ساتھی اہل ایمان صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع میں ایسی بیانی کا فرما نہیں کہتے کہ لاؤ ہائے آباء و اجداد کو قبور سے زندہ کر کے "ان کنتم صادقیین" اگر تم سچے ہو اس وعدہ میں جو تم کہا کرتے ہو کہ مرنے کے بعد قیامت میں اٹھو گے اگر مرنے کے بعد اٹھنا ممکن و معقول ہے تو ہائے آباء و اجداد کو قبور سے زندہ کر کے لاؤ تا کہ تمہارے وعدہ کی صداقت کا اظہار ہو۔

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ کافروں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ آپ حضرت قتی بن کلاب کو زندہ کر دیں تاکہ اس سے مشورہ کریں اور اس سے موت کے حالات کا سوال کریں وہ اس لئے کہ قتی بن کلاب ان کے سردار اور ان کے ہر مشکل کے ملجا و مدائی تھے۔

فائدہ ۴ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کافروں کا یہ مطالبہ مبنی بر جہالت تھا اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ جو امر جائز الوقوع ہو تو ضروری نہیں کہ جب وہ سوال کریں وہ اسی وقت ظاہر ہو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے وقت مقرر تک معین فرمایا ہے تو وہ اسی وقت ہی ظاہر ہو گا اور جو ان کا سوال تھا وہ مبنی بر آخرت تھا اور وہ اسے دنیا میں لانا چاہتے تھے وہ اگرچہ جائز الوقوع ہے لیکن چونکہ اس کا تعین آخرت کے لئے ہو چکا ہے اس لئے اسے دنیا میں مانگنا جہالت ہے۔ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ پر کسی کا زور چل سکتا ہے۔

فائدہ ۵ کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے مطالبہ کو اس لئے پورا نہ فرمایا کہ ان کے مطالبہ کا تعلق دار آخرت سے تھا اور وہ اسے دار دنیا میں لانا چاہتے تھے اور یہ عالم تکلیف ہے اور سوالیہ مطالبہ عالم تکلیف کا نہیں اگر اس کے سوال کے مطابق عمل ہوتا تو دار الجزاء کا دار العمل میں لانا پڑتا اور یہ مصلحت و تقاضائے حکمت کے خلاف تھا اور دونوں دعووں (دار دنیا و آخرت) کو آپس میں تغایر بھی ہے۔

سام بن نوح علیہ السلام زندہ ہو گئے۔ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام مردے زندہ کرتے تھے۔

بالمخصوص سام بن نوح علیہ السلام کو زندہ فرمایا حالانکہ اس وقت دنیا سے مرے چار ہزار سال گزر چکے ہیں تھے۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام مردے زندہ کر سکتے تھے تو ہائے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردے زندہ کرنے کی زیادہ طاقت اور اہلیت و یاقوت رکھتے تھے کیوں کہ آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام افضل

واعلیٰ ین۔

سوال دہائی: جب حضور فاضل الانبیاء علیہم السلام ہیں تو پھر کافروں کا مطالبہ کیوں پورا نہ کیا۔
جواب سنی: ہر فرد کا سوال اللہ تعالیٰ کی اجازت و اذن اور مصلحت و حکمت کے خلاف تھا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا تھا کہ اگر ان کا سوال پورا ہو گیا اور پھر بھی ایمان نہ لائے تو ایسا عذاب بھیجوں گا جو ان کی جڑ کاٹ کے رکھ دے گا اور ایسے عذاب نہ لانے کا معاہدہ پہلے ہو چکا تھا اسی لئے ان کا مطالبہ پورا نہ ہوا تاکہ معاہدہ کے خلاف نہ ہو۔

احیاء العمم والاب والام
علماء کرام کا اتفاق ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر مرثیہ کو زندہ کر کے اسلام کی دعوت سے نوازا اور وہ ایمان کے ساتھ صحابیت سے سرفراز ہوئے اور اپنے چچا ابوطالب کو بھی زندہ کر کے دولت ایمان سے نوازا۔ جیسا کہ ہم نے اسے محل مقامِ جنت میں تفصیل سے لکھا ہے۔

تفسیر صوفیانہ
آیت میں اشارہ ہے کہ جس پر مادیات کا غلبہ ہو اس کے قلب کی آنکھ نہیں کھل سکتی۔ تاکہ وہ بصر و بصیرت سے عالم غیب سے مطلع ہو سکے عالم غیب سے دارِ آخرت مراد ہے ایسا شخص دارِ آخرت پر ایمان نہیں لاسکتا کیوں کہ اس پر مادیات شک و شبہ میں ڈال دیتا ہے اسی لئے ایسے لوگ بعث و نشور کا انکار کر دیتے ہیں جب ایسے لوگوں کو مشاہدہ لغیب نہیں ہوتا مادیات کے غلبہ کی وجہ سے کہتے ہیں ہمارے ہاں ہمارے آباؤ اجداد کو لایے یعنی انہیں زندہ کر دیجئے یہاں تک کہ ہم انہیں آنکھوں سے دیکھ کر ان سے بعد الموت کے حالات معلوم کریں اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کہ مرنے کے بعد اٹھنا ہے۔

حکایت زندہ ولی
حضرت الشیخ ابوعلی رودبادی قدس سرہ کے ہاں ایک جماعت فقراء حاضر ہوئی ان میں ایک سخت بیمار ہو گیا اور ان کی بیماری نے اتنا طول پکڑا کہ حضرت رودبادی قدس سرہ کے خدام اس کی خدمت کرنے سے تنگ آ گئے بالآخر حضرت رودبادی قدس سرہ خود اس کی خدمت کے لئے کمر بستہ ہو گئے اگرچہ اس نے نفس کو کوفت ہوئی لیکن پھر بھی آپ نے اس کی خدمت میں جان کی بازی لگادی یہاں تک کہ اس فقیر درویش کا وصال ہو گیا حضرت رودبادی قدس سرہ نے غسل دیا اور کفنا یا اور نماز جنازہ پڑھا کر قبر میں دفنایا حضرت رودبادی قدس سرہ کا ارادہ ہوا کہ اسی فقیر کا حال قبر میں دیکھیں اور یاروں کو دکھائیں چنانچہ چہرہ سے اس کا کفن ہٹایا تو وہ درویش آنکھ کھول کر دیکھ رہا ہے اور فرمایا کہ

۱۱۔ اس کی تحقیق تفصیل کے بغیر کتاب ۲ ابون مصطفیٰ کا مطالعہ کیجئے ۱۲۔ یہ نقل ناقابلِ قبول ہے کیوں کہ یہ تحقیق کے خلاف ہے اگر کشف کا نقل ہے تو قابلِ حجت نہیں۔ اولیٰ۔

اے ابو علی رودادی قیامت میں اپنی وجاہت سے تیری مدد کروں گا جیسے تم نے اپنے نفس کی مخالفت کر کے میری مدد کی۔

حکایت حضرت یعقوب سنوسی حضرت ابو یعقوب سنوسی تیس سو سترہ سال پہلے پیدا ہوئے تھے ان کا مکہ منظم میں میرا ایک مرید حاضر ہوا اور عرض کی حضرت بی میں کل گھر کے

وقت سر جاؤں گا آپ یہ ایک دینار لیجئے آدھے دینار سے جنوب (دخشوئی) دوسرے آدھے سے کفن وغیرہ خرید لیجئے جب کل گھر کا وقت ہوا تو وہ کعبہ منظم کا طواف کر کے کہیں دور چلا گیا اور فوت ہو گیا اس کے بعد انہیں غسل دیا گیا اور کفن پنا یا گیا پھر قبر میں داخل کئے گئے تو قبر میں آنکھ کھول دی میں نے اے کہا کیا موت کے بعد بھی حیات ہے فرمایا ”ابا حسی فکر! محب اللہ حسی“ میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر محبوب زندہ ہوتا ہے۔

قوائد: ان دو حکایات میں چند اشارات ہیں۔

(۱) نقرار درویش لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے ہاں قیامت میں بہت بڑا مرتبہ ہے جو انہیں کپڑے پہنا تا ہے طعام کھلاتا ہے یا ایسا کام کرتا ہے جو انہیں راحت و فرحت پہنچائے تو وہ ان کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی شفاعت قبول ہے اور وہ اپنے خدمت کرنے والوں کو بہشت میں لے جائیں گے۔ (بازن اللہ)

(۲) حقیقی حیات میں جملہ انبیاء و اولیاء ہیں عارضی موت ان کی حیات کو حائل نہیں صرف اجسام سے ارواح کی مفارقت کا نام موت ہے یہی وجہ ہے کہ ان کے اجسام مبارکہ کو مٹی نہیں کھاتی کیوں کہ ان کے اجسام بجز ارواح کے ہوتے ہیں۔

(۳) اللہ تعالیٰ کو مردوں کا زندہ کرنا آسان تر ہے۔

سبق جیسے روح کے جسم سے پہلے تعلق کو مان لیا تو پھر اسے دوبارہ متعلق ہونے سے کونسا اشکال ہے۔

(۴) حیوة کا اثر تو ظاہر آتا ہے لیکن مثبت میں پوشیدہ ہے۔ جو ظاہر بین لوگوں کو محسوس نہیں ہوتا لیکن ارباب بصیرت کو محسوس ہوتا ہے کیوں کہ وہ میت میں حیوة اثرات کو دیکھتے ہیں بلکہ ان کے ساتھ وہ مہکلام ہوتے ہیں جو بصیرت سے محروم ہے اور صرف مادیات تک محدود ہے وہ اس سے انکار کرتا ہے اگر وہ کسی وقت اسے دیکھ سن بھی لے تو اسے جادو یا خیالی امر یا کسی دوسرے امر محمول کرتا ہے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے کافروں کا حال تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات دیکھ کر اسے جادو پر محمول کرتے ایسے ہی دوسرے ایسے لوگ عالم برزخ کی حیوة

سنا صرف فرق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح مقدسہ ان کے اجسام مبارکہ میں واپس لوٹا جاتی ہے۔ ۱۲

کے منکر نہیں کسی نے کیا خوب فرمایا ہے **ہم** این سیاہ دلان صبح کا ذبست
در روشنی اگر یہ بیضا شود کسے۔

ترجمہ : سیاہ دلوں کی نظریں وہ صبح کا ذب ہے اگرچہ کسی کے ہاتھ میں یہ بیضا کی روشنی بھی ہو۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اہل حیوۃ مقانیسہ و نساۃ عذراۃ سے بنائے (امین)
تفسیر عالمانہ اہم خیر یہ کافروں کے قول کا رد اور انہیں تہدید ہے یعنی کیا وہ کفار قریش قوت و شوکت
میں بہتر ہیں جو انہیں ہلاکت پہنچا سکے۔ یہاں دنیوی خیریت (یعنی اسباب دنیوی)

مراد ہے نہ کہ دینی خیریت کیوں کہ ان دونوں (یعنی کفار قریش اور وہ کافرجن کا ذکر آگے آئے گا) میں کسی قسم کی خیریت
نہیں تھی۔ ”ام قوم تبع“ یا تبع کی قوم یہاں پرتبع سے لوگوں میں، بادشاہ مراد ہے جو قریش کے نزدیک مشہور تھا
اس کی تخصیص اس لئے دنائی کہ اس کی دار قریش کے قریب تھی اس کے متعلق تفصیلی گفتگو آئے گی (انشاء اللہ)

والذین من قبلہم اور وہ جو ان سے پہلے تھے یعنی تبع سے پہلے اس کا قوم تبع پر عطف ہے ان سے قوم
عاد و ثمود اور ان جیسے دیگر کفار مراد ہیں جو سب کے سب جبار کشرش اور بہت سخت قوت و طاقت کے مالک
تھے اور یہ استغہام تقریری ہے یعنی بے شک وہ قوم قریش سے قوی تر تھے۔ ”اھلکنا ہم“ ہم نے انہیں
نہیں و نابود کر دیا۔ یہ جملہ استغہام ہے ان کے انجام کا بیان ہے یعنی قوم تبع اور ان سے پہلے والوں کے
انجام کی خبر دی گئی ہے۔ ”انہم کالوا مجرمین“ بے شک وہ جرائم و آثام و معاصی میں کامل تھے
اسی لئے وہ ہلاکت و تباہی کے مستحق تھے۔ یہ ان کی تباہی و بربادی کی علت ہے تاکہ کفار قریش کو معلوم ہو کہ وہ
باوجودیکہ طاقت و قوت کے بھاری اسباب کے مالک تھے لیکن جرائم و معاصی کی سزا پاکر تباہ و برباد ہوئے
اور پھر یہ کون گتے ہیں کہ جرائم و معاصی کے بعد بچ سکیں باوجودیکہ ان کے پاس بچنے کے اسباب و ذرائع بھی
نہیں ہیں بلکہ یہ ہلاکت و تباہی کے زیادہ قریب ہیں کہ بے سرو سامان ہیں۔

بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ اولیٰ اللہ کے لئے اللہ تعالیٰ کا قبر ظاہر اور ان کے لئے اس
کا لطف مخفی ہے لطف مخفی یوں ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ قبر ظاہری سے اپنے بندے

کو لازم بشریہ کی تودہ سے پاک و صاف کرے اور دشمنانِ خدا کے ساتھ لطف ظاہر اور قہری مخفی یوں ہے۔
کہ وہ چاہتا ہے کہ لطف ظاہر سے دشمنانِ خدا کا علاقہ باطنی عالم اجسام سے مفصّل کرے تاکہ اس عالم ظاہری

مٹ جائے بلکہ دور میں غیر متعلدین اور نبوی اور غلامِ خانی و بوندی و مو و دوی پار لگے کہ وہ حیاتِ دنیا کے منکر ہیں ان کے نزدیک سماع
موتیٰ و حیوۃ انبیاء و اولیاء کی جملہ روایات مبنی بر معجزہ پاکر امت ہے موعی سماع و حیوۃ کا انہیں انکار ہے تفصیل
فیقر کی کتاب سماع موتیٰ میں ہے۔ (اولیٰ غفرلہ)

کے قیود میں گرفتار رہ کر عالم اطلاق و لذات روحانی و معنوی سے محروم رہ جائیں۔
سبق جب قہر و غضب لطف ظاہری میں پوشیدہ ہے تو سادک پر لازم ہے کہ وہ دنیوی آسائش اور
 اس کے جاہ و مال سے پر حذر ہو اور ان پر مغرور نہ ہو تا کہ صوری و معنوی ہلاکت و تباہی
 سے بکارت پاسکے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے
 کمین گہست و تو خوش تیزی روی ہشدار
 مکن کہ گردد برآید ز شہرہ عدست
 ترجمہ : خطرناک راہ ہے تو خوش ہو کر تیز جا رہا ہے ہوش کر اس کے خلاف نہ کر ابھی گرواڑیگی تیری شہرت کی عدم سے۔
 رمت آئے گی تیرا نام تک نہیں رہے گا
تحقیق لفظ تبع : تبع بروزن سکر تالوہ کا واحد ہے یمن کے بادشاہوں کا لقب ہے اس کا اطلاق اس
 بادشاہ پر ہوتا جو علاقہ حیر و حضرموت کا مالک ہوتا۔

فائدہ : حیر بروزن قدیم وہ ایک علاقہ ہے صفائے یمن کے غربی جانب واقع ہے۔ اور الحیر یہ بارہ لغات
 میں سے ایک ہے یا بارہ اقلام میں ایک ہے وہ دراصل ایک قبیلہ کے جدِ اعلیٰ کا نام ہے اور وہ حیر قطان
 کی اولاد سے تھا اس کا نسب نامہ یوں ہے حیر بن صبا بن یثرب بن یثرب بن قطان۔
فائدہ : حضرموت (یعنی الیم) ایک شہر اور قبیلہ کا نام ہے اور زمانہ جاہلیت میں تبع ایک لقب تھا جسے اسلام
 میں خلیفہ کہا جاتا ہے۔

فائدہ : قبیلہ قطان میں سے تبع بادشاہ کو کہا جاتا ہے اسلام میں بادشاہوں کو خلیفہ اور روم میں قیصر
 اور فارس میں کسری کہا جاتا وہ ملوک عرب کا ایک بہت بڑا شہنشاہ سمجھا جاتا۔
فائدہ : القیل بالفتح والتخفیف حیر کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ لیکن شہنشاہ سے درجہ میں کم وہ
 دراصل قبل التشدید تھا بروزن فیعل پھر تخفیفاً قبل پڑھا گیا جیسے میت کو میت (بروزن فعل) پڑھا
 جاتا ہے۔

فائدہ : المفردات میں ہے القیل حیر کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ کا لقب ہے اسے اس لفظ سے
 اس لئے موسوم کرتے کہ اس کی بات پر ان کا اعتماد تھا اور وہ اسی وجہ سے ان کا مقدار سمجھا جاتا تھا اور بامعنی
 کہ وہ ان کے آباء اجداد متقیل یعنی معتمد علیہ ہے کہا جاتا ہے "قیل فلان آیاہ" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی
 کسی پر اعتماد کرے اسی لئے جو ایسے بادشاہ کے اوپر بڑا بادشاہ ہوتا ہے تبع کہا جاتا اس معنی پر تبع وہ جوان

سب کے بڑے لیڈر ہوں یہ اس لئے کہ لوگ ان کی سیاست و ریاست میں تاباں تھے اور انسان الیون میں ہے کہ نفرت میں تیغ و دہار شاہ ہوتا ہے جس کا تابدار ہونا کی جائے اور اقیل دراصل وادی ہے کیوں کہ اس کی جمع اوقال آتا ہے جیسے میت کی جمع اموات ہے اگر اقبال جمع آئے بھی تب بھی جائز ہے کیوں کہ عید کی جمع ایجاد آتی ہے کہ دراصل عود تھا وہ باغیچی ہے کہ لوگ اس کی اقتدا کرتے تھے یعنی اقتدا کرنا اور تاباں اس لئے تیغ تھے کہ اہل دنیا ان کی اتباع کرتے یا انیال (قیل) اس لئے تھے کہ ان کی ہر بات لوگوں میں نافذ ہو جاتی تھی۔

صاحب روح البیان کی تحقیق فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے سب سے پہلے بادشاہ کو تیغ اس لئے کہا گیا کہ بکثرت لوگ اس کے تابع اور اس کی اپنی قوم بکثرت تھی پھر اس کے بعد آنے والوں کا لقب پڑ گیا خواہ ان کے تابدار کیسے ہوں یا قلیل۔

رائش تبع عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم تبا بعد سے ایک حادثہ رائش تبع تھا یعنی ابن عمال ہی صاحب سدو تھا ملوک حیر میں ہی سب سے پہلا ہے جس نے جنس شروع کیں اور بکثرت مال فینیت حاصل کیا اور لوگوں کو مال مال کر دیا اور خوش حال بنا دیا۔ رائش ریش دبا کسر سے مشتق ہے یعنی خوشحالی اور اچھی معاش اسے اس لئے رائش کہا گیا کہ اس نے رعایا کو مال اور خوشحال بنایا یہ حیر کے درمیان پندرہویں پشت پر ہے اس نے ایک سو پچیس سال بادشاہی کی اس کا ایک شعر مشہور ہے جس میں اس نے نبی پاک شہ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نفرت خوانی کی اور آپ کی آمد کا قوم کو شہ و بہار سنایا وہ شعر یہ ہے

و یلک بعد ہم رحیل عظیم
نبی لا یرخص فی السلام

یسمیٰ احمد یا لیسیت انی !

اگر بعد منجربہ لبام

ترجمہ : ان کے بعد ایک عظیم القدر جوان مالک ہو گا جو حرم میں کسی قسم (درباری) کی اجازت نہ دے گا ان کا اسم گرامی احمد ہے (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کاش میں لوہین العمر ہوتا بعد ان کی ہجرت کے زندہ ہوتا۔

تبا بعد سے ایک ابرہہ ذوالنار تھا اسے ذوالنار اس لئے کہا جاتا ہے کہ جنگوں کے لئے سب سے پہلے اس نے راستوں پر منار بنوائے تاکہ دارالخلافت کو لوٹنے کے لئے راہ پاسکے یہ حادثہ مذکور کا بیٹا تھا۔ اس نے ایک سو تراسی سال بادشاہی کی۔ یہ وہ ابرہہ نہیں جس نے کعبہ مغر پر حملہ کیا۔

تبا بعد سے ایک عمرو ذوالا زعار تھا یہ ابرہہ کا بیٹا تھا لیکن یہ باپ کا جانشین نہ ہوا بلکہ اپنے بھائی افریقہ کے بعد شاہی سنبھالی اور اسے ذوالا زعار اس لئے کہا جاتا کہ اس نے

عمرو

قتل و خون کا خوب بازار گرم کیا تھا۔ یہاں تک کہ لوگ بہت گھبرائے اور اذکار ذکر جمع ہے یعنی گھبراہٹ) اس نے صرف پچیس سال بادشاہی کی۔

شمر بن مالک بتا ہے کہ ایک شمر بن مالک تھا سمرقند اسی کی طرف منسوب ہے بقیہ نے کہا یہ شمر بن افریقہ بن ابرہہ بن الارثس ہے جس کی طرف سمرقند منسوب ہے اسے مرض بھی کہا جاتا اس لئے کہ یہ رشتہ کے مرض میں مبتلا تھا اور سمرقند اسی کی طرف منسوب ہے کیوں کہ صفد کا شہر تھا اس نے اسے گرا کر از سر نو تعمیر کیا، اسی لئے اس کی طرف منسوب ہونے لگا

فائدہ : بعض نے کہا کہ سمرقند دراصل شمرکند تھا یعنی اسے شمر نے دیران کیا کیوں کہ ان کی لغت میں قند بمعنی خرب (خراب کیا) پھر عرب نے سمرقند بنا دیا۔ ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں لکھا کہ سرکند کی ایک کینز کا نام ہے وہ بیمار ہوئی تو اطباء نے اسے نلاں جگہ لے جاؤ جس کی ہوا خوشگوار ہے اور اس کا محل وقوع بھی بتا دیا سکند نے اسی جگہ پر شہر بنایا اس کینز کو وہ جگہ موافق آئی تو سکند نے وہاں شہر تیار کر کے اس کے نام سے منسوب کر دیا کیوں کہ کند ترکی زبان میں شہر کو کہا جاتا ہے گویا وہ کہتے بلد شمر (شمر کا شہر) اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ انہوں نے اب ترکستان میں ایک ماڈل ٹاؤن (جیدیتی) بسا کر اس کا نام یکن کند رکھا ہے کیوں کہ تار اور دال متعارف (قرب المخرج) ہیں اس سے اس کا رد ہو گیا جس نے کہا کہ سمرقند تبع حیری نے تیار کیا تھا ہاں یوں کہا جا سکتا ہے مگر یہ بنادرثانی ہو لیکن یہ بعید از قیاس ہے۔

فائدہ : ابن السہابی نے اردنچ السالک میں لکھا کہ شمرقند کی زبان میں شمرکند ہے یعنی بلد الشمس (سورج کا شہر) یہ پہلا بادشاہ ہے جس نے بربر کو کنعان سے نکال کر افریقہ کی طرف بھگا دیا

افریقہ بن ابرہہ اسی لئے اس علاقہ کا نام افریقہ پڑ گیا یہ بڑا جنگ جو تھا جنگ کرتے تک ہنجر تک پہنچ گیا تھا وہاں اس نے ایک سو ساٹھ سے اوپر شہر بنوائے۔

تبع بن الاقرن اسی کے بارے میں ہے کہ تبع اکبر یہی ہے۔

الوکر بن السعد اسعد بن کلیمہ ابن تبع ابن الاقرن۔ اختلاف ہے کہ آیت میں کونسا تبع مراد ہے۔ بعض نے کہا یہاں وہ تبع حیری مراد ہے جو لشکروں کو لے کر مختلف ملکوں پر چڑھائی کرتا تھا وہی جس نے شہر حیرہ (بالکسر) کو ذہ میں آباد کیا۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ بتا ہے میں سے تین زیادہ مشہور ہیں۔

۱۱۔ مہنیہ (۲) یکن میانہ (۳) یکن کہیہ۔

قرآن میں جس کا ذکر ہے وہ ہی تیسرا ہے اس کا نام سعد حیرمی تھا۔
 عاشق رسول ﷺ تبع حیرمی کا تلفظ یہ مرد مومن اور بڑا نیک بہت (صالح) تھا۔ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام پر ایمان لایا تھا لیکن جب اہل کتاب سے حضور پر

کو نین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نفرت اور آپ کے اوصاف مبارک سنے تو آپ پر ایمان لایا
 حضرت امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے الاوائل میں لکھا کہ کعبہ منظر کا پہلا غلاف
 سب سے پہلے اسعد الحیرمی نے ڈالا اور تبع اکبر ہی ہے یہ اسلام سے

نوکسل پہلے تھا اس نے مینی کپڑے کا غلاف ڈالا تھا۔ الحجۃ بروزن منبہ ہے مین میں ایک قسم کا کپڑا ہوتا ہے۔
 بردیمانی اسی سے ہے) بعض نے کہا اس نے "الوصائل" کپڑے کا غلاف پہنایا الوصائل بھی چادر دن کی قسم
 ہے جس میں سرخ سبز و صا یاں ہوتی ہیں یہ چادریں مین میں تیار ہوتی تھیں بعض نے کہا کعبہ منظر کے کرہ کے گرد
 مکمل چادر (غلاف) چڑھائی وہ تبع تھا اور کپڑا بردیمانی کا ایک قسم ہے جسے وہ انصب کہتے تھے اور اس
 نے کعبہ کا ایک دروازہ تیار کر کے اسے تالہ لگا دیا۔

ذیل کے اشعار اسی کے ہیں۔

(۱) وکسونا البيت الذي حرم الله
 ملاً مصعباً وبردقاً

(۲) وواقنا به من اشهر عشا
 وجعلنا سبابة اتليدا

(۳) وخرجننا منه نؤم سبيلا
 قد رفعت لواننا مقصودا

ترجمہ (۱) ہم نے اس گھر کو جو اللہ تعالیٰ کا حرم ہے مضبوط اور دھاری دار چادر پہنائی۔

(۲) ہم نے یہاں میں پہینے کے دس دن ٹھہر کر اس کا دروازہ تیار کر کے اسے بند کر دیا۔

(۳) ہم اس سے نکلے اور آسانی کا ارادہ کرتے ہیں اور ہم نے اپنا جھنڈا مضبوط کر کے بلند کیا۔

یہ تبع بالاتفاق مومن تھا لیکن اس کی قوم کا نہ تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے قوم کی مذمت کی ہے نہ
 فائدہ کہ تبع کی ہاں اس کی نیرت میں اختلاف ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ تبع آگ کو پوجتا تھا پھر مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی تو قوم
 نے اس کی تکذیب کی اور اس کی قوم حیرمتی۔ وہ دو گروہ تھے (۱) کاہن (۲) اہل کتاب۔ اس نے دونوں کو

حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کی قربانی دو۔ دونوں اپنی قربانی آگ کے قریب لائے اہل کتاب کی قربانی قبول ہو گئی اس پر وہ مسلمان ہو گیا۔

قائدہ ۴: المبداء لابن اسماعیل اور بقصص الانبیاء علیہم السلام میں ہے کہ تبع بن حسان النخیری وہی پہلا تبع ہے جو تمام رستے زمین (مشرق و مغرب) کا بادشاہ بنا اسے رائٹس بھی کہا جاتا کیوں کہ اس نے رعایا کو خوشحال کیا تھا اور جنگوں سے حاصل شدہ اموال کو بطور نفعیت رعایا پر تقسیم کر دیا اور یہی پہلا بادشاہ جس نے فینیت کی بنیاد ڈالی۔

تبع کو تخریب کعبہ کی نیت پر سزا: مردی ہے کہ وہ میں سے کعبہ منظرہ کو ڈھانے کا ارادہ کیا تو ایک گندمی بیماری میں مبتلا ہو گیا کہ جس سے اس کے سر سے پیپ اور مٹہہ آ پانی بہتا جس کی بدبوئی سے کوئی بھی اس کے قریب نہ آ سکتا تھا اور کعبہ کی تخریب کی ارادہ یوں ہوا تھا کہ میں سے مٹہہ منظرہ پہنچ کر اہل مکہ کو مطلع بنانا چاہا لیکن کسی نے بھی اس کی پرواہ تک نہ کی تبع نے وزیر سے کہا یہ کیسے لوگ ہیں جو میری پرواہ نہیں کرتے حالانکہ تلم لوگ میرے تابع ہو چکے ہیں وزیر نے کہا ان کے ہاں ایک گھر ہے جسے وہ خانہ کعبہ کہتے ہیں اس پر انہیں ناز ہے تبع نے دل میں خیال کیا کہ اسی گھر (خانہ کعبہ) کو تباہ کر دوں اور ان کے مکین مردوں کو قتل کر دوں اور ان کی عورتوں کو قیدی بنالوں ابھی وہ اسی خیال میں تھا کہ اسے اللہ تعالیٰ نے دوسریں مبتلا کر دیا اور ایسا بے طاقت ہو گیا کہ اٹھ نہ سکتا تھا بلکہ اس کی آنکھوں کا نوں اور ناک سے بدبودار پانی جاری ہوا اور ایسا گندا اور بدبودار پانی تھا کہ کوئی بھی اس کے قریب نہیں جاسکتا۔ اطباء ڈاکٹر اس کے علاج سے عاجز آ گئے اور کہا کہ یہ کوئی آسمانی عذاب ہے اس کا علاج ہلکے بس سے باہر ہے۔ ایک دانشمند (حکیم) اسے تنہائی میں کہا بادشاہ سلامت اگر آپ مجھے اپنا راز بتا دیں تو میں اس کا علاج سوچ سکتا ہوں۔ بادشاہ نے کہا کہ مجھے اس شہر کے دیران کرنے کا ارادہ ہوا تھا دانشمند نے کہا حضور اسی ارادہ سے توبہ کیجئے کیوں کہ اس گھر کا ایک مالک ہے جو بہت بڑی قدرت والا ہے اس کی وہ خود حفاظت فرماتا ہے جو بھی اس کے دیران کرنے کا پر دگرام بناتا ہے وہ خود تباہ و برباد ہو جاتا ہے تبع نے توبہ کی اور کعبہ اور اہل بایان کعبہ کی تعظیم و تکریم کی عثمانی اور سلمان ہو گیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین قبول کر لیا اس کے بعد کعبہ منظرہ کو غلاف چڑھایا اور اپنی قوم کو بھی حکم فرمایا کہ اس کی تعظیم بجالاؤ اور یہاں کے رہنے والوں کے ساتھ احسان و مروت سے پیش آؤ۔

تبع مدینہ طیبہ میں: اس کے بعد یہی تبع یرشب (مدینہ طیبہ) پہنچا جہاں اب مدینہ معظمہ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے لیکن اس وقت نہ شہر تھا نہ کوئی آبادی۔

مدینہ طیبہ کا نقشہ: یرشب میں ایک چشمہ تھا وہاں تبع شکر سمیت پہنچا اس کے ساتھ تقریباً دو ہزار اہل اسلام تھے جنہوں نے سابقہ کتب آسمانی میں پڑھا تھا کہ یرشب

حبیب خدا بنی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت گاہ اور رمی (قرآن) ہے۔ انہیں چار سو علماء جو تمام دانشوروں سے عالم و فاضل تر تھے آپس میں بیعت (معاہدہ) کی کہ یہاں سے ہم واپس نہیں جائیں گے خواہ کچھ ہو جائے اس امید پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دیدار ہو گا۔ ورنہ ہماری اولاد تو زیارت سے مشرف ہوگی اور ان کی زیارت ہمارے لئے موجب مدد برکات اور روحانی مسرت نصیب ہوگی تبیع کو خبر ملی تو اسے بھی ہنسنا پیدا ہو گئی ایک سال تک مدینہ میں قیام کیا پھر بوقت روانگی حکم دیا کہ ان چار سو علماء کو ام کو علیحدہ علیحدہ مکان تعمیر کرا دیا جائے اور علیحدہ علیحدہ مکان کا عطیہ کے ساتھ ہر ایک کو ایک ایک کینز آزاد کر کے ہر ایک کو نکاح کر دی اور وصیت کی کہ اگر تم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہواؤں میں لادہ ہوں تو مجھے مطلع کرنا ورنہ میرا خط پہنچا دینا یا اولاد کو وصیت کرنا تاکہ وہ میرا خط پہنچا دیں۔

تبیع کا سنہری خط بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد تبیع نے سنہری خط لکھ کر ان چار سو علماء کے سب سے بڑے عالم کے سپرد کر دیا اور کہا اولاد در

اولاد وصیت کرتے رہنا۔

خط کا مضمون
اے پیغمبر آخر الزمان اے برگزیدہ خداوند جہاں اے بروز شمار شفیع بندگان من کہ تبعم ہوا ایمان آوردم بان خداوند کہ تو بندہ و پیغمبر ادنیٰ گواہ باشی کہ بر ملت توام و بر ملت پدر تو ابراہیم خلیل اللہ اگر ترا بینم و اگر نہ بینم تا مرا فراموش کنی و روز قیامت مرا شفیع باشی۔
ترجمہ : اے بنی آخر الزمان اے برگزیدہ خداوند جہاں اے بروز قیامت شفیع بندگان میں تبیع ہوں آپ پر ایمان لایا ہوں اس خدا تعالیٰ پر کہ آپ ان کے پیارے بندے اور پیغمبر ہیں آپ گواہ ہوں کہ آپ کی ملت پر ہوں اور آپ کے دادا ابراہیم علیہ السلام کی ملت پر ہوں اگر مجھے آپ کی زیارت ہو گئی تو رہے نصیب ورنہ قیامت میں مجھ غریب کو بھول نہ جانا اور وہاں میری شفاعت فرماتا۔

تبیع نے خط لکھ کر اس پر مہر لگائی اور مہر کا مضمون
بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں تبیع کا خط

اللہ الا من قبل ومن بعد یومئذ
یفرج المومنون بنصر اللہ الی محمد بن عبد اللہ
خاتم النبیین و رسول رب العالمین صلی اللہ علیہ
وسلم من تبیع امانۃ اللہ فی ید من وقع
الی ان یوصل الی صاحبہ۔
اللہ کی عین حکم میں کل اور آج اس دن کہ اہل ایمان
اللہ کی مدد پر خوش ہونگے یہ خط حضرت محمد
بن عبد اللہ خاتم النبیین اور رسول رب العالمین
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
بھیجا جا رہا ہے تبیع کی طرف سے یہ اللہ تعالیٰ

کا امانت ہے اس بندہ خدا کے ہاتھ میں جو یہ خط مکتوب الیہ تک پہنچا ہے
النصار مدینہ کا تعارف : منقول ہے کہ مدینہ رسول کے انصار اپنی چار سو عمار کی اولاد سے
تھے جنہیں تبع نے وصیت کی تھی اور بیماری سے شفا پائی تھی وہ خط
ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کہہ مغلطہ سے مدینہ
طیبہ تشریف لائے تو انہی ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر اسی اتباع کا تیار کردہ تھا آپ کے تشریف
لانے پر تبع کا خط پیش کیا گیا آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تبع کا خط پڑھ کر سنائیے آپ نے تبع کا
نام سن کر اسے دعا دی۔

فائدہ : جس نے خط پیش کیا اس کا نام ابو یعلیٰ تھا آپ نے ابو یعلیٰ کو خوب نوازا اور تنظیم و تکریم کی۔
تبع کے بیٹے کا قتل : بعض نے کہا کہ تبع آتش پرست مجوس کے مذہب کا پیروکار تھا بڑا شکر
لے کر مشرق کی طرف سے آتے ہوئے مدینہ پاک سے گزرا اور اپنا رٹ کا وہاں
چھوڑ کر آگے چلا گیا اہل مدینہ نے اس کے رٹکے کو مکہ و فریب سے قتل کر دیا تبع واپس لوٹا تو بیٹے کا بدلے میں مدینہ
پاک کو دیران کرنے اور اہل مدینہ کو قتل بلکہ انہیں تباہ و برباد کرنے کا پروگرام بنایا انصار جو مدینہ میں رہتے تھے
جمع ہو کر اس کے مقابلہ کے لئے تل گئے دن کو ان سے لڑتے اور رات کو تبع کو شکر سمیت جہان کیستہ تبع کو ان
کی یہ ادا پسند آگئی کہ یہ لوگ عجیب ہیں کہ میرے ساتھ جنگ بھی کرتے ہیں جہان نوازی بھی اور بہت بڑے سخی
اور کریم ہیں اور بہادر بھی۔

مدینہ کے ایٹمی : اس وقت مدینہ طیبہ میں بنو قریظہ کے دو عالم تھے ایک کا نام کعب دوسرے کا اسم
بر و دونوں چچیرے بھائی تھے دونوں مل کر تبع کے ہاں پہنچے اور کہا کہ یہ مدینہ نبی آخر الزمان
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت گاہ ہے ہم اپنی کتابوں میں ان کی نعمتیں پڑھتے ہیں اور ہم اسکی امید یہاں
جی رہے ہیں کہ ان کے فیوض و برکات نصیب ہوں ہم نصیحت کرنے آئے ہیں کہ تجھے اس شہر پر نفع نصیب
ہو گی بلکہ ہمیں بلا و عقوبت میں مبتلا ہو نیا پڑے گا ہماری نصیحت قبول کر لے تیرا اسی میں بھلا ہے اپنی
نیت جنگ سے باز آجا ان کا وعظ و نصیحت تبع کے دل پر اثر کر گیا اور جنگ کا ارادہ بدل لیا۔ جب انہوں نے
دیکھا کہ تبع ان کی باتیں قبول کر رہا ہے تو اپنے دین کی دعوت پیش کر دی جسے تبع نے قبول کر لیا اور ان کی حد
سے زیادہ تنظیم و تکریم کی اس کے بعد تبع میں کو روانہ ہو گیا اور وہی دو عالم بھی اس کے ساتھ میں کو گئے ان کے
ساتھ اور بھی بنو قریظہ کے کافی لوگ میں پہنچے۔

ہذیل کا مشورہ : تبع کے پاس ہذیل قبیلہ کے لوگ آئے اور کہا کہ ہم آپ کو ایک ایسے گھر کا مشورہ دیتے
ہیں کہ جس میں موتی اور زہر ہر دے خزانے مدفن ہیں اگر تم انہیں اٹھانا ہے تو صرف تمہارے

لے آسان ہے۔ تیس نے پوچھا کہ گھر کہاں ہے انہوں نے کہا کہ وہ مکہ معظمہ میں ہے اس سے ان کا یہ ارادہ تھا کہ تیس کعبہ پر حملہ کرے گا تو تباہ و برباد ہو گا اور وہ یہی چاہتے تھے کہ تیس تباہ و برباد ہو۔ تیس نے اجاب دے کر کہا کہ یہ ہودے مشورہ کیا کہ ہذیل مجھے ایسے مشورہ دے رہے ہیں اجاب نے کہا خبردار ایسا بد ارادہ ہرگز نہ کرنا در نہ تباہ و برباد ہو جاؤ گے کیوں کہ جس گھر کا وہ مشورہ دے رہے ہیں وہ اس زمین پر ایک عظیم الشان گھر ہے وہ اللہ تعالیٰ کا گھر بیت اللہ ہے جنہوں نے مشورہ دیا ہے وہ آپ کی تباہی و بربادی چاہتے ہیں خبردار جب بیت اللہ پہنچو اس کی تعظیم و تحکیم کرنا تاکہ تمہیں زیادہ سے زیادہ سعادت نصیب ہو تیس نے یہ بات سن کر ہذیل کو بلا کر مزار دی اور خود کعبہ معظمہ کو روانہ ہو گئے۔

تیس جب کعبہ معظمہ پہنچا تو طواف کیا اس وقت کعبہ معظمہ کا دروازہ بند تھا تیس نے تیس کعبہ معظمہ کا دروازہ کھول کر اس پر تالا لگا دیا اور اس پر خلاف چڑھا دیا اور پھر روز وہاں مقیم رہے ہر روز منیٰ (قریبان گاہ) میں ایک ہزار اونٹ ذبح کرتے اس کے بعد عین کو روانہ ہوتے۔ تیس نے دعوت اسلام دی

تیس جب عین میں پہنچے تو آپ نے قوم کو اسلام کی دعوت دی کیونکہ آپ کی قوم حیر کا بن اور بیت پرست تھی لیکن آپ نے انہیں اپنے دین یعنی حکمِ تورات پر عمل کرنے کا حکم نافذ فرمایا قوم نے منہ کی اور نہ ملنے یہاں تک کہ فیصلہ آگ پر رکھا گیا ان کے ہاں ایک آگ پہاڑ کے دامن میں تھی اور اتنا اونچی تھی کہ پہاڑ سے اوپر جلتی نظر آتی تھی۔ اس کا دستور تھا کہ جب دو مخالف پیش ہوتے تو باطل (اور غلط مدعی) کو جلا کر رکھ کر دیتی اور حق والوں کو چھوڑ دیتی۔ تیس کی قوم نے بتوں کو سر پر اٹھایا اور پہاڑ کے دامن میں پہنچ گئے اور وہ دو عالم جو تیس کے ساتھ مدینہ طیبہ سے آئے تھے وہ تورات اٹھا کر پہاڑ کے دامن میں پہنچے اور آگ کے راستے پر تورات کھول کر پڑھنے بیٹھ گئے حسبِ ذیل چیتور آگ اچھی اور آکر تمام قوم حیر کو بتوں سمیت جلا دیا اور وہ دو عالم مدینہ سے آئے تھے تورات پڑھتے رہے انہیں آگ نے کچھ نہ کہا صرف معمولی سا پسینہ آیا اور آگ ان سے دور ہو کر گزر گئی اور پھر اپنے مخرج میں چلی گئی پھر بقایا حیر نے ان دونوں یہودیوں کا دین قبول کر لیا اس وقت سے عین میں یہودیت داخل ہوئی

تیس عین کی لڑکیوں کے مزارات

مورخین کہتے ہیں کہ حیریوں نے دورِ اسلام میں اپنے علاقہ میں کنواں کھودا تو اس میں دو عورتیں صحیح و سالم ملیں یعنی قروں میں ان کے جسم صحیح و سالم تھے اور ان کے سر ہانے چاندی کی دو تختیاں تھیں جس میں سونے کے ساتھ لکھا ہوا تھا ایک جاہے دوسری تیس یا ایک کا نام تھا دوسری کا نام تماضر تھا۔ یہ دونوں تیس کی لڑکیاں ہیں نام میں اگرچہ مورخین اختلاف ہے لیکن حقیقت حکم بیان میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کے بعد لکھا ہوا تھا

تشرہا ان لا الہ - اللہ ولا تشرکان بد شیتا و علی ذلک مات الصالحون قبلہا

دونوں گواہی دیتی تھیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتی تھیں اور اسی عقیدہ پر ہم سے پہلے نیک لوگ فوت ہوئے۔
انہی در صفات و ذات ہمہ
لیس شئی کشلہ ابدہ

۲ مگر خدا بڑے ان کے اندوں
کے ہانڈے کے جہان بدین قانون

۳ واند آنکس ز عقل باشد ہر
کہ در شہ را چو جاشود در شہر

۴ جمیع از نظام افتد
رخنہ در کار خاص و عام افتد

۵ جل من لا الہ الا لا ہو
حبنا اللہ لا الہ سواہ

ترجمہ ۱ ذات و صفات میں اس کا کوئی مثل نہیں

۲ اگر ایک کے سوا اور خدا ہوتے تو یہ جہاں اس قانون پر نہ ہوتا

۳ ہر عقلمند جانتا ہے کہ جہاں میں دوبارہ کبھی گزار نہیں کر سکتے۔

۴ جمیع کامل انتظام میں کہاں خاص و عام کے کام میں رخنہ پڑ جاتا ہے

۵ بزرگ ہے وہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کا بی ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں

و ما خلقنا السموات والارض وما بینہما اور ہم نے نہیں پیدا کئے آسمان اور

زمینیں اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے یعنی آسمانوں اور زمینوں کے درمیان میں ہر

شے کو اور زمینیں بھی پڑھا گیا ہے اس میں آسمانوں اور زمینوں کی مجموعی تعداد کو مد نظر رکھا گیا ہے

لا عین بیکار کہ ان کی تخلیق سے کوئی معنی غرض اور مقصد محدود نہ ہو۔

حل لغات ۱ اہل عرب کہتے ہیں لعب فلان یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی ایسا فعل عمل میں

لائے جس کا اسے نہ مقصد ہو اور نہ ہی اس سے مفید مقصد حاصل ہو۔ التعلیق

میں ہے کہ لعب بچوں کا وہ فعل کہ جس سے تھک مار کر فارغ ہوں تو اس سے کسی کو کوئی فائدہ نہ ہو جیسے

کھیل کھاتا ہے۔

و ما خلقنا ہما اور ہم نے انہیں اور ان کے مابین کوئی شے بھی ایسی پیدا نہیں کی "الا بالحق"

جس کا تعلق حق سے نہ ہو یہ استثناء اعم الاحوال ہے یا انہیں ہم نے کسی سبب سے پیدا نہیں کیا جس کا تعلق حق سے نہ ہو اور اس سے ایمان و طاعت و بیعت اور جزا مراد ہے یہ استثناء اعم الاسباب کے قبیل سے ہے۔ "ولکن اکثرهم" لیکن اکثر ان کے اس سے کفار مکہ مراد ہیں کیوں کہ ان پر غفلت و عدم التفکر چھائی ہوئی ہے "لا یعلمون" وہ نہیں جانتے کہ اصل امر کیا ہے اس لئے وہ بیعت و جزا کا انکار کرتے ہیں۔

مسئلہ : آیت ثبوت حشر پر دست کرتے ہیں کیوں کہ بیعت و جزا حاصل نہ ہو تو یہ تخلیق عبث ہو گئی اس لئے کہ ان کے اور ان کی معاش کا خالق وہی ہے پھر انہیں ایمان و طاعت کا مکلف بنایا تاکہ مبعیہ و معاش کے درمیان امتیاز نہ ہو پہلا مگر اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے متعلق ہے دوسرا مگر وہ اس کے عدل و عتاب سے متعلق ہے اور یہ سرف دنیا میں ہو گا کیوں کہ یہ دنیا محدود وقت ہے اور نہ ہی ان کے منافع پر کوئی اعتبار ہے اس لئے کہ ہر طرح کے ضرر سے پر ہے اس لئے سزا و جزا کا ہونا ضروری ہے تاکہ ہر ایک کو اپنے عمل کی نکل جزا و سزا ملے پس جزا وہ ہے جس کی تخلیق عالم سے حکمت سے سابقہ بنیاد رکھتی ہو کہ اگر جزا و سزا نہ ہو تو کافر کہیں گے اللہ تعالیٰ کے ہاں کافروں کے احوال برابر ہیں حالانکہ یہ محال ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ان کے مابین موجودات میں بے صفات حق کے مظاہر ہیں یہ جملہ موجودات اصداف ہیں اور صفات در رموتی ہیں اور مقصود بالذات موصوفی ہوتے ہیں نہ کہ اصداف جیسا کہ آئینہ سے مقصود بالذات صورتہ صریح ہے جملہ موجودات لباس کی مانند ہیں اور اسرار الہی اصل جسم ہے اور ضاع شرعیہ کی ہر وضع حقائق میں سے کسی حقیقت کی رمز ہے اس لئے اوضاع شرع کی اقامت ضروری ہے تاکہ حقیقت حاصل ہو اور یہ نسبت آفاق کے ہے اور بہ نسبت النفس کے تو اراج آسمانوں کی طرح ہیں اور اس بجا زمینیں ہیں اور تلوہ و اسرار و نفوس اور جو ان کے مابین ہے سب کے سب مظاہر حق ہیں بالخصوص قلوب در معرفت الہیہ کی اصداف ہیں انہی وجہ کی تخلیق صرف انہی کی تحصیل کے لئے ہوئی ہے لیکن اس سبب کہ اکثر لوگوں کے قلوب صفات بشریہ کی زنجیر سے میلے کچلے ہر یکے پر اس لئے وہ نہیں جانتے کہ یہی تو ظہور صفات حق کا آئینہ ہیں۔

حدیث شریف

اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان عرفت نفس ف عرف ربہ یعنی جس نے جان لیا کہ اس کے نفس میں تجلیات صفات الہیہ ہیں تو سمجھ لے گا موجودات سوائے حق کے جملوں کے اور کچھ نہیں یعنی جس نے دل کے آئینے کو زنجیر بشریت سے صاف کر لیا وہ رب تعالیٰ کو اسی طرح پہچان لے گا جیسے مذکور ہوا ہاں باطل ایک اضافی امر ہے وہ اسے نقصان دہ نہیں دیکھئے ابلیس (شیطان) باطل ہے۔ لیکن من حیث وجود ظلی اور خلق خدا کو دعوت الی الباطل والصلوات کے لیکن فی نفسہ حقی ہے کیوں کہ وہ موجود ہے اور تاعدہ تصوف ہے کہ جملہ موجودات تجلیات الہیہ سے ہیں۔

حکایت: کسی نے گندگی کے کپڑے نو دیکھ کر کہا کہ اس کی تخلیق کا کیا فائدہ نہ اس کی شکل و صورت اور نہ ہی اس کی کوئی چیز
 بھی چند دنوں کے بعد وہ زخموں کی بیماری میں مبتلا ہو گیا یہاں تک کہ الہا اور ڈاکٹروں نے لا علاج کر دیا ایک دن صبح
 ایک حبیب کی آواز سنی وہ کہہ رہا تھا کہ اس لا علاج کو میرے پاس لاؤ میں اسے دیکھوں لوگوں نے کہا یہ بازار میں حکیم
 اس کا کیا علاج کرے گا جب اسے بڑے بڑے حکیموں اور ڈاکٹروں نے لا علاج کہا ہے اس نے کہا کچھ بھی ہو وہ بیمار
 دکھاؤ ضرور۔ چنانچہ بیمار اس کے ہاں لایا گیا اس کا زخم دیکھ کر کہا کہ اس کے لئے گندگی کا کپڑا چاہیے تو حاضرین ہنس پڑے
 بیمار کو اپنی غلط بات کہی ہوئی یاد آگئی کہ لاؤ جو وہ کہتا ہے کیوں کہ یہ حکیم میرا علاج سمجھ گیا ہے چنانچہ وہ گندگی کا کپڑا
 لایا گیا اس نے اسے جلا کر راکھ اس کے زخم پر رکھ دی تو چند دنوں میں زخم اچھا ہو گیا اس پر بیمار نے حاضرین سے کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ مجھے خیس ترین مخلوق سے شفا ملے۔

حکایت نقشبندی: ایک بزرگ نقشبندی فرماتے ہیں کہ جوانی میں مجھے ایک شرکی سوچی میں اسے پورا کرنے کیلئے
 گھر سے باہر نکلا ہماری بستی میں ایک کو تو ال سخت گیر سخت شرارتی اور نسا دی تھا کہ
 اس کے شر سے تمام لوگ تنگ تھے میں نے جب اس ارادہ بد سے ایک گھاٹی میں اس کو تو ال کو کھڑا دیکھا اس سے مجھے
 بہت بڑا خوف و خطر ہوا اسی وقت میں نے اپنے ارادہ بد سے توبہ کر لی اور اس وقت یقین ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی ہر
 پیدا کردہ شے میں ہزاروں حکمتیں ہوتی ہیں۔

۱۔ چون بعض ظہورات حق باطل

پس منکر باطل نشو و جز حباہل!

۲۔ در کل وجود ہر کہ جز حق نہ بیند

باشد ز حقیقتہ الحقائق غافل

تہجہ ۱۔ جب بعض ظہورات حق باطل آئے ہیں ان کا منکر جاہل ہی ہو سکتا ہے

۲۔ جو کل وجود میں سوائے حق سے نہ دیکھے وہ حقیقتہ الحقائق سے غافل ہے۔

تفسیر عالماتہ
 ان یوم الفصل بے شک، فیصلہ کے دن اس سے قیامت کا دن مراد ہے کیونکہ وہاں
 حق و باطل کا فیصلہ ہوگا اور حق و باطل کی مکمل تمیز ہوگی اور خلائق کا فیصلہ ہوگا اور
 حق و باطل کو پورا حق ملے گا، باپ بیشہ اور نہ دن زوجہ سے ایک دوسرے کے حقوق و دلائل جانیں گے۔ بعض نے
 کہا کہ قیامت فیصلہ کا دن ہے کہ ہر عامل کے عمل کا فیصلہ ہوگا اس سے اس کے اخلاص و صحت کا مطالبہ ہوگا
 جس کا عمل اپنے مقام پر صحیح آتا اور خلوص پایا۔ تو قبول کیا جائے گا اور اس پر اسے نیک جزا نصیب ہوگی
 ورنہ اس کے اعمال منہ پر اسے جانیٹ گئے جس سے اسے سخت حسرت اور اندوس ہوگا۔

شہدائی شریف میں ہے کہ

۱۱ اے دروغا بود ارا میر و باد
تا ابد با حیرت شد للعباد

۱۲ برگزشتہ حسرت اور دل ندامت

انذارِ رنہ باد آن مہاست

ترجمہ : اے کہ انوس اور ہلاکت و تباہی لیے بندوں کے لئے ہمیشہ کی حسرت مقرر ہے ۔

۲ : گزشتہ پر حسرت کرنا خطاب ہے گئی ہوئی واپس نہیں آتی تو وہ اڑتی ہوئی غبار کی طرح سمجھو ۔
میتقاتھم مخلوق کے وعدہ کا وقت (راجعین) تمام کا یعنی تمام اولین و آخرین کے جمع ہونے کا وقت ہے
فائدہ : یوم الفصل ان کا اسم اور میتقاتھم اس کی خبر ہے اور راجعین اس ضمیر کی تاکید ہے جو میتقاتھم میں ہے
میتقات مقرر کردہ فصل کے وقت کا نام ہے یوم القیامۃ کو میتقات اس کے لئے کہا گیا کہ وہ اولین و آخرین کے جمع ہونے اور ان کے حساب کا مقرر کردہ وقت ہے ۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے کہ میتقاتھم بمعنی ان کی وہ حد جس کا انہیں یقین ہے اور وہ اس سے کسی طرح بھی نہیں بچ سکتے اسی سے ہے ۔ مواقیت الاحرام یعنی جو مکہ مغفرہ کو حج و عمرہ کے لئے جانا چاہتا ہے تو وہ ان میتقات سے احرام کے بغیر آگے نہیں بڑھ سکتا اب میتقات کا معنی ہوا کہ وہ شے کہ جس کا وقت یعنی حد مقرر ہو
فائدہ : شیخ نے فرمایا کہ وقت اور میتقات میں فرق یہ ہے کہ میتقات وہ وقت مقرر ہے کہ جس میں کوئی فعل کیا جائے گا اور وقت وہ کہ جس میں کسی فعل کا وقوع ہو مقرر ہو یا غیر مقرر اور اس میں شے کا وقوع ہو یا نہ
اس معنی پر وقت میتقات سے عام ہے (یوم لا یعنی یوم الفصل سے بدل ہے اس دن پہچانے کا مولیٰ
کوئی رشتہ دار قریبی یا بعیدی یعنی نہ رشتہ داری پہچانے کی نہ دوستی "عن مولیٰ کسی دوست اور رشتہ دار کو شیشا کسی قدر نہ پہچانے میں نہ جزا دینے میں شیشا مصد کی جگہ پر واقع ہے اس کی تسخیر کے لئے ہے
اسے مصد بھی بنایا جاسکتا ہے اس وقت وہ مفعول ہے ہے اب یہ معنی ہوگا کہ قیامت میں کوئی دوست اور رشتہ دار کسی جیسے عذاب الہی دفع نہ کر سکے گا اور نہ ہی عذاب سے دود کر سکے گا ۔

فائدہ : اغیار بمعنی دفع اور ناگوار اور مکروہ امر کسی سے دور کرنا اور مولیٰ کی تیکر ہر دونوں جگہ پر ابہام کا

ہے ۔
مولیٰ عرب میں چند معانی کے لئے آتا ہے ۔

مولیٰ کے معانی (۱) مالک (۲) عبد (۳) متبع (۴) صاحب (۵) قریب رشتہ دار جیسے ابن العم

(۶) چچیرہ بھائی وغیرہ (۷) مہمایہ (۸) حلیف (۹) ابن (۱۰) عم (۱۱) رچھا (۱۲) نریل (۱۳) شریک (۱۴) ۔

الاحت ربہا بجمہ (۱۳۱) رب (۱۳۰) ناصر (۱۵) منعم (۱۶) معمم علیہ (۱۷) المحب (۱۸) تابع (۱۹) سسر (۲۰) جو کسی کے معاملہ کا متولی ہو وہ اس کا ولی و مولیٰ ہے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ مذکورہ بالا معانی میں سے کسی ایک معنی کو لیکر قیامت میں کوئی کسی کو نہ پہچا سکے گا جب کوئی مولا کسی دوسرے کو کسی قسم کا فائدہ نہ پہنچانے اور نہ ہی اسے شفاعت کر کے عذاب سے بچانے تو پھر کوئی اور کون اسے عذاب وغیرہ سے پہچا سکتا ہے۔

انبار داودیا کی شفاعت کا انکار کر دیتے ہیں۔ اضافہ ایسی غفرلہ

اہل عرب کہتے ہیں اغنی عنہ یعنی کفایہ یہ وہ اس دنت بولتے ہیں جو کسی کو کسی بات کی کفایت کرے "الاغفار" یعنی کسی کو بے نیاز کرنا اور کسی کو کسی سے پہچانا "وَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ صُدُورُهُمْ" وہ مدد دیئے جائیں گے۔ ضمیر اہل مولا کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے کیوں کہ اس سے عام مراد ہے اس لئے کہ وہ سیاق نفعی میں واقع ہوا ہے اگرچہ صیغہ مفرد ہے لیکن معنی جمع ہے۔ یعنی جو ان پر عذاب نازل ہو گا نہ خود اپنے سے عذاب روک سکیں گے اور نہ ہی کسی دوسرے کی شفاعت کر سکیں گے۔

اَلَا مَنْ دَحِمَ اللّٰهُ مَكْرُوهُ جَنِّ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی رَحْمَہُ کے معاف فرمائے اور شفاعت قبول فرمائے اس سے اہل ایمان مراد ہیں اور یہ محلا مرنوع ہے کہ یہ ضرور ان کی ضمیر سے بدل ہے یہی مختار مذہب ہے یا اِلَّا کی وجہ سے مضروب ہے اِنَّہُ ہُوَ الَّذِیْ یُؤْتِیْ شَکْ وَہ اللہ تعالیٰ عزیز ہے ایسا کہ جس کے لئے وہ عذاب دینا چاہے کوئی بھی اسے نہیں روک سکتا جیسے کافروں کو عذاب دے گا تو کافروں کو اس کے عذاب سے کوئی بھی نہ روک سکے گا "الرَّحْمٰنُ" وہ رحیم ہے ایسا کہ جس پر وہ رحم فرمائے جیسے اہل ایمان پر۔

فائدہ : حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے سوالی میں رحم نہ فرمایا تو اسے بالآخر رحمت حاصل ہوگی کہ قیامت میں اہل ایمان ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے۔ (لیکن شفاعت کے منکر کو شفاعت نصیب نہ ہوگی)

آیت میں اشارہ ہے کہ اس دن دل صاف اور سمیہ دل والوں کے درمیان فیصلہ ہوگا

تفسیر صوفیانہ

کوئی مولا کسی دوسرے کا اور نہ کوئی دوست کسی دوست کی اور نہ کوئی مددگار کسی دوسرے کی اور نہ کوئی رشتہ دہ کسی دوسرے رشتہ دار کی اور نہ کوئی شیخ مرید کی صفائی دے سکے گا جب وہ اس دنیا سے محروم گیا اور نہ ایک دوسرے کی مدد کر سکیں گے دل کو صاف کرنے اور اس کے رنگ اڑانے میں مگر جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے دنیا میں دل کو صاف کرنے کی توفیق دے کر جیسا کہ فرمایا "اَلَا مَنْ دَحِمَ اللّٰهُ بَقَلْبِہٖ سَلِیْمٌ مَّکْرُوهُ جَنِّ" تعالیٰ

کے ہاں تلب سلیم لائے

انہو العزیز بے شک وہ عزیز ہے کہ جسے صفائی تلب کی عزت سے نوانے "الرحیم" وہ جس پر چاہے رحم فرمائے اس کے تلب کا آئینہ کے لئے تجلی عطا فرما کر۔

حکایت دو بھائیوں کی دو بھائی تھے ان میں سے ایک فوت ہو گیا دوسرے نے مرنے والے کو خواب میں دیکھا پوچھا کیا حال ہے کہا جو اس دنیا میں معرفت سے انصاف دہ آخرت میں انصاف ہو گا۔ اس خواب دیکھنے والے کو توبہ کی توفیق بھی اسی خواب سے نصیب ہوئی یہاں تک کہ وہ کالمین میں سے ہو گیا۔

فائدہ علم و عمل سے مقصود تزکیہ نفس ہے جب یہ تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے تو اس کا نیک عمل کا حال اسے بہترین لباس جیسا ہو جاتا ہے جو حسین و جمیل صورت پر ہو اگر تزکیہ نفس نہ ہو تو اعمال کا حال اس بہترین لباس سے جو ایک قبیح اور بد شکل انسان کو پہنایا جائے جو شخص دنیا میں اپنے سے قباغ و دور کرتا ہے تو وہ قیامت میں حسن ذاتی و عارضی سے حاضر ہو گا ورنہ اعمال صالحہ سے صرف حسن عارضی تو ہو گا یعنی اعمال صالحہ کا ثواب لیکن حسن ذاتی سے محروم ہو گا (اس تقریر کو خوب غور کرے اور کوشش کیجئے کیوں کہ ابھی وقت باقی ہے)

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ تم لوگوں کی طرح زندگی گزر دو کہ ادروں کو خطرہ ہو لیکن وہ خطرے سے پاک ہوں جب لوگ قیامت

میں دوزخ سے پناہ مانگیں وہ امن اور چین میں ہوں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی وہ کون ہیں اور ان کی علامات اور نشانیاں کیا ہیں آپ ہمیں بتائیں تاکہ اگر انہیں پہچانیں فرمایا وہ میری امت کے لوگ ہیں جو قیامت میں پیدا ہوں گے جب وہ لوگ میدانِ محشر میں آئیں گے تو لوگ سمجھیں گے کہ یہ پیغمبر ہیں کیوں کہ ان کا مرتبہ و منزلت ہی ایسا بلند ہو گا جیسے پیغمبروں کا ہوتا ہے میں انہیں پہچان کر کہوں گا کہ یہ میری امتی ہیں تب لوگ سمجھیں گے کہ یہ پیغمبر نہیں بلکہ رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امتی ہیں پھر وہ برق و باد کی طرح تیزی سے گزریں گے تو لوگوں کی آنکھیں ان کے الوار سے چندھیا جائیں گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی مجھے ان کے اعمال سے کچھ ہی بخشنے تاکہ میں بھی ان سے ملتی ہوں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ دشوار گزار راہ اختیار کر۔۔۔ تے ہوں گے تاکہ درجاتِ انبیاء علیہم السلام حاصل کر سکیں۔ اللہ تعالیٰ آج انہیں گناہ لاکھ لاکھ ان کے پیٹ میں کرے گا ورنہ وہ زندگی میں اکثر بھوکے رہتے تھے اور آج انہیں اللہ تعالیٰ میر کر کے پانی پلائے گا ورنہ دنیا میں اکثر پیاسے رہتے آج انہیں اللہ تعالیٰ پر پٹے پناہ دے گا اکثر پیٹے پرانے کپڑوں پر گزارہ کرتے تھے صرف رحمت الہی کے امیدوار رہتے ہوں گے اگرچہ رزقِ حلال

ان کو میسر ہوتا لیکن اس خوف سے اس سے دور رہتے کہ کہیں وہ اس کا حساب نہ دے سکیں اسی لئے وہ اپنے اوقات اللغات الہیہ میں مصروف رکھتے یہاں تک کہ ملائکہ ان کی عبادت و طاعت پر رشک کرتے انہیں مبارک ہو دو بار فرمایا انہیں مبارک ہو اور میں تمنا دوں کہ آرزو کرتا ہوں اللہ تعالیٰ مجھے ان کی ملاقات کا موقع بخشے اس کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متوق ملاقات میں گریہ نہ کیا اور فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ چاہے گا کہ زمین لوگوں کو عذاب میں مبتلا فرمائے تو ان کو دیکھ کر زمین والوں سے عذاب اٹھا لیتا ہے۔ اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تم پر لازم ہے کہ تم ان کا طریقہ اختیار کرو جو ان کے دل رائیج کی مخالفت کرے ۱۰۵ عذاب آخرت میں سختی اٹھانے کا سہ

روشن دے کہ لذت تجرید یا نفست

۱۱ ہر دن روزِ خوشیوں چو پیدا شو، کسے

کی یادیں بخون جگر خور و غولہا

۱۲ تا از غبارِ چشم مصفا شود کسے

ترجمہ ۱۱ وہ دل روشن ہے جس نے تجرید سے لذت پائی وہ خود سے باہر ہوتا کہ اس سے کوئی ظاہر ہو۔

۱۲ اپنا خون و جگر پرندوں کو کھلائے تاکہ تیری چشم سے غبار ہٹے اور تو کسی کو صاف خود دیکھ سکے۔

إِنَّ شَجَرَاتِ الرَّقُومِ ۝ طَعَامُ الْأَشِيمِ ۝ كَالْمُهْلِ يَغْلِي
فِي الْبُطُونِ ۝ كَغَلِيِّ الْحَمِيمِ ۝ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ ۝ إِلَىٰ
سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ
الْحَمِيمِ ۝ ذُقْ ۖ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۝ إِنَّ هَذَا
مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ۝
فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ يَلْبَسُونَ مِنْ تَحْتِهَا أَسَدُسٌ وَقُتْنٌ رَاقٍ
مُتَقَابِلِينَ ۝ كَذَٰلِكَ وَرَوَّضْنَاهُمْ لِجُودِ عَيْنٍ ۝ يَدْعُونَ
بِهَا بِخَلٍّ فَآكَاهُمَا أَمِينٍ ۝ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا امُوتَ
إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَىٰ ۖ وَدَقَّتْهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ ۝ فَضْلًا

مِنْ تَرَابِكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ○ فَاِنَّمَا يَسْتَرْزِقُ
بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ○ فَاَرْتَقِبْ اَنْزِلَهُمْ
مَّا يَتَّقِبُوْنَ ○

ترجمہ :- بے شک تمھوڑ کا پیڑ گنہ گاروں کی غوراک ہے۔ کلمے ہونے آجے کی طرح میلوں میں ہوش
مارتا ہے جیسے کھوتا ہوا پانی جوش مارے۔ اسے کپڑوں پر تھپک سوتا آگ کی طرف ہر گھمکتے
لے جاؤ پھر اس کے سر کے اوپر کھولتے ہوئے پانی کا عذاب ڈالو۔ پھر اس میں تڑپتی بڑا
عزت والا کرم والا ہے۔ بیشک وہ ہے جس میں تم شبہ کرتے تھے۔ بے شک ڈور دانے
امان کی جگہ میں ہیں۔ باغوں اور چشموں میں۔ پنہیں گے کریم اور تھادین آسنے سائے
یونہی ہے اور ہم نے انہیں بیاہ دیا نہایت سیاہ اور روشن بڑی آنکھوں والوں سے اس میں ہر
قسم کا میوہ مانگیں گے اسن و امان سے۔ اس میں پہلی موت کے سوا بھرتوت کا مزہ نہ چکھیں گے
اور اللہ نے انھیں آگ کے عذاب سے بچا لیا تمھارے رب کے فضل سے یہی بڑی کامیابی ہے
تو ہم نے اس قرآن کو تمھاری زبان میں آسان کیا کہ وہ سمجھیں تو تم استغفار کرو وہ بھی کسی انتظام میں آیا۔

تفسیر عالمانہ

ان شجرة الزقوم بے شک تمھوڑ کا درخت یعنی اس کا میوہ۔ الزقوم اس میں ہے
زقوم جہنم میں ایک بہت بڑا درخت ہے وہ اہل جہنم کا طعام ہے اور عین العانی میں ہے کہ وہ
درخت جہنم کے نچلے طبقے میں ہے جو اوپر والے تمام طبقات میں اس کی ٹہنیاں پھیلی ہوئی ہیں اس کی نظیر طوبیٰ ہے
کہ وہ بہشت کے اعلیٰ حصہ میں ہے اور اس کی شاخیں بہشت کے ہر طبقہ میں ہیں۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ زقوم جہنمی کی شکل و صورت اسی دنیوی تمھوڑ جیسی ہے لیکن اس کی اصل آگ
ہے اور زقوم سے مراد اس کا میوہ ہے دوزخی اسے نہایت ہی ناگوار ہو کر کھائیں گے بعض نے کہا سب سے ثقیل
طعام زقوم ہے المفردات میں ہے کہ شجرة الزقوم سے دوزخیوں کا طعام مراد ہے جو دوزخ میں سب سے زیادہ ناگوار
ہے اسی سے استعارہ کیا گیا ہے "ذم فلان و توفم" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے نہایت ناگوار ہو کر نکلے۔
تفسیر صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اسے زقوم بربری زبان کے مطابق کہا گیا ہے وہ مغرب
فائدہ میں ایک قبیلہ ہے اور وہ لوگ حبش اور زنگیوں کے درمیان ہیں "الزقوم" بمعنی مکھن و کھوڑ اس معنی پر
کفار سے بہکم واسنہزا ہو گا جیسے فبشرهم بعد اب الیم میں تبشیر سے بہکم ہے کیوں کہ اسے دوزخ سے تبشیر
کیا ہے تو بہکم ہو گا کیوں کہ وہ جحیم میں پیدا ہوتا ہے جیسا کہ صوریہ صفات میں گزرا۔ تو اس معنی پر اسے مکھن

کھجور کیسے کہا جاسکتا ہے۔

فائدہ : انسان العیون میں ہے کہ شجرہ زقوم کو جہنم کی آگ نہیں جلا سکتی کیوں کہ جو دوزخ کی پیدائشی شیا،
ہیں انہیں آگ نہیں جلاتی جیسے سمنل (آگ کا چوڑا) تو ذات سمنل پیدا کر کے آگ سے بچی رہے تو وہی
ذات شجرہ زقوم کو بھی آگ سے بچا سکتی ہے۔ بلکہ ایسی شیا، دوزخ میں لذت پاتی ہیں بلکہ حضرت عبداللہ بن
سلاطین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شجرہ زقوم آگ سے لیے ہی زندہ رہتا ہے جیسے دنیا کے درخت بارش کے پانی سے
اس درخت میں کڑوا پن کے علاوہ گلے گھونٹنا بھی ہے (معاذ اللہ)

فائدہ : فقیر صاحب ریح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اس کے بیان کی کیا ضرورت ہے کیوں کہ وہ آخرت
کے درخت ہیں انہیں دنیوی درختوں سے صرف لفظی تشابہ ہے جیسے بہشت کے درختوں کے سیوہ جات کیلئے
کہا گیا ہے کہ ان کی شکل و صورت تو دنیوی سیوہ جات سے ہوگی لیکن ان کی لذت و حقیقت کچھ اور ہوگی اس معنی
پر زقوم کو درخت کہنے میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی اس کے ناریہ کی نفی کا تصور ہو سکتا ہے اور نہ ہی جلنے کا
کیونکہ جو شے اصل میں ناری ہے وہ ناری ہی ہے اور ناری ناری سے نہیں جلتا اسی لئے کہا گیا ہے کہ ابلیس کو نہر سریر
(برق) وغیرہ سے غذاب کیا جائے گا اور اگرچہ بحسب ترکیب اسے جلتا بھی ممکن تھا میں نے جزیرہ قیرس میں
ایک ایسا پتھر دیکھا ہے جسے حجر القطن (روٹی کا پتھر) کہا جاتا ہے یعنی جب اسے کوٹ کر پیا جاتا ہے تو وہ
روٹی کی طرح ہوتا ہے اس سے روٹی تیار ہوتے ہیں تو جیسے یہ پتھر روٹی کے منافی نہیں ایسے شجر ہونا اس کے منافی
ہونے کے منافی نہیں اور سورۃ یس میں گزرا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شجرہ اخضر گ سے پیدا فرمایا ہے وغیرہ۔

طعام الاثیم وہ زیادہ گناہ کرنے والوں کا طعام ہوگا اس سے کافر مراد ہے جیسا کہ اس کا
ما قبل و ما بعد دلالت کرتا ہے یعنی جیسے اجماع المفسرین ہے کہ یعنی مولیٰ عن مولیٰ میں کافر مراد ہیں اور الا من
دحا اللہ میں اہل ایمان کا استثناء ہے ایسے ہی ہناں الاثیم سے صرف کافر مراد ہے جس پر آنے والی آیت
ان لہذا حاکمتم بہ تمتون بعبے شک یہ وہ ہے جس میں تم شک کرتے ہو۔

عجوبہ حدیث حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی زبان نہیں چلتی تھی وہ طعام الاثیم کے بھلے طعام الیتیم
پڑھتے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں طعام الفاجر پڑھنے کی اجازت بخشی تھی

حکایت حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کسی کو پڑھایا طعام الاثیم تو وہ طعام اللہ پڑھا اسے اذیت کا
لفظ زبان پر آتا تو آپ نے اسے فرمایا تو پڑھے طعام الفاجر
مسئلہ اس سے اس گناہ نے استدلال کیا ہے کہ ایک کلمہ قرآن کو دوسرے کلمے سے بدین زبان
ہے جب وہ دوسرے کلمہ قرآن کے کلمہ کا ہم معنی ہو۔

مسئلہ ایسی لئے ام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فارسی میں قرأت جائز کہتے ہیں جب وہ قرأت عربی مفہوم کو نہیں
سہ میں اللہ

کرتی ہو رفقاء کرام نے کیا یہ اجازت عدم اجازت کے برابر ہے کیوں کہ کہاں عربی کہاں فارسی تو پھر مکمل (یعنی کہاں) علاوہ ازیں کلام عربی بالخصوص قرآن فصاحت و غرائب میں ایک معجزہ ہے اس کے نظم و اسلوب میں لطیفہ جانی ہیں جو کسی دوسری لغت کو نصیب نہیں۔

رد ز محشری ز محشری نے غلط کہا کہ چونکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عربی عبارت صحیح طریق سے نہیں ادا کر سکتے تھے اسی لئے فارسی میں قرأت قرآن کی تجویز فرمائی (لا حول ولا قوۃ الا باللہ)

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا صحیح موقف حضرت ابو الجعد حضرت امام ابو یوسف سے نقل کرتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ صاحبین رضی اللہ عنہما کا قول کے مطابق ہے کہ ان کے نزدیک فارسی میں قرأت قرآن ناجائز ہے۔

سئلہ : فتح الرحان میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرمایا کہ فارسی میں قرأت اس وقت جائز ہے جب عربی کا مفہوم ایسا مکمل ادا ہو کہ بالی برابر بھی فرق نہ ہو دیکھئے کہا جا چکا ہے کہ یہ اجازت عدم اجازت کے برابر ہے کہ اس سے عربی مفہوم ادا ہو گا نہ پڑھنا جائز ہو گا۔

مسئلہ : صحیح یہ ہے کہ فارسی میں قرأت قرآن ناجائز ہے سوائے اس شخص کے جو عربیت کی ادنیٰ سی غلجہ ہے۔

مسئلہ : اگر ثلاثہ کے نزدیک سوائے عربیت کے قرأت قرآن کسی وجہ سے بھی جائز نہیں۔ کوئی عاجز ہو یا نہ رجوع امام اعظم رضی اللہ عنہ صحیح تر یہ ہے کہ تجویز قرأت الفارسی کے قول سے امام اعظم رضی اللہ عنہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا تمام فقہ و فتاویٰ کی معتبر و

مستند کتب میں یہی ہے۔

قائدہ : جسے عربیت پر تدریس ہے تو وہ فارسی لینے دیگر زبان میں قرآن پڑھنے کی کوشش نہ کرے کیونکہ یہ منافقت پیدا کرتی ہے جو لوگ ضاد کو نطاد کے مخرج (عجمی) میں ادا کرتے ہیں وہ اس پر غور کریں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ فارسی میں قرأت کا لبطان ظاہر ہے کیوں کہ ہم سب

متفق ہیں کہ قرآن کا نظم و معنی ہر دونوں قرآن کا دکن ہیں یہی جہور کا مذہب ہے ہاں مجز کے وقت صرف نماز میں امام اعظم رضی اللہ عنہ نے قرأت عربیت کو دکن نہیں مانا تو اسی لئے فارسیست کی اجازت بخشی ہوگی اس کی مثال "اقرار باللسان" ایمان کے لئے ہے کہ اقرار باللسان بوقت مجز نہ ہو تو ایمان میں خلل نہیں آتا کیوں کہ اقرار باللسان

سے ایمون الحقائق ۱۲ = لئے اکملش۔

لے ضاد کو نطاد کے بیچ میں وہابی غیر مقلد دہندہ پاک میں اور شیعہ عموماً پڑھتے ہیں ان کے سوا کسی ملک اور علاقہ اور فرقہ نے ضاد کو خا نہیں پڑھا۔ تیس کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب "رفع الفساد عن مخرج النطاد" ضاد ۱۲ "اویسی غفرلہ"

اجرائے احکام الدین کے لئے

سوال قرآن کا ہر کلمہ ایسا ہے کہ کوئی دوسرا کلمہ اس کے معانی کو مکمل نہیں کر سکتا تو پھر کیسے دوسری اخفت عربیت کے قائم مقام ہو سکتی ہے۔

جواب یہ جائز ہے اس لئے کہ علماء کرام نے حدیث کا اختصار عالم کے لئے جائز رکھا ہے نہ کہ جاہل کے لئے حالانکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جوامع الکلم کے مالک تھے تو عالم کہاں اور آپ کا بتایا جو اسلام کس طرح عالم ادا کر سکتا ہے جب کہ حضور علیہ السلام کے ہر لفظ میں ہزاروں اسرار و رموز مضمون ہیں لیکن اس کے باوجود عالم کو اس کا اختصار جائز رکھا گیا ہے تو یہاں بھی بوقت ضرورت جائز رکھا گیا ہے (لیکن تحقیق وہی ہے جو مذکور ہوئی) اسے

اچھی طرح سمجھ لے

حکامہل لگے ہوئے تانبے کی طرح خبر کے بعد خبر ہے یا مبتدا بمذوف کی خبر ہے کہ دراصل ہو کا لہل

وہ ہل کی طرح ہے) تھا۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہل کی تفسیر منقول ہے کہ ”کحلک المراتب“ نہایت حدیث شریف کا تانبہ تیل کی طرح کہ جب چہرے کے قریب ہو تو جلا کر اس کے ٹکڑے گرائے اسے ہل سے اس کی غلاظت اور سیاہی سے تشبیہ دی گئی۔ بعض نے کہا ہل وہ ہے جسے آگ میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ یکمل جلنے جیسے لوہا قلعی تانبہ وغیرہ اور اس طعام کو اس قلعی اور تانبے سے تشبیہ دی جاتی ہے جو آگ سے یکجمل جاتا ہو اور نہایت درجہ کا گرم ہو اس کے جوش سے تشبیہ نہیں اس لئے کہ جوش والی شے مشتبہ ہے (یعنی فی البدیہہ) جو بیٹیوں میں جوش اترتا ہے یعنی درخشاں لکھ وہ طعام کا ذوں کے پیٹوں میں جوش مارے گا ”کلعی الحیم“ گرم پانی کے جوش کی طرح اس کا جوش شدت حرارت اور معدہ کی اس سے کراہت کی وجہ سے ہوگا۔ بعض نے کہا کہ وہ طعام پیٹیوں اور ان کی آنتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا۔

حدیث شریف میں ہے اے لوگو! اللہ تعالیٰ سے مکمل طور پر اور زقوم کا ایک قطرہ زمین پر ڈالا جائے تو اہل ارض کی معیشت کڑی ہو جائے تو پھر اس کا کیا حال ہو گا جس کا طعام یہی ہو گا کہ اس کے سوا اس کا اور کوئی طعام نہ ہو گا۔

حل لغات الحسل والغلیان بمعنی تحرک وارتفاع یعنی جوش مارنا المفردات میں ہے کہ الغلیان غلیو کے لئے بولتے ہیں جب وہ پڑ ہو کر اوپر کو انجریں آیت میں اسی سے استعارہ ہے اسی کے ساتھ فغیب اور جنگ کے جوش کو تشبیہ دی جاتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ایشم وہ ہے جو خواہشات کے بت کا پجاری ہو اور وہ حرص کے درخت ہونے تو اس دنیا میں نفس کے مذاق کے مطابق ہی خواہشات نفسانہ لذیذہ کے ثمرات پیدا ہوں گے اسی لئے آخرت میں بھی اس کا طعام وہی زقوم ہو گا جس کے متعلق ہم پہلے لکھ آئے ہیں یہ

نفس را بدو بناد و نعمت دنیا گمن

آب نان سیر کابل می کند مزدور را

ترجمہ: نفس بدو کو دنیا کی آرزو و نعمت کا عادی نہ بنا اس لئے مزدور پانی اور روٹی سے سست ہو جاتا ہے
مزدور (اے پکڑو) یہاں قول مزدور ہے اور یہ خطاب زبانہ فرشتوں کو ہے۔
قیامت میں زبانہ (فرشتوں) کو کہا جائے گا کہ اس مجرم کو پکڑو اور وہ بھی اس کے
پیشانی کے بالوں اور پاؤں سے "معلق" اور اسے بدور گھسیٹے جاؤ۔

حلفات: القتل بمعنی کھینچنا۔ القاموس میں ہے کہ قتل بمعنی جرح غیفا یعنی سختی سے کھینچنا
گھینٹا ہو متکل منبر کی طرح یعنی قوت کے ساتھ الی سوا الجحیم جہنم میں اور ایسی جگہ پر جہاں ہر طرف سے
برابر صاف ہو یعنی دوزخ کے دریاں میں "ثم صوابوا نوق" اس من عذاب الجہنم" پھر اس کے سر کے اوپر کھولتے پانی
کا عذاب ڈالو۔

حل لغا: صوب المار پانی کو اوپر سے نیچے گرانا۔

سوال: عذاب تو گرائی ہوئی شے نہیں کیوں کہ ذوجہد شے کو اوپر سے نیچے گرایا جاتا ہے اور عذاب ذوجہد
جواب: ڈالا تو جائے گا گرم پانی اور وہ ذوجہد ہے اور عذاب کا لفظ مبالغہ کے لئے ہے دراصل صرف جہنم تھا
لیکن اس پر پھر عذاب کا اضافہ مبالغہ کے طور پر تاکہ اشارہ ہو کہ یہ گرم پانی عذاب کے ایک قسم سے ہوگا۔ اب معنی یہ ہوا
کہ ان کے سروں پر گرم پانی ڈالا تاکہ ان کے جسم ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اور عذاب کا ذائقہ چکھیں یہ عذاب باہر سے
ہو اور زقوم کا عذاب اندر سے۔

عذاب کا نمونہ: مروی ہے کہ کافر کو دوزخ میں داخل کر کے زقوم کھلایا جائے گا پھر فرشتہ اس پر چاکی مارے
پانی ڈالا جائے گا جو اس کے پیٹ تک اثر کرے گا تو اس کی آنتیں کٹ جائیں گی اور ہر اس کے پاؤں تک
آجائیں گی۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ ایسے لوگوں کو حسرت و حرماں اور فراق کے ساتھ جہنم کے
گرمے میں عذاب کیا جائے گا۔ (لنعود باللہ منہا)

تفسیر عالمانہ: ذوق چکو عذاب ذلیل دلیل کرنے والے کو انک انت العزیز ہے شک تو
تھا اپنی نظروں میں عزت دار الکوہیہ مکرم اپنی قوم کے ہاں یعنی فرشتوں کو حکم ہوگا
کہ اسے کہو استہزار اور اس کے اپنے گمان سے آگاہ کر کے کہ تو خود کو عزت والا اور کرم والا سمجھتا تھا لیکن

تو ذیوں و خوار انسان ہے۔

شانِ نزول ابو جہل نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ مکہ معظمہ کے دو پہاڑوں کے درمیان میرے جیسا کوئی معزز و مکرم نہیں بننا تو اور تیرا خدا میرا بال نہیں بیکار کر سکے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اس جیسے اوروں کے لئے بھی وعید ہے جو جب و کبر میں مبتلا ہو۔

ابو جہل کی جہالت بے وقوف ابو جہل کا حال دیکھو کہ پیسے اللہ تعالیٰ کی تعلیم میں اس کی قسم کھائی پھر اسے بے طاقت بنا کر رکھ دیا کہ وہ میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اسی خدا کی پرستش و عبادت کرتے تھے جس کی ابو جہل قسمیں کھا رہا تھا۔

فائدہ : کلام مذکور حیرت کفر میں سے ایک ہے اور جہالت اسی کو کہتے ہیں اور تعصب النفس اسی سے ظاہر ہے ان کی دوسری بے وقوفی ملاحظہ ہو ابو جہل وغیرہ نے حضور علیہ السلام کو کہا کہ اللہ تعالیٰ کو کہو کہ اھطر علینا سچ رکھ من السماء رحم یاسمانیہ پھر پڑائے

فائدہ : آیت کے لفظ ذوق میں اشارہ ہے کہ کافروں میں بھی معذب رہتا ہے لیکن دنیا میں فحلت کی نیند کی وجہ سے عذاب کے درد کو محسوس نہیں کرتا جب مرے گا بیدار ہوگا تو محسوس کرے گا اس ظلم کو جو اس نے اپنے نفس پر کیا یعنی کفر و شرک و دیگر جرائم ان ہذا اصابے شک یہ عذاب ہاگنتم بدتمردون دہے جس میں تم شک کرتے تھے یعنی دنیا میں تمہیں شک تھا کہ نہ معلوم ایسا عذاب ہوگا یا نہ یا تم باطل عقیدہ کی بنیاد پر اس بارہ میں جھگڑتے تھے یعنی پہلے تم میں تھے اب تم دیکھو لو در یقین کر لو کہ تمہیں عذاب کا مزہ چکھایا جا رہا ہے یا نہ۔ جسے کا صیغہ باعتبار مخفی کے ہے کیوں کہ اس سے آئتم کی جنس مراد ہے یعنی ہر طرح کا گنہگار اور مجرم۔

فائدہ : یہ شک انہیں شیاطین کے وسوس اور نفوس کے ہوا جس سے تھا تو ضروری ہے کہ انہیں دفع کیا جائے اور قلب کی صفت یعنی یقین سے موصوف ہونا چاہیے۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان شک کرنے والوں کے لئے خرابی ہے جو اللہ کی ذات میں شک کرنے ہیں۔

فائدہ : ان سے وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ پر یقینی نہیں رسمی ایمان رکھتے ہیں جیسے منافقین۔

مسئلہ : جو اعمال و احکام اور ادا و امر و نہی پر شک و شبہ کرتا ہے یا معاصی پر ایسے اصرار کرتا ہے کہ اسے پر دہ تک نہیں کہ یہ بھی کوئی بُرا عمل ہے مثلاً نماز ترک کر کے اس کی قضا کا خیال تک نہ لائے اور نہ ہی اس کے دل میں کوئی خوفِ خداوندی ہو یہ بھی منجملہ کفر کے ہے کہ قتاب و عذاب الہی سے امن نہ خوف ہونا) بھی کفر ہے۔ شنیٰ شریف میں ہے

- (۱) بود گبری در زمان بایزید
گفت اورا یک مسلمان سعید
- (۲) کہ چه باشد گر تو اسلام آوری
بایا بی صد نجات و سروری
- (۳) گفت این ایمان اگر بہت ای مرید
آنکہ دارد شیخ عالم بایزید
- (۴) من ندام طاعت آن تاب آن
کان فزوں آمد ز کوششی جان
- (۵) گرچہ در ایمان و دین ناموفق نہ
لیک در ایمان اولیں مؤمن
- (۶) مؤمن ایمان اویم در تہمان
گرچہ مہرم بہت محکم در وہان
- (۷) باز ایمان گر خود ایمان شہاست
فی ہذا ملیستم و فی مشہاست
- (۸) آنکہ صد ملیش سوی ایمان بود
چون شمارا دید زان فاطر شود
- (۹) نہ آنکہ تاملی بیند و معنی فی
بخون بیا باز مفاہزہ گفتنی

- ترجمہ ۱۔ ایک کافر بایزید رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تھا اسے کسی مسلمان نیک بخت نے کہا -
- ۲۔ کیا اچھا ہوتا کہ تو مسلمان ہو جاتا تا کہ تو سو نجات اور سروری پاتا
- ۳۔ کہا اگر ہی ایمان ہے (اے مرید صاحب) جیسا شیخ علامہ ابو یزید کا ہے
- ۴۔ میں اس کی تاب و طاقت رکھتا نہیں کہ وہ جان کی طاقت سے زیادہ ہے۔
- ۵۔ اگرچہ دین و ایمان میں یقین نہیں لیکن میں ان کے ایمان کے مطابق ایمان رکھتا ہوں۔
- ۶۔ پوشیدگی میں میں ایمان رکھتا ہوں اگرچہ میرے منہ پر مہر لگی ہوئی ہے۔
- ۷۔ ہاں اگر ایمان اسی کا نام ہے جو تہا ہے تو اس کی طرف میرا میلان نہیں اور نہ میں اس کا خواہشمند ہوں۔
- ۸۔ جے ایمان کی طرف میلان ہو گا بھی جب تمہیں دیکھے گا تو سنت ہو جائے گا۔

۹۔ کیوں کہ وہ ایمان کا نام دیکھے گا لیکن اسے معنی نظر نہیں آئے گا یہ ایسے ہے جیسے بیابان کو نبات کہا جائے۔

امتیاز : اس میں اشارہ ہے کہ مرید کا جتنا ایمان و علم و معرفت قوی ہوگا اتنا قدر ظاہری اعمال میں محدود ہو جائے گا۔
اسی طرح خیال کیجئے ضعیف اور شک کرنے والے اور مسترد کے ہائے میں۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ سبحانہ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں یقین کے پیالے پلائے وہ فیض پہنچانے والا مبین و مددگار ہے۔

تفسیر عالیہ : ان المتیقن بے شک وہ لوگ جو کفر و مباحی سے بچتے ہیں یعنی اہل ایمان اور اطاعت گزار فی مقام ایک تیارگاہ میں ہوں گے، اس سے مطلقاً کوئی جگہ مراد ہے کیوں کہ یہ اس خاص سے ہے جس کا استعماں معنی عموم میں شائع ہو گیا ہے یعنی یہ ایک ایسا عام ہے جو جیسے اکٹھے کے لئے مستقل ہوتا ہے یہاں تک کہ بیٹھنے کی جگہ کو بھی مقام کہا جاتا ہے اگرچہ وہاں قیام کا وقوع نہ بھی ہو۔

امین امن والی یعنی وہ جگہ جو اپنے صاحب کو آفات سے امن دے یہاں اصلی معنی سے ہٹ کر امن کو مقام کی طرف اشارہ کرنا مجاز ہے جیسے جری انہار میں مجاز ہے ایسے یہاں۔

امن خوف کی ضد ہے یعنی امین بمعنی صاحب الامن (امن والا) یہاں پر زحمتی نے ایک وجہ اور بتائی ہے وہ یہ کہ الامین از امانت ہے جو خیانت کی نقیض ہے یہ دراصل

حل لغات

صاحب مکان کی صفت ہے پھر مجازاً مکان کی صفت بنائی گئی ہے۔ یہ استعارہ تخیلیہ ہے نہ ماوہ ایسا مکان ہے جو اپنے مقیم کو منعم و محزون کر دے یا اس میں ناگواری امور میں جو اپنے مقیم کو تکلیف اور دکھ میں لے کر دے کیوں کہ جو منادات مکان کے لئے ثابت کئے جائیں گویا وہ صاحب مکان کے لئے ثابت کئے گئے ہیں مثلاً کہا جاتا ہے الحمد للہ میں تو بہ واکرم میں بردیہ بزرگی اس کے دونوں کپڑوں میں ہے اور سخاوت اس کی چادر میں ہے

(بحر العلوم)

آیت میں اشارہ ہے کہ جو ماسوئی اللہ سے کسی سے نہیں دڑتا تو وہ مقام وعدہ میں امن کے ساتھ ہوگا کسی دوائی کا کوئی خطرہ نہ ہوگا نیز اس میں اشارہ ہے کہ متیقن

تفسیر صوفیانہ

دنیا میں خوف عذاب ہے اور آخرت سے نفاق کے خطرہ سے محفوظ ہونگے

فائدہ : بعض مشائخ نے مندرمایا کہ مقام امین ازبیار و ادبیار کی صدیقین و شہداء کی صحبت مراد ہے نیز صاحب روح البیان کہتا ہے کہ یوم عرشان کی رفاقت تو لازماً امن کا مقام ہے۔ کیوں کہ وہ قریب عذاب سے محفوظ ہوں گے کیوں کہ یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے ہاں شفعاء ہیں دنیا میں بھی ان کی صحبت سے انسان شقاوت

میں وقوع سے امن میں رہتا ہے کیوں کہ ان کا ہنشین شقی نہیں ہوتا نیز اس میں در شاہ ہے جو حال کے لحاظ سے روشن تر ہے وہ یہ کہ مقام امین سے مقام قلب مراد ہے کیوں کہ نبی جنبۃ الواصل ہے جو اس میں داخل ہوتا ہے وہ دوسواں خاص کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے کیوں کہ شیطان کعبہ میں داخل نہیں ہو سکتا جو کہ ذات کی لطف اشارت سے بیت وہ حالت سجدہ میں دوسرے ہنشین ڈال رہا کیوں کہ اس میں شاہ ہے کہ بندہ وقت ثنائی الذات الالهیہ ہوتا ہے

مسئلہ ۱۔ جو شرک سے بچ گیا وہ بھی متقی ہے اس تامل پر اس و مرہ زینا ق ہی دیکھ لیکن نتیجہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ مطلق سے فرد کا کل مراد ہوتا ہے اور یہاں چونکہ منت و احسان کا اظہار ہے اسی لئے یہاں صرف مومن مراد ہو سکتا ہے جیسا کہ ہم نے آیت کے عنوان میں اشارہ کیا ہے ان دو متقین و ناجرا انجام کے لحاظ سے داخل ہیں اور یوں کہا جاسکے کہ یہاں داخل ہو سکتے ہیں اور ابتدا و احوال میں داخل ہو گئے جیسا وہ و عیدات جو ان کے حق میں وارد ہیں دلالت کرتی ہیں ورنہ ملطیع و عاصی ہیں یہ فسر ق یہ ہے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ام نجعل المتقین کافجار کیا ہم متقین کو فجار کی طرح کریں گے اللہ تعالیٰ ہم سب کو معاذی فرمائے (آمین)

شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

کے باوجود تبت جنگ

بہشت چرائی وہی چوب سنگ

مع آخر کہ باشد کز خوانش نہند

بفرما تا استخوانش نہند

ترجمہ : جسے ترے آقا سے جھڑا ہے تو اس کے ماتحت ہیں ڈنڈا اور پتھر کیوں دیتا ہے اس جب تر فرور
پچھ تو تم کہو اسے ہڈیاں دو۔

تفسیر عالمیانہ نبی جنات و عیون بہات او چشیں ہوا کے یہ مقام سے بدل ہے اس لئے لایا گیا
"اگر اس مقام کی نزہت پر دلالت کرے اور معلوم ہے کہ بہترین کھانوں اور اعمال اپنے
کی چیزوں پر مشتمل ہے اور عیون سے وہ ہریں۔ ادا ہیں جو بہشت میں جا رہے ہیں اور اس کی عکس تنظیم کی ہے
یا سون من سندس و استبق سندس و استبق پینس گے۔ یہ دوسری خبر ہے اور استبق کا ہمراہ قطعی
ہے اور خلیل نے کہا ہے کہ یہ ہمراہ وصل ہے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ ریشم کا ایک خاص قسم ہے جو علامتی طور لباس کے اوپر پہنا جائے گا جو
مادہ وہ ایک نرم کپڑا لباس کے اوپر پہنا جاتا ہے استبق ریشم کا کاٹھا کپڑا جسے بن کر تیار کیا جاتا ہے اسے بھی

شذار رملاتی ۱ پہنچتے ہیں اور یہ عام ریشم سے اعلیٰ قدر ہے۔ اس لئے نہ ریشم دو قسم ہے، ۱۱ جتنا باریک ہو نفیس تر ہوتا ہے (۱۲) اور ریشم کی کثرت کی وجہ سے زیادہ مضبوط ہوتا ہے اسی لئے ۱۰ اور نفیس تر ہوتا ہے۔

نذہ ۵ ۱ فیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک امتثال یہ ہے کہ سندس متعبدوں کا لباس ہوگا اور استبرق ابرار کا اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شراب متعبدوں کا پینا ہوگا یہ ایک تسنیم خاص ہے اور ریشم ابرار کا پینا ہے یہ وہ شراب ہے جس میں ریح ملے ہوگا۔

اس لئے کہ مغربین اہل ذات سے ہیں اور ابرار اہل صفات سے تو جیسے ذات صفات سے نفیس تر ہے ایسے ہی اہل ذات کا لباس بھی نفیس تر ہوگا ایسے ہی ان کا شراب نفیس اور صاف تر ہوگا۔ نسبت اہل صفات کے لباس و شراب کے۔

صل لغات ۱ استبرق عجمی لفظ ہے دراصل استبرگ ہے جسے اہل عرب نے حسب عادت اسے قاف کے ساتھ استبرق پڑھا ہے۔ الفاروس میں ہے کہ استبرق گاڑ مارشہ استرو کا معرب ہے اس کی تصغیر استبرق آتی ہے اور استبر (تار و طارے) بمعنی غیظ فارسی لفظ ہے الجوا لیسقی میں ہے استبرق جمیت سے حرمت کی طرف منتقل ہوا ہے اس لئے اس کی تصغیر استبرق اور اس کی جمع کیسرا یا رین آتی ہے یعنی تصغیر و کیسر کے وقت سین و تار و دونوں گرجائیں گے۔

نفاذہ ۱ تعریب بمعنی عجمی لفظ کو عربی میں ایسا ڈھانا کہ وہ تبدیلی کے وقت جمیت کے رنگ و صفت سے بدل جائے اور وہ جو، اعراب کو قبول کر سکے۔

مسئلہ ۱ عجمی لفظ کا قرآن میں نہ ذکر ہونا جائز ہے کیوں کہ جب وہ جمیت سے نکل کر عربیت میں آجائے گا تو وہ عجمی نہ رہے گا اس پر وہ تصرف ہر ناجو بلا تفریق عربی لفظ پر تصرف کیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۱ جو شخص کہے کہ قرآن عجمی الفاظ سے مرکب ہے وہ ہمارے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "قرآن عربی" کے مخالف ہے۔

مسئلہ ۱ اگر کوئی یوں کہے کہ اس میں بعض الفاظ عجمی ہیں تو اس کے کفر میں نظر ہے اگر وہ یہ جواب دے کہ اس سے میری مراد یہ ہے کہ عجمی لفظ عربیت کے رنگ میں آیا ہے اس لئے کہ یہ لفظ اس طریقہ سے فصیح ہو گیا اگر وہ اسی طرح اسے بلا تعریب عجمی لفظ سمجھ کر کہتا ہے تو وہ غلط ہے۔ متقابلین "وہ ایک دوسرے کے بالمقابل بیٹھے ہیں" یہ حال ہے یعنی در انحاءیکہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے بالمقابل بیٹھیں گے تاہم ایک دوسرے سے مانوس ہوں۔ متقابلین بمعنی متواجمین کہ وہ ایک دوسرے کی پیٹھ گدھ وغیرہ نہ دیکھ سکیں کیوں کہ اس میں یہی رفقہ زیادہ مکمل ہے۔

فائدہ : سور آبادی کی تفسیر میں ہے کہ یہ بالمقابل بیٹھنا بھائی کے دن ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ انہیں رازا جلال میں اہل ایمان کو بھائی سے نوازے گا اور تمام اہل ایمان ایک دسترخوان پر بیٹھیں گے تو سب کا ایک دوسرے کی طرف منہ کر کے بیٹھیں گے بعض نے کہا یہاں پر متقابل سے محبت مراد ہے یعنی وہ ایک دوسرے سے بغض و حسد نہیں کریں گے کیوں کہ اللہ تعالیٰ ان کے سینوں سے بغض و حسد کو اس وقت سے ختم کر ڈالے گا جب وہ بہشت میں داخل ہوں گے اور ایسا متقابل اولیاء اللہ کے اوصاف میں سے ہے جو انہیں دونوں جہانوں (دنیا و آخرت) میں نصیب ہوگا ایسے لوگ مبارکباد کے تحت ہیں کہ بغض و حسد سے پاک ہو کر جیتے جی دنیا میں بہشت میں ہیں۔

کن لکٹ ایسے امر کی طرح یا مذکورہ بالا ثواب کی طرح ایک اور ثواب بخشو نگاہ کہ دزد جناہم محمد عین حور عین سے ہم ان کا بیاہ کریں گے یعنی ان کے ساتھ حور عین ہوں گی یعنی متعین کے ساتھ سفید رنگ اور کثرت وہ عوریں ہوں گی۔ بہشتی کبھی تو دوستوں سے ملاقات سے متنع ہوں گے اور ان کے ساتھ بیٹھ کر حوشتیاں منائیں گے کبھی حور عین سے ہنسی مذاق میں وقت بسر کریں گے۔

نکتہ : حور عین کی ترویج سے یہی عرفی معنی مراد نہیں کیوں کہ عرفی ترویج بار کے ساتھ متعدی نہیں آتا بلکہ وہ بار بار متعدی ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ فلما قضی زید صنفها وطواؤ جفکھا جب زید نے اپنا مطلب پورا کر لیا تو ہم نے بی بی زینب کا آپ سے عقد (نکاح) کر دیا۔

تعارفہ : جب عقد نکاح مردانہ ہو تو وہاں ترویج سے صرف ایک دوسرے سے ملنا مراد ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "زوجناک بہا" میں نے تیرے ساتھ وہی عورت کو ملا دیا یعنی تو اکیلا تھا تو تیرے ساتھ عورت کر دی یعنی وہ تیری دوسری ہو گئی اب معنی یہ ہوا کہ حور عین سے ان کا جوڑا بنائے گا۔ التفرات میں ہے کہ قرآن مجید میں یوں کہیں نہیں دزد جناہم حوس" کہہئے ان کا حور عین سے عقد نکاح کیا، بلکہ زرد جناہم بحور عین" آیا ہے ہاں عام عورتوں کے لئے زوجۃ کا مراد ہے لیکن حور عین کے لئے بلا واسطہ بار قرآن مجید میں ترویج کا لفظ متعل نہیں ہوا تاکہ تینہ ہو کہ حوروں کے ساتھ عقد ہے، یہی عقد عرفی مراد نہیں جیسا کہ عوام بلکہ خواص فاضل از مسائل کا خیال ہے۔

فائدہ : حضرت مفتی سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر تو بہشت میں عقد معروف نہ ہوگا کیوں کہ اس کا ایک فائدہ تو یہی ہے کہ حور عین ان انوں کے لئے حلال ہوں لیکن حلت و حرمت کی علت تو دار کلفت کے لئے ہوتی دار الحجتہ تو دار کلفت نہیں بلکہ دارالراحۃ ہے۔

صاحب ریح البیان کی تحقیق اور شان مصطفیٰ صلی علیہ وسلم (فیہ یعنی صاحب ریح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کتبہ کہ مفتی سعدی اور مذکور بالا فقرہ

پر سوال وارد ہوتا ہے کہ اگر عقد معروف مراد نہیں تو پھر کیوں وارد ہے کہ حور عین کے عقد میں دس بار درود بر مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پھر میں مقرر ہوتا ہے اور ہر کا تعلق عقد عرفی سے ہوتا ہے۔

ازالہ وہم مذکور درود بر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برائے ہر عقد نکاح عرفی کی حیثیت سے نہیں بلکہ وہاں تو صرف تغیر و تکریم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اظہار مطلوب ہے اور بس اس ہر سے ضروری نہیں کہ وہ عقد عرفی مقصود ہو اور اس ہر سے بھی حقیقی ہر مراد نہیں بلکہ ضروری اور لفظی ہر ہے اور یہ صرف حوروں سے موانعت کے لئے ہو گا نہ کہ جماع کیلئے یہ ایسے ہے جیسے آدم علیہ السلام نے بہشت میں لبالی حوالا کا ہر درود و تشریف ادا کیا تو بھی موانعت بہ حوالے نہ کہ وہاں جماع مطلوب تھا کیوں کہ بہشت میں جماع کہاں اور دنیا میں ہر کی ادائیگی تحلیل ازدواج کے لئے ہوتی ہے تاکہ اولاد پیدا ہو۔

قائدہ بعض حضرات بہشت میں جماع کے قائل ہیں ان کی دلیل قایل کا قول انا من اولاد الجنة میں بہشتی اولاد ہوں، ہے لیکن یہ روایت قایل قبول نہیں۔

تحقیق عجیب حضرت شیخ الشہیر بافتا وہ برسوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ شرعی احکام ہمیشہ کے لئے ختم نہیں ہوتے بلکہ ایسے احکام بھی ہیں جن کا اجراء آخرت میں بھی ہو گا حالانکہ وہ دارالکفۃ

نہیں مثلاً اہل الجنة ایک دوسرے پر متعینہ امور میں تصرف کریں گے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

حدود مقصودات فی الخیاء حورین خیوں میں پر وہ نشین ہیں ایسے ہی اہل جنت کے لئے ایسے مکان ہوں گے جو صرف احباب کی ضیافت کے لئے استعمال کریں گے اسی لئے حوروں سے ایک خصوصی قسم کا تنعم حاصل ہو گا جو صرف انہیں ہو گا جن کے لئے وہ مقرر ہیں ان کے غیر مجاز سے ان سے کوئی تعلق نہ ہو گا

تحقیق حور عین حور حواء کی جمع ہے معنی سفید رنگ والی عورت العین عیناء کی جمع ہے بڑی آنکھوں والی عورت الب معنی یہ ہوا کہ وہ ایسی عورتیں جن کے حسن و جمال کی صفائی کو دیکھ کر حیرانی ہو گی جن کی آنکھوں کی عظمت خیرہ کن ہو گی یا سنی یہ ہے کہ ان کی آنکھوں کی سفیدی بھی تیز ہو گی اور سیاہی بھی۔

حل لغات القاموس میں ہے الخور (بالتحریک) وہ جس کی آنکھ میں سفیدی سخت ہو اور سیاہی بھی اور اس کا حصہ قرمہ گول ہو اور جس کی پلکیں اونچی اور ان کی گرد و لواح کا حصہ خوب سفید

ہو یا ان کی سیاہی و سفیدی ہر دونوں سخت تر ہو اور سفیدی میں سیاہی بھی لگتی ہے ایسے ہی ان کی آنکھوں کا یا یہ کہ ان کی آنکھیں ہرن جیسی ہوں گی وہ بنی آدم سے نہیں بلکہ بنو آدم کو یہ ستارہ طور عطا ہوں گی۔ المفردات میں ہے کہ الخور معنی قلیل ظہور والی یعنی آنکھ کی سفیدی میں سیاہی کا ظہور بہت قلیل ہو گا کیوں کہ سفیدی میں سیاہی قلیل سیاہی کا ظہور حسن و جمال کو نکھارتا ہے۔

۱ قائدہ : اس میں اختلاف ہے کہ وہ حورین ہی دنیوی عورتیں ہوں گی یا کوئی اور حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا یہی دنیوی عورتیں ہوں گی جنہیں آخرت میں اللہ تعالیٰ اور طبع کا حسن عطا فرمائے گا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ ان دنیوی عورتوں سے نہیں بلکہ وہ اور مخلوق ہوں گی۔ یہ دونوں فیہما بکل فاکھتہ یہ ہر طرح کا میوہ طلب کریں گے اور حکم دیں گے کہ انہیں فلاں میوہ حاضر کیا جائے۔ اس وقت میوہ کس لئے نہ مکان کی تخصیص ہوگی نہ زمان کی جیسے یہاں دنیا میں ہوتا ہے کہ بے موسم میوہ بر وقت نہیں ملتے کیوں کہ دنیا کے میوہ جات کس لئے موسم اور علاقوں کی تخصیص ضروری ہے کہ ایک ملک کا میوہ دوسرے ملک میں نہیں ہوتا ایسے ہی ایک موسم کا میوہ دوسرے موسم میں نہیں پایا جاتا۔ اسی لئے نہ وہ وقت سے پہلے ملتے ہیں اور نہ ہی موسم گزر جانے کے بعد۔

۲ اہنین : درالخیالیکہ وہ امن میں ہوں گے کہ کسی قسم کی ناگوار بات کا ان پر گزرنہ ہوگا یہاں تک کہ تصور نہ ہوگا کہ اب یہ میوہ نہ ملے گا کہ اس کا موسم نہیں یا یہ خطرہ ہو کہ یہ میوہ جات کی بہتات ہے لہذا وقت گزرنے پر گل سڑ جائیں گے اور نہ ہی ان کے قلب کو حجاب ہوگا۔ جیسے دنیا میں دیدار الہی اور انوار الہی سے حجاب میں تھا۔ بظاہر وہ حورین اور نعمتوں میں مشغول ہوں گے اور بہ باطن حضرت حق میں متوجہ ہو کر شاہد حق سے سرشار ہوں گے۔

تفسیر عالمانہ لا یددون فیہا اور حجت میں نہیں چکیں گے۔ الموت الموت الموت لا ولی۔ موت مگر پہلی موت حل لقا :

الموت اور الموتہ دونوں مصدر ہیں ایک ہی فعل کفرغ ونفخ کی طرح ہیں صرف فرق اتنا ہے کہ الموتہ الموت سے انحصار ہے کیوں کہ الموتہ وعدہ کے لئے اور الموت جنس کے لئے ہے اس معنی پر الموتہ الموت کا ایک حصہ ہوگی یعنی فرد واحد اور الموتہ کی نفی الموت سے بلیغ تر ہے اسی معنی پر یہ عبارت اقویٰ اور زیادہ نفی والی ہوگی بہ نسبت موت کی نفی کے لئے گویا فرمایا ہے کہ اس میں موت کی کوئی شے بہشت میں نہیں چکیں گے یعنی وہاں موت کا نام و نشان تک نہ ہوگا اس تقریر پر یہ مستثنیٰ منقطع ہے یعنی بہشت میں موت نہ چکھیں گے صرف وہی پہلی موت جس کا ذائقہ وہ بہشت کے دخول کے پہلے سے چکھ چکے یعنی وہی پہلی موت جس کا ذائقہ دنیا میں مومنوں نے چکھا پھر جب قبر سے اٹھ کر بہشت میں داخل ہوں گے پھر انہیں دائمی زندگی نصیب ہوگی لیکن چونکہ قاعدہ ہے جینے کے بعد مرنا ہے اسی لئے وہاں بہشت میں یہ وہم گزرتا تو اللہ تعالیٰ نے پہلے سے ہی خبر دیدی ہے کہ بس وہی موت تھی جس کا مزہ تم چکھ چکے اب مر اٹھنے کے بعد کوئی موت نہیں اس پر ان کی زندگی عیش و آرام سے گزرے گی جب وہ سمجھیں گے اب کے بعد ہم نے مرنا نہیں بخلاف اہل نارکہ انہیں چین کہاں اسی لئے وہ جہنم میں ذریعہ گئے نہ جہنم گئے۔

عجوبہ : بہشت میں دس چیزیں نہیں ہوں گی۔ (۱) بڑھاپا (۲) ٹیند (۳) موت (۴) خوف (۵) رات (۶) دن (۷) اندھیرا (۸) گرمی (۹) سردی (۱۰) بہشت سے نہ نکلا۔

فائدہ : ممکن ہے یسٹشٹی متصل ہو اس میں اشارہ ہوگا کہ یہاں موت کا مطلقاً ذائقہ نہ چکھا جائے گا گو یا کہا گیا ہے کہ اس میں کوئی موت نہیں چکھیں گے سوائے اس کے کہ آگے کوئی ذائقہ چکھنے کا امکان ہو لیکن ماضی میں کسی قسم کا ذائقہ موت نہیں سوائے موت اول کے بالخصوص بہشت میں کہ وہ دارالحیات ہے یہ تعلیق بالمال کے قبل سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول ولا تنکحوا ما نکلح آباءکم من النساء الا ما قد سلف میں ہے یعنی جو گزر گیا وہ معاف ہے لیکن اب کے بعد آباء کی ازواج سے نکاح نہ کرنا خلاصہ یہ کہ جنت میں موت کا کوئی ذائقہ نہ چکھیں گے جیسے اس حکم کے بعد اب آباء کی ازواج سے نکاح نہ کریں گے بعض نے کہا یہاں الا بمعنی بعد یا بمعنی سوئی کے ہے۔

سوال : اس میں قبر میں موت و حیات کی نفی ہے۔

جواب : آیت میں موت سے معمود موت مراد ہے جو متعارف ہے کیوں کہ موت متعارف میں دکھ درد ہوتا ہے اور قبر میں احیاء کے بعد موت اس میں موت سے آسان تر ہے

تردید مقتولہ و ما بہ : فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے آیت میں دلیل ہے کہ موت وجودی ہے کیوں کہ ذوق کا تعلق وجودی شے ہے ہوتا ہے اور ذوق وہ ایک احساس ہے جو مطبوعہ دکھائی ہوئی شے سے کھانے دانے (ذائقہ) کو محسوس ہوتا ہے اگر وہ وجودی نہیں تو اس کا احساس کیسا۔

فائدہ : اکثر (مقتولہ) اس طرف گئے ہیں کہ موت عدی ہے اس کا خارج میں کوئی وجود نہیں وہ میت سے غیر قائم ہے کیوں کہ معدوم کل کا محتاج نہیں اس کی عنقریب تحقیق آئے گی۔ (ان شاء اللہ)

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ مجاہدہ کی تلوار، شہادت کا قلع قمع اور ترک شہوات سے نفس کی موت کا ذائقہ نہیں چکھیں گے سوائے اسی موت پہلی کے کہ دنیا میں جہاد اکبر میں صدق و صفا کی تلوار سے نفس کو قتل کیا تھا جیسے معدوم پر تلوار جاری نہیں ہوتی ایسے ہی نفس فانی پر بھی تلوار نہیں چلتی اس لئے کہ انسان در دفعہ نہیں مرتا معلوم ہوا کہ موت اولیٰ سے وہ عدم ہے جو وجود سے پہلے تھا وجود کے بعد عدم محض اور موت کا ذائقہ نہیں چکھا جائے گا۔ کیوں کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے وجود ہیہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ مٹا کر وہ شے سے رجوع نہیں کرتا کیوں کہ وہ غنی محض ہے۔

سوال : حیوانات کو وجود نصیب ہو گا لیکن احادیث میں وارد ہے کہ انہیں قیامت میں مٹی کر دیا جائے گا۔ اس سے وجود کا عطیہ واپس کرنا ثابت ہوا۔

جواب : انہیں اسی عام مٹی میں نہیں بلکہ بہشت کی مٹی میں جو ان کے لئے اور نعمت کا اضافہ نصیب ہو گا۔
جواب : ہم نے وجود اعمال کے والیسی کی بات کی ہے نہ وجودات خسیہ کی اور حیوانات کے وجودات اعلیٰ نہیں بلکہ خسیہ ہیں اور ان کا کوئی اعتبار نہیں (واللہ سبحانہ واللہ اعلم)

تفسیر عالمانہ دوقاہم عذاب الجحیم اور ہم انہیں دوزخ کے عذاب سے بچائیں گے۔

حل لغات : الوقایہ معنی شے کو اس سے بچانا جو اسے ایذا و ضرر دے یعنی ہم ان کی دوزخ کی آگ سے حفاظت فرمائیں گے اور آگ کو ان سے پھیر دیں گے یعنی اللہ اہل بہشت کی نگہداشت فرمائے گا اور ان سے دوزخ کا عذاب دفع فرمائے گا۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں بعد کے عذاب اور ہجران کی دوزخ کی طرف اشارہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

فضلاً من دہلک یہ محض تیرے رب کا فضل ہے اس کا منصوب ہونا نفل مقدر کی وجہ سے علی المصدیہ (مفعول مطلق) ہے یا حال ہے یعنی متقیوں کو مذکورہ بالا نعمتیں عطا فرمائے گا اور دوزخ سے بچائے گا یہ محض اس کا فضل اور عطا ہے نہ کہ اعمال کی جزا۔

مسئلہ : بندوں کو جتنا بزرگیاں نصیب ہوتی ہیں وہ اس کا محض فضل ہے کہ اس نے ازل میں اپنے ان بندوں کو ایسے امور کے لئے منتخب فرمایا اور ایسے امور کے عمل کرنے کے لئے دنیا میں بھیجا اگر اس کا ان کے لئے یہ تخلیق نہ ہوتی یعنی کسب کمالات و تحصیل اکرامات ان کے لئے پیدا نہ فرماتا تو بندے کو کیا مجال کہ وہ انہیں حاصل کر سکتا۔

میں ہے کہ کوئی بھی اپنے عمل کی وجہ سے بہشت میں داخل نہ ہو گا اور نہ ہی کوئی عمل دوزخ سے بچائے گا۔ فرمایا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود میں بھی جب تک محمد پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نہ ہو یعنی آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ میں بھی اعمال کے سہارے پر بہشت میں داخل نہ ہو گا جب تک اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال نہ ہو۔

سوال : پھر اعمال صالحہ کا فائدہ بلکہ اس سے تو اعمال صالحہ کی توہین ہوتی ہے۔

جواب : توہین نہیں بلکہ اشارہ ہے کہ کسی کو بھی اعمال صالحہ سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے کہ اعمال صالحہ سے

جب ہیں تو پھر بہشت ہی بہشت ہے اور بس یہ تصور غلط ہے بلکہ یہ عقیدہ ہو کہ وہی اپنے فضل و کرم سے بخشے گا
ابن الملک نے فرمایا کہ اس میں معتزلہ کا رد ہے کیوں کہ ان کا عقیدہ ہے کہ بہشت
رد معتزلہ وہابیہ کا داخلہ اعمال صالحہ پر موقوف ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ اعمال صالحہ ایک نیک
طریقہ ہے لیکن اعتقاد یہ ہو کہ بخشش ہوگی تو صرف اور صرف اس کے فضل اور کرم سے۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے فرمایا ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون بہشت میں داخل ہو جاؤ یہ اس
کا بدلہ ہے جو تم نیک کام کرتے تھے اسی آیت کے علاوہ اور آیات و احادیث مبارکہ ہیں مذکورہ بالا تہداری بیان
کردہ روایت اس کے خلاف ہے۔

جواب : آیت مذکورہ اور اس جیسی دوسری آیات و احادیث کا مقصد یہ ہے کہ اعمال صالحہ بہشت
کے داخلہ کا صرف سبب ہیں باقی اس کی علت و ایجاب وہ محض فضل ربانی پر ہے جیسے ہم نے
مذکورہ بالا آیت میں عرض کیا ہے۔

شیخ اکبر قدس سرہ کی تحقیق حضرت الشیخ اکبر قدس سرہ الاطہ نے مواقع النجوم میں فرمایا کہ بہشت کا
داخلہ محض فضل ربانی پر ہے لیکن اس کے درجات کی تقسیم اعمال صالحہ پر
ہے اور اس کا دوام نیات پر ہے یہ تین مقام ہیں۔

(۱) فضل رب (۲) اعمال صالحہ (۳) نیات

ایسے ہی دار شقاۃ میں داخل ہونا محض اللہ تعالیٰ کا عدل ہے اور اس کے عذاب کے طبقات اعمال کے
مطابق ہوں گے اور اس کا دوام نیات پر ہے انہیں یہ دائمی عذاب اس وجہ سے ملا جو اس کے اہل تھے کیوں کہ
انہوں نے اپنے مالک کی مخالفت کی جیسے اہل سعادت کو درجات عالیہ محض اسی لئے نصیب ہوئے کہ انہوں نے
اپنے آقا کی موافقت کی جیسے عاصی گنہگار ایک عرصہ کے لئے بھی دوزخ میں جاؤ گے گا تو محض اس بنا پر کہ اس
نے شرع کی مخالفت کی جس کی اسے سزا ملی ہے۔ ہم تمام اہل اسلام کے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں
اعمال صالحہ پر لگائے اور اپنے سے حیا کی توفیق بخشے۔

تفسیر عالمانہ ذلک وہ عذاب ہٹانا اور بہشت میں حیات ابدی ہو الفوز العظیم بہت بڑی کامیابی
ہے کہ اس جیسی اور کوئی کامیابی نہیں کیوں کہ اس طرح جمیع تکلیف و امور سے بچاؤ

اور جملہ مطالب کا حصول نصیب ہوگا الفوز بمعنی حصول سلامت کے ساتھ کامیاب ہونا۔

فائدہ : نیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ چونکہ موت اس کامیابی کا وسیلہ ہے بلکہ اس کا دروازہ
موت ہی ہے اسی لئے وارد ہے "الموت تحقۃ الموت" موت مومن کا تحفہ ہے اگرچہ وہ ایک جیسے ہلاکت ہے

لیکن حقیقت وہ بہت بڑی کامیابی ہے اسی لئے کہا گیا ہے کہ موت ہر ایک کے لئے بھلائی ہے اہل ایمان کے لئے تو نون کو وہ دنیا کی قید سے چھوٹ گیا اور دائی نعمتوں اور جنات کے باغ میں پہنچ گیا اور عامی کو اس لئے کہ دنیا میں رکھ گناہوں میں غافلہ کر رہا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے لئے کہا ہے۔

”ثُمَّ لَنُكَلِّمَنَّكَ يٰٰكَرِيمُ زَاوُوًا ثَمًّا“
 ہم انہیں بہت دیتے ہیں تاکہ گناہوں میں بڑھیں اور
 گناہوں کا اعزاز عذاب کا سبب ہے۔ اس سے وہ بچ گیا۔

شیخ سعدی نے فرمایا ہے

۱۔ ”مکو گفت لقمان کہ نازنین

یہ از سالہا بر خطار نیشین

۲۔ ”ہم از بادادان در کلیہ بہت

ہم از سود و سرمایہ وادن زود

۱) خوب فرزند لقمان نے کہ اس زندگی سے موت بھلی کو جس جینے (زندگی) کے سالوں بھر گناہوں میں گزرے

۲) صبح سے ہی اس دوکان کو بند رکھنا چاہیے جس میں سود اور اصل سرمایہ بھی ہاتھ سے جانے کا خطرہ ہو

تفسیر عالمیہ:

”فَاِمَّا لَيْسَ ذَا بِلَيْسًا لَّكَ“
 پس بے شک ہم نے آپ ان کو دیا ہے آپ کی زبان سے یہ سورۃ کا خلاصہ
 ہے بلکہ اس کا نتیجہ ہے اور زبان دراصل بولنے کے آلہ کو کہتے ہیں لیکن یہاں پر استعارۃً بمعنی لغت ہے جیسے
 حضور علیہ السلام کے ارشاد و گرامی ”لسان اہل الجنۃ العریبہ اہل جنت کی بولی عربی ہوگی۔“

اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے کتاب میں کو آسان بنایا ہے کہ اسے تمہاری بولی میں آتا رہے۔
 ”لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ“ تاکہ وہ نصیحت پائیں تاکہ اسے تمہاری قوم سمجھ سکے اور اس کے موجب پر عمل کرے اس کے
 باوجود اگر وہ ایسا نہیں کرتے ”فَارْتَقِبْ“ تو اس کا انتظار کیجئے جو تقدیر کے مقدر کردہ امور میں سے ان پر
 نازل ہونے والے ہیں اس لئے کہ ان کے دیکھنے سے عارین کو عبرت اور متقین کو نصیحت حاصل ہوئی۔

”اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ“ بے شک وہ بھی اس کا انتظار کرنے والے ہیں جو آپ کو حاصل ہو گا یعنی وہ یہ سمجھتے ہیں
 کہ معاذ اللہ آپ بھی حوادث کا شکار ہوں گے اسی لئے وہ اس کے انتظار میں ہیں کہ معاذ اللہ آپ ان حوادث
 میں کیا مبتلا ہوں گا حالانکہ آپ کا تو کچھ نہ بگڑے گا ذراں وہ حوادث کا شکار ضرور ہوں گے بلکہ عنقریب آپ تو
 اپنی مراد پائیں گے لیکن وہ عذاب میں مبتلا ہوں گے کیوں کہ آپ کو تو نصرت یزدان نصیب ہوگی اور وہ قہر حق
 کا نشانہ ہو کر غیر متناہی عذاب میں مبتلا ہوں گے ظاہر ہے کہ دوستوں کو لحظہ بہ لحظہ فتح از دوستان نصیب
 ہوتی ہے اور دشمنوں کو ہر دم رنج و الم پہنچتی رہتی ہے۔

ما بعد از آمدن حسن الکاب شکر انرا بابت ذوق العذاب

ترجمہ : ما بعد از دل کو بہتر انجام کا مدد ہوتا ہے ذوق العذاب (عذاب چکھو) کی بہت متکروں کو ہوتی ہے
فائدہ : عین العانی میں ہے کہ اس کا معنی یہ ہے آپ ثواب کا انتظار کیجئے جیسے وہ عذاب کا انتقام
کر رہے ہیں۔ کیوں کہ بڑے کو بڑائی کی وجہ سے انجام کا انتظار ہوتا ہے بہر حال ہر دونوں تقریروں پر امتیاز
کا مفعول محذوف ہے۔

(۱) آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرمایا کہ قرآن میں آسانی ہے کیوں کہ تیسرے تفسیر کی ضد ہے
فوائد الایۃ : لیکن دوسری آیت میں ہے "انا سنلتی علیک قولاً ثقیلاً عنقریب ہم تجھ پر ایک
ثقیل قول : اذرا کریں گے۔ بظاہر ان دونوں آیتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ زبان پڑھنے
کے لحاظ سے آسان ہے لیکن اس کے اندر وہ اور جو عمل کے لئے درج ہیں وہ مکلفین کے لئے ثقیل ہیں اور ظاہر
کہ عمل یہ نسبت پڑھنے کے سخت ہوتا ہے۔ حکایت ذیل اسی وجہ سے لطیف بن گئی۔

حکایت : کسی بخیل مولوی کا لڑکا بیسار ہو گیا اسے کہا گیا کہ کوئی قربانی کرو تاکہ تیرے بچہ کو شفا ہو اس نے
کہا میں اس کے لئے قرآن پڑھوں گا ایک ولی اللہ نے جب اس بخیل مولوی کی بات سنی تو
فرمایا اس نے قرآن پڑھنا اس لئے اختیار کیا کہ وہ قربانی کرنے کے بہ نسبت آسان ہے کیوں کہ قرآن پڑھنے کا ثقیل
ذبان سے ہے اور مال خرچ کرنے کا دل سے بلکہ مال کی محبت دل میں مرکوز ہے اسی لئے مال کا اس سے نکالنا سخت
تر محسوس ہوتا ہے

(۲) بلسانک (تیری زبان سے) میں اشارہ ہے کہ اگر وہ کریم اپنا کلام اپنی مخلوق کو بلا وسیلہ نبی علیہ الصلوٰۃ
والسلام سنانا تو وہ مرجاتی کیوں کہ کلام الہی کا بلا واسطہ سننے کی ان میں برداشت کا مادہ نہیں اس سے
معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام عام بشروں جیسے نہیں بلکہ وہی ثابت ہوتا ہے کہ شکی بشری لیکن ان کی حقیقت
نور ہے۔

لے واقعہ خواجہ الشہنشاہ تونسوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اسی کے مطابق ہے وہ یہ کہ آپ کی خدمت میں دوسرے حاضر ہوئے ایک
نے سواک دوسرے دو۔ پُرسہ نذر گزارے۔ کھانا بھی مختلف آیا۔ سواک دلوے کو دال، دو چپے دلوے کو گوشت۔ دال والا گرد کو
پیر صبا کے ہاں حاضر ہوا، در عرض کی مجھے دال بھجوائی اسے گوشت یہ تفریق کیوں آپ نے فرمایا کہ تو نے جال کی جڑ کاٹی
لہذا اس نے دل کی جڑ کاٹی اس کے قلب کی مرہم پٹی ضروری تھی اور تجھے نہ زخم ہوا نہ مرہم پٹی کی ضرورت محسوس ہوئی

احسان عظیم

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن کو آسان کر کے ہیں پڑھنے کی توفیق نہ بخشا تو ہم میں کوئی بھی اسے نہ پڑھ سکتا۔ یہ اس کا عظیم احسان ہے (دوسرے میں کسی کو بھی قرآن مجید کے ایک حرف پڑھنے کی بھی طاقت نہ ہوتی۔ بات حق بھی ہے کیوں کہ وہ لم یزل ولا یزال ذات کا کلام ہے پھر کہاں ہم غانی کہاں اس کا کلام باقی۔

قائدہ

حضرت ابن عطار رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن کا پڑھنا اس پر آسان ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اگر کسی کے لئے نہ چاہے تو وہ اس کا ایک حرف بھی نہ پڑھ سکے (حافظ قرآن اور اس کی تلاوت سے مشرف ہونے والے حضرات بڑے خوش بخت ہیں جو اس مقدس کلام کی تلاوت سے سرشار ہوتے ہیں۔) یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق ہے کہ بعض حضرات قرآن مجید کو پڑھتے پڑھتے تھکتے ہی نہیں یہاں تک کہ ہم نے بعض حفاظ کیلئے سنا بلکہ آنکھوں سے دیکھا کہ وہ سوتے میں بھی کلام الہی سے ان کی زبان جاری ہے یہاں تک کہ پیشاب و پاخانہ کے وقت ان کو زبان کو پکڑنا پڑتا اور بعض وہ بد بخت کہ جن کو اس کا حرف پڑھنا بھی نصیب نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ چاہتا بھی نہیں کہ اس کا کلام اس کی زبان پر جاری ہو۔

(۳) لعنہم یتذکرون سے ثابت ہوتا ہے کہ معتزلہ کا مذہب حق ہے کیوں کہ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سب کے لئے ایمان کا ارادہ رکھتا ہے لیکن اس کے ارادہ کے خلاف کار فرما جاتے ہیں، اہل سنت نے اس کا یہ جواب دیا کہ ہم کا مرجع ایک مخصوص قوم ہے یعنی وہ اہل ایمان جن کے لئے ازل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کا ارادہ کر لیا تھا۔ فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ اس جواب میں اعتراض ہے آیت کا مابعد جواب مذکور کے منافی ہے کیوں کہ وہ اگر علم الہی میں مؤمن ہوتے تو ایمان لاتے لیکن پھر بھی نہیں لائے ایسے ہی ان کے لئے عذاب کے انتظار کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم نہ ہوتا ہاں اس کی تقریر یوں ہو کہ لعنہم یتذکرون علت ہے بایں معنی کہ بے قوم سمجھے اور پھر اس پر عمل کرے یا یہ معنی ہے تاکہ وہ یاد کر کے اس سے نصیحت پا کر عذاب کو دور ہوتے دیکھ کر حسب وعدہ ایمان لائیں۔

معتزلہ کی طرح اس کا ارادہ سے تفسیر کرنا خطا ہے کیوں کہ ارادہ تو مراد کو مستلزم ہے اور یہاں مراد نہیں اسی لئے اس کی ارادہ سے تفسیر کرنا غلط ہوا۔

(۴) دکھ تکلیف میں شکھ اور کٹا دگی کا انتظار عبادت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ کٹا دگی کا انتظار ایمان میں سے ہے۔

سورۃ دخان کے فضائل و خواص

اس سورۃ کریمہ کے فضائل میں آثار صحیحہ وارد ہیں۔

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے شب

جمعہ کو سورۃ دخان پڑھی تو وہ صبح سے پہلے مغفور ہو گیا اپنی صبح ہوتے ہی وہ بخشا گیا اس معنی پر یہاں اصبح
ما صبح یعنی دُخُل فی الصبح کیوں کہ اگر اسے ناقصہ بنایا جائے تو اب معنی یہ ہوگا کہ اسے صبح کے وقت
بخشش حاصل ہوگی یہ مطلب صبح کے خلاف ہے اور اصبح یعنی صا کے معنی میں ہو تو اس کی ممانعت بھی نہیں۔

(۲) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے رات کو سورۃ دخان پڑھی تو صبح تک اس

کے لئے ستر ہزار فرشتے بخشش مانگتے رہیں گے ان دونوں حدیثوں کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
روایت فرمایا ہے۔ پہلی حدیث امام ترمذی نے تخریج فرمائی۔

(۳) سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ:

جس نے سورۃ دخان شب جمعہ یا دن جمعہ کو پڑھی تو بہشت میں اس کے لئے مکان تیار کیا جائے گا
قائدہ : بہشت میں مکان کی تیاری کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف مجازی ہے یعنی ملائکہ کو حکم فرمائے گا کہ
قرآنہ دخان کے صلہ میں بہشت میں اس شخص کے لئے بہت بڑا گھر تیار کر دو جو بہت ادب و نچا ہو اور اسے
دُر و یاقوت سے مرفیع کیا جائے ایسا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہو نہ کسی نے سنا ہو بلکہ کسی دل میں اس کا
تصور بھی نہ آ سکے۔

قائدہ : فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے چونکہ عموماً انسان رات گھر میں بسر کرتا ہے
لیکن اس شخص کو سورۃ دخان کی تلاوت نے گھر کی شب بانی سے روک لیا اسی لئے اس کی جزا میں اسے
بہشت میں بہترین گھر عطا ہوگا تاکہ اسے عمل جیسی جزا نصیب ہو اسی معنی پر نہار (دن) کو محمول کیا جائے
گا یعنی جس روایت میں اس کے دن کو پڑھنے کا ثواب مذکور ہے اس کی بھی یہی تفسیر ہوگی۔ اسے اچھی طرح
سمجھ لے وہی اپنی رضا اور اپنی آیات کی تلاوت اور اپنی آیات بنیات کے حقائق پر عمل کی توفیق بخشے والا
اور اول غایت کو ہی مدد دینے والا ہے۔

صاحب روح البیان بدس نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی مدد سے سورۃ دخان کی تفسیر سے ۵ شعبان ۱۲۱۳ھ
میں فراغت نصیب ہوئی۔

فَلَمَّا جَاءَ عَلَى ذِكْرٍ وَصَلَ اللَّهُ عَلَىٰ حَبِيبِهِ الْأَكْرَمِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

الفقیر القادری ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور - پاکستان ۱۴۳۶ھ

سورة الحاشیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ ۝
 اِنَّ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وَفِیْ
 خَلْقِكُمْ وَمَا یَبْثُ مِنْ دَابَّةٍ اٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یُّوقِنُوْنَ ۝
 وَاختِلَافِ الْیَلِّ وَالنَّهَارِ وَمَا اُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ دَرَقٍ
 فَاَحْیَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِیْفِ الرِّیْحِ اٰیٰتٍ
 لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ۝ تِلْكَ اٰیٰتُ اللّٰهِ تَسْلُوْهَا عَلَیْكَ بِالْحَقِّ
 فَبِاٰی حَدِیْثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ اٰیٰتِهِ یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَیُلِّ لِكُلِّ
 اَفَّاكٍ اَثِیْمٍ ۝ یَسْمَعُ اٰیٰتِ اللّٰهِ تُثَلِّیْ عَلَیْهِ ثُمَّ یَصِرُّ
 مُسْتَكْبِرًا كَاَنَّ لَمْ یَسْمَعْهَا ۝ فَلَبِثَ رُحُومًا یَعَذَابُ اِلَیْهِمْ ۝
 وَ اِذَا عَلِمَ مِنْ اٰیٰتِنَا شَیْئًا اتَّخَذَ هَٰهُنَا وَاُ هُنَا لَكَ لَٰهُمْ
 عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ مِنْ وَّرَآئِهِمْ جَهَنَّمُ ۝ وَلَا یُعْنِیْ
 عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا شَیْئًا وَلَا مَّا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
 اَوْلِیَآءَ ۝ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ هٰذَا هُدًی وَ الْذِیْنَ
 كَفَرُوْا یَا لَیْتَ رَبِّهِمْ لَٰهُمْ عَذَابٌ مُّزِیْجٌ اِلَیْهِمْ ۝

سورة الحاشیہ مکی ہے اس میں چار رکوع ۳۷ آیات ۲۸ کلمے ۲۱۹۱ حروف ہیں سوا ایک آیت قل للذین الھک

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

ترجمہ: کتاب کا اتارنا ہے اللہ عزت و حکمت والے کی طرف سے۔ بے شک آسمانوں اور زمین میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لیے اور نکوکاری پیدا کرنے میں اور جو جو جانور وہ پھیلاتا ہے ان میں نشانیاں ہیں یقین والوں کے لیے اور رات اور دن کی تبدیلیوں میں اور اس میں کہ اللہ نے آسمان سے دوزی کا سبب مینہ اتار اتوار اس سے زمین کو اس کے مرے پیچھے زندہ کیا اور ہواؤں کی گردش میں نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لیے۔ یہ اللہ کی آیتیں ہیں کہ تم پر حق کے ساتھ چڑھتے ہیں۔ پھر اللہ اور اس کی آیتوں کو چھوڑ کر کون سی بات پر ایمان لائیں گے۔ خرابی ہے ہر بڑے بہتان والے گنہگار کے لیے۔ اللہ کی آیتوں کو سنتا ہے کہ اس پر پڑتی جاتی ہیں پھر ہٹ پر جتا ہے۔ مغرور کرتا گو یا کہ انہیں سنا ہی نہیں تو اسے خوشخبری سناؤ ورنہ عذاب کی اور جب ہماری آیتوں میں سے کسی پر اطلاع پائے اس کی ہنسی بناتا ہے ان کے لیے خواری کا عذاب۔ ان کے پیچھے جہنم ہے اور انھیں کچھ کام نہ دے گا ان کا کیا پروا اور نہ وہ جو اللہ کے سوا حمایتی ٹھہرا رکھے تھے اور ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ راہ دکھانا ہے اور جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں کو نہ مانا ان کے لیے دردناک عذاب میں سے سخت تر عذاب ہے۔

تفسیر عالمانہ حمد یعنی یہ وہ سورۃ ہے جس کا نام حم ہے۔

تفسیر صوفیانہ

”اولیائے کمال میں ہے حاء میں اس کی حیات اور میم میں اس کی مودت کی طرف اشارہ ہے“ گویا اس نے فرمایا مجھے اپنی اس محبت و مودت کی قسم ہے جو مجھ اولیاء کرام سے ہے مجھ اولیاء کرام کی ملاقات کی محبت سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں اور ان سے عزیز تر اور کوئی شے نہیں اور ایسے ہی میرے محبوبوں کا طہر لقیہ ہے کہ ان کے ان میری ملاقات سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں۔

فائدہ: عرائش نقلی میں ہے حاء اس کے بحر حیات پر دلالت کرتی ہے جس میں جملہ ارفاح و حیران ہیں اور میم اس کی محبت کے میدان پر دلالت کرتا ہے جس میں اسرار و رموز سرگردان ہیں۔

صاحب روح البیان کی تحقیق فقیر (صاحب روح قدس سرہ) کہتا ہے کہ حاء و حبت اذلی کی طرف اشارہ ہے اس لئے وہ پہلے ہے اور میم میں متاخر ابدیہ معرفت کی طرف اشارہ ہے اسی لئے اسے بعد کو لایا گیا ہے۔ اس پر داؤد علیہ السلام

ذوان الہی ولالت کرتا ہے چنانچہ فرمایا۔

كذبت كمنزاً مخفياً، فاجت ان اعرف فضلقت الخلق لاعرف۔

میں مخفی خزانہ تھا میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں اس کے بعد میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ پہچانا جاؤں۔

نائدہ ۱۰ حدیث شریف میں محبت معرفت سے مقدم ہے یہ نزولاً مقدم ہے لیکن عروجاً مؤخر ہے جیسا کہ اہل ذوق سے مخفی نہیں۔ تنزیل الکتاب، الکتاب کو نازل کرنا ہے کتاب سے قرآن مراد ہے

جو سورتوں پر مشتمل ہے اور کتاب مطلق جب متعل ہو تو اسلی سے قرآن مراد ہوتا ہے بالخصوص یہاں اس سورۃ میں کتاب سے قرآن مجید مراد ہے یہ مبتدئہ من اللہ خبر ہے اس سے ثابت ہوا کہ قرآن حق اور صدق پر مبنی ہے العزیز اللہ غالب ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ غالب معجزہ ہے کسی سے مغلوب ہونے والا نہیں۔ حکیم

حکیم ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ قرآن بہت بڑی بلند قدر حکمتوں پر مشتمل ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ اور ان کا ناخ ہے اسے کوئی شے منسوخ نہیں کر سکتی یہ ایسے نہیں جیسے باطل لوگوں کا خیال ہے کہ یہ شعر ہے ایک بات ہے یا یہ اس کی طرف سے ہے جس کا معارضہ ممکن ہے اور یہ کہا جائے کہ یہ ان کلاموں سے ہے جو پہلے لوگوں کی بناوٹی باتیں ہوتی تھیں۔ جیسے رستم و اسفندیار وغیرہ کے قصے اس لئے اس کی قدر و منزلت پہچانی لازم ہے۔ نیز ضروری ہے کہ اس سے انسان کا سینہ پُر ہو۔

حکایت

حضرت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ بغداد کے بازار سے گزر رہے تھے کہ بازار میں اس کے دوست کا نام ایک کاغذ پر لکھا ہوا قدموں کے نیچے روندنا جارہا تھا یہ دیکھ کر پریشان ہوئے اس کاغذ کو اٹھا کر اسے چوما اور آنکھوں پر لگایا پھر اسے خوشبو سے معطر کر کے اپنی جیب میں ڈال لیا پھر کبھی اسے سینے سے لگاتے اور کبھی آنکھوں سے لگاتے یہاں تک کہ بیت اللہ شریف کی زیارت کے لئے روانہ ہوئے۔ راستہ میں ایک شخص ملا جو زمین پر پڑا ہے سر ہانہ اینٹ آنکھوں سے آنسو جاری اور وہ زاور راہ کے بغیر تھا۔ یہ حالت گویا اس کی حالت سکرات کی تھی۔ حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے سر ہانے بیٹھ کر پڑھا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون شاید اس سے اس کی حالت میں تغیر آجائے اس نوجوان نے آنکھ کھول دی اور کہا کہ اے شبلی! جس دوست کا نام تو کاغذ پر لکھ کر پڑھا رہا ہے اس کا نام مبارک میرے دل پر کندہ اور منقوش ہے میں اسی کو دیکھتا رہتا ہوں اور اسی کو پڑھتا رہتا ہوں۔ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے ۱۰

سر عشق یار من مخفی بود در جان من

کس نداند سر جانم بمسّر جانان من

ترجمہ ۱۰ میرے محبوب کے عشق کا راز میری جان میں ایسا پنہاں ہے کہ سوائے میرے محبوب کے اور کوئی نہیں جانتا۔

تفسیر عالمانہ

ان فی السموت و الارض بے شک زمین و آسمان اور ان کے اندر جو کچھ بھی ہے پیدا کرنا آثار قدرت ہے مثلاً ستارے پہاڑ، دریا اور ان جیسی اور اشیاء لآیات للمومنین ایمان والوں کے لئے آیات ہیں یعنی اہل تصدیق کے لئے بلوہیت کے شواہد اور اہل توفیق کے لئے الہیت کی دلیلیں ہیں۔

فائدہ ۱: صرف اہل ایمان کی تخصیص ان کے آیات سے ارتفاع کی وجہ سے ہے اور چونکہ یہی مخلوق سے خالق اور مصنوع سے صانع کے وجود پر استدلال کر کے اس کی توحید بیان کرتے ہیں اور مسلمان کا یہی پہلا باب ہے اسی لئے ایمان کو ایقان پر مقدم کیا ہے پہلی آیت میں لفظ خلق کا محذوف کرنا اور دوسری میں ظاہر کرنا دلالت کرتا ہے کہ آسمان و زمین کا مشاہدہ مخلوق کے بس سے باہر ہے اگرچہ وہ بھی ان کی طرح مخلوق ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ مَا أَشْهَدُ أَنَّهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ میں نے آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں انہیں شاہد نہیں بنایا بخلاف انسان اور اس جیسی دیگر مخلوق کے جیسے حیوانات تو جیسے ان سے خالق پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ ان کی تخلیق کا مشاہدہ بھی ہو سکتا ہے جب کہ ہم اس کی پیدائش اور تولد ایک دوسرے سے پیدا ہونا کو دیکھ رہے ہیں اس معنی پر اس میں مخلوقیہ بہ نسبت پہلی آیت کے معنیوں کی مخلوق یعنی آسمان و زمین کے اظہر ہے۔ مجھے اسی طرح سمجھ آیا ہے۔ ویسے حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اس کے متعلق مزید تحقیق آئے گی۔ (انشاء اللہ)

دُفِی خَلْقُکُمْ اور تمہارے پیدا کرنے میں لطف سے پھر عطف سے ایسے پھر مختلف طور احوال سے جس کی تفصیل اٹھارویں پارے کی آیات میں گزری ہے) وَمَا يَبْثُثُ مِنْ دَابَّةٍ اس کا عطف مضاف پر ہے نہ کہ مضاف الیہ پر کیوں کہ اگر مضاف الیہ پر عطف مانا جائے تو کلمہ کے بعض جز کا عطف ڈالنا لازم آتا ہے کیوں کہ مضاف مضاف الیہ اضافت کے وقت جار مجرور کی طرح ایک کلمہ سمجھے جاتے ہیں۔

فائدہ نحویہ سعدی مفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجرور پر عطف بلا اعادہ حرف جار کے منع ہے۔ سیبویہ اور جمہور لیرلوں کا یہی مذہب ہے اسے کوفیوں اور یونس واخفش نے جائز رکھا ہے اور ابو حیان نے کہا کہ یہی شلوہ بن کا مختار ہے اور یہی صحیح ہے بعض نحویوں نے فرق کیا ہے وہ یہ کہ مجرور پر عطف جائز ہے۔ جب وہ مجرور بالاضافہ ہو اگر مجرور بحرف الجر ہو تو پھر ناجائز ہے۔

آیت کا معنی یہ ہے کہ جس دابہ کو بھی اللہ زمین پر پھیلاتا اور چلاتا ہے اس کے پیدا کرنے میں ”دَابَّة“ ہر وہ شے جو حیوان کی قسم سے زمین پر چلے یعنی وہ حیوان جو صورتوں و شکلوں اور کثرت انواع کے لحاظ سے مختلف ہیں یہاں اللہ تعالیٰ کا نام مذکور نہ ہونا اس سے قرب عہد کی وجہ سے بخلاف ”وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ“ الخ کے جیسا کہ آئے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

آیات مرفوع مبتداء سے خبر مقدمہ ہے اور اس جملہ کا عطف ماقبل کے اس جملہ سے جو ان سے شروع

کیا گیا ہے۔ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ اس قوم کے لئے جو یقین رکھتی ہے یعنی ان کی شان یہ ہے کہ امتیاء پر اسی طرح یقین رکھتے ہیں جیسا کہ وہ ہیں۔ یقین معرفت و درست و عزما سے اور پرکھے غیروں کا نام ہے۔ ایمان و ایقان کے درمیان بہت بڑے فرق ہیں اور ایمان کی حقیقت وہی یقین ہے جب ایمان کو قَبُولُ الْوَارِثَةِ اسرار نصیب ہوں کیا نہیں دیکھتے کہ حضور علیہ السلام نے کیا کہا۔ اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اِیْمَانًا یَا سِرُّ قَلْبِیْ وَیَا لَوِیْزَ بَعْدَ کُفْرٍ اے اللہ میں اس ایمان کا سوال کرتا ہوں جو میرے قلب پر اثر کرے اور ایسے یقین کا سوال ہے جس کے بعد کفر نہیں ہو سکتا۔ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ لائقین کو لائقین کی طرح نہیں فرمایا۔ اس میں اشارہ ہے کہ ایقان والے بہ نسبت ایمان والوں کے قلیل ہیں ایقان کو خلق النفس سے مخصوص فرمایا کیوں کہ اس کے ماقبل ایمان کو آفاق سے تعلق ہے آفاق وہ ہے جو انسان کے خارج ہو، اور النفس وہ ہے جو انسان کے داخل سے متعلق ہو اور یہ درجات ایمان میں انحصار ہے کیوں کہ انسان کا ایمان مرتبہ آفاق میں مکمل ہو جاتا ہے تو پھر مرتبہ نفس کے مشاہدہ میں ترقی کرتا ہے اور یقین کا کمال اسی مرتبہ میں ہے نہ کہ پہلے مرتبہ میں کیوں کہ انسان داخل میں خارج کے علم سے زیادہ قوی ہے۔ کیوں کہ داخل کے علم کو کوئی نہیں جھٹلا سکتا یہی ذبیح ہے کہ علم ضروری استدلالی سے قوی تر ہے۔ خلق الدواب کو خلق انسان میں ملا کر بیان کرنے کی وجہ ظاہر ہے کہ جنس میں مشترک ہیں و اسے اچھی سمجھ کر ضبط کرنے)

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجیہ میں ہے کہ جب انسان اپنی حق استعداد ظاہری و باطنی پر گہری نظر ڈالے اور سمجھے کہ اے اللہ تعالیٰ نے احسن تقویم میں پیدا کیا ہے اور فکر کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کی تدوین و قیادت کیسی اچھی اور اس کی صورت کتنا بہترین بنائی ہے اور اسے اعلیٰ سیرت سے نوازا ہے اور عقل کامل بخشی ہے اور اسے دوسری مخلوق سے ممتاز رکھا ہے اس کے جوارح و اعضاء اور جسم کا ہر ہر جوڑ کتنا اعلیٰ تیار فرمایا ہے حالانکہ دوسرے جانور بھی اس کی مخلوق ہے لیکن ان کے اعضاء و اجزاء و اوصاف اور طبائع انسان سے گھٹیا درجہ کے ہیں اس سے سمجھ جائے گا کہ انسان جمیع مخلوق سے ممتاز ہے وہ جن ہوں یا حیوانات اسے فہم و عقل و تہذیب و انجمن بخشی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اسے ایمان کی دولت سے نوازا ہے اگر غور کیا جائے ملائکہ سے بڑھ کر ہے کہ اس نے امانت کا بلوچہ اٹھایا اسے اسماء کے علم سے نوازا گیا اور پھر اہل صفۃ (بزرگوں) کو مکاشفات و مشاہدات و معانیات و انواع تجلیات اور وہ امور بختی جس سے وہ خلافت کا مستحق ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ اسے کیسے مناقب و کمالات سے مخصوص کیا گیا ہے اور کیسے فضائل سے اسے منفرد بنایا گیا ہے تب اسے یقین ہوگا کہ ہاں انسان کو اللہ تعالیٰ نے محکم اور اپنی بہت سی مخلوق سے افضل بنایا ہی ملک کے جنگلوں اور ملکوت کے دریاؤں میں محمول الغایت ہے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

- ۱۔ اسے راز نہ فلک نہ وجودت عیان ہمہ
اور دامن تو حاصل دریا و کان ہمہ
- ۲۔ اسرار چار دفتر و مضمون نہ کتاب
در نقطہ تو ساختہ ایزد نہان ہمہ
- ۳۔ قدوسیان حکم خداوند امر و نہی
پیش تو سرگزاشتہ برآستان ہمہ
- ۴۔ برائے روحانیاں تماشائے جلوہ ات
چوں کو دکان برآمدہ برآسمان ہمہ

ترجمہ - ۱۔ نو آسمانوں کا راز تیرے وجود سے عیان ہے۔ تیرے دامن میں ہیں دریا بلکہ جملہ اشیاء
۲۔ نو کتابوں (صحیفوں) اور چار دفتر مشہور کتب توراۃ انجیل، زبور، قرآن، تیرے ایک
نقطہ میں چھپا رکھے ہیں۔
۳۔ حکم خداوند تعالیٰ قدوسی تیرے آستانے پر سر جھکائے ہوئے ہیں۔
۴۔ روحانی فرشتے تیرے جلوے کے تماشائی ہیں ایسے جیسے بچے تماشہ دیکھتے ہیں وہ آسمان میں تیرا
تماشہ دیکھنے کے لئے جمع ہیں۔

تفسیر عالمانہ

و اختلاف الليل والنهار و رات و دن کے مختلف میں یعنی ان کے ایک
دوسرے کے آگے پیچھے آنے میں اور لمبے اور چھوٹے ہونے میں اور رات
کے سیاہ ہونے اور دن کے سپید ہونے میں و ما انزل الله من السماء (اور وہ جو نازل کیا ہے آسمان سے)
اس کا عطف اختلاف پر ہے۔ ”من ذوق“ رزق سے اس سے بارش مراد ہے۔ کیوں کہ وہی رزق کا
سبب ہے اور اسے مطر اس لئے تعبیر کیا ہے کہ تنبیہ ہو کہ وہ ازجبت قدر و رحمت آیت ہے
فاحیا بنہ الارض تو اسی سے زمین کو زندہ کیا) بالبطور کہ اس سے کسی قسم کی کیتیاں اور ثمرات و نباتات
نکلے۔ بعد موت ہوا اس کی موت (ویرانی) کے بعد یعنی اس کے خشک ہو جانے اور آثار حیات
اور بڑھنے کی قوت سے اور اس کے درختوں کے میوہ جات دینے سے خالی ہو جانے کے بعد زمین کی رطوبت
کو روح حیوانی سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جیسے وہ مبداء التولید ہے ایسے زمین کی تروتازگی کے لئے پانی
پھر اس کے خشک ہونے کو زوالی روح تشبیہ سے دی گئی ہے کہ جیسے روح جسم سے نکل جانے کے بعد ہم بیکار ہو جاتا
ہے ایسے ہی زمین سے رطوبت آبِ حیات ختم ہو جانے پر وہ بیکار ہو جاتی ہے

تفسیر صوفیانہ اس میں قلوب کی زمین کی طرف اشارہ ہے کہ انسان کو قیث ولادت سے لے کر سن بلوغ تک (۷۰) پر استیلاء بشریت ہے۔ اگلے واسع عذر سے محروم ہے جس سے اسے حقیقی زندگی نصیب ہوتی ہے یعنی اور سرو نو اہی شرع کہ ان میں نور ایمان رکھا ہوا ہے جو اسی سے ہی قلوب کی زندگی ہے بعد بلوغت ان قلوب پر رحمت کی بارش برستی ہے جس سے وہ رزق پاکر حیات معنویہ حاصل کر لیتا ہے۔

تفسیر عالمانہ و تصور لیل الیاح اور ہواؤں کا پھیرنا یعنی ان کا ایک طرف سے دوسری طرف پھیرنا اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تبدیل ہونا کیوں کہ بعض ہوا میں مشرقیہ ہیں بعض مغربیہ بعض جنوبیہ ہیں بعض شمالیہ بعض گرم ہیں اور بعض سرد بعض نافذ ہیں بعض ضارہ و مضر (سلا م) ہواؤں کا ذکر بعد کو کیوں حالانکہ عموماً ہوائیں بارش سے پہلے ہوتی ہیں۔

جواب ۱۔ اگر ثابت ہو کہ یہ مستقل آیت دلیل بر وجود باری تعالیٰ ہے اگر اسے پہلے اور بارش کا ذکر بعد ہو جاتا تو اسے علیحدہ دلیل نہ سمجھا جاتا بلکہ ثابت ہوتا کہ بارش اور ہوا دونوں ایک آیت (دلیل) ہیں۔
جواب ۲۔ ہواؤں کا پھیرنا اور تبدیل ہونا آیت (دلیل) صرف اس لئے نہیں کہ وہ بارش کے ابھانے کا سبب ہے بلکہ اس کے علاوہ اور بھی اس میں بہت سے نافع ہیں مثلاً دریاؤں میں کشتیوں کا چلانا وغیرہ آیات لقوم یعقلون عقلمند قوم کے لئے آیات ہیں یہ مبتدا ہے اس کی خبر جار مجرور مقدم ہے اس کا عطف آقبل پر ہے آیات کا تینوں مقامات پر مکرر ہونا تفہیم کے لئے ہے، کہا بھی کیسا بھی۔
 العقل وہ قوۃ جو علم کو قبول کرنے کے لئے تیار کی گئی ہے اور اس علم کو بھی عقل کہا جاتا ہے۔
 جس سے انسان فائدہ پائے۔

فائدہ ۱۰۔ سیدنا علی المرتضیٰ نے فرمایا۔

عقل دوسم ہے (۱) مطبوع (۲) مسوع

عقل کا کوئی فائدہ نہیں جب تک عقل مسوع نہ ہو جیسے مسوع کی روشنی تب فائدہ دے گی جب آنکھ کی روشنی ہو۔
حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عقل سے حکم تر اللہ تعالیٰ نے کوئی شے پیدا نہیں فرمائی اور عقل سے کوئی شے بڑھ کر نہیں جو اسے صحیح راستہ بتائے اور برے امور سے روکے۔ آیت۔ (و ما یعقلہا الا العالمون) انہیں نہیں سمجھتے مگر علم والے (۱) میں ہی عقل مراد ہے۔

فائدہ ۱۱۔ جہاں کفار کے عقل کی مذمت ہے وہ عقل مراد ہے جس سے نفع نہ ہو نہ کہ دوسرا جو اوپر

مذکور ہوا اور جہاں بندے سے بے عقل کی وجہ سے تکلیف شرعی مرفوع ہے وہاں وہ عقل مطبوع مراد ہے۔
ابنہی یہ آیات ایسی قوم کے لئے ہیں جو چشم عقول سے دیکھتے اور عبرت حاصل کرتے ہیں کیوں کہ یہ اپنے
صانع کے وجود اور اس کی عظیم قدرت اور بین حکمت کے واضح دلائل ہیں۔

فائدہ : عقلاء اس لئے مخصوص ہیں کہ دلائل پر واقفیت حاصل کرنا انہی کے لئے ممکن ہے۔
نکتہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ عقل کو ایمان و ایقان سے مؤثر ملنے
میں نکتہ یہ ہے کہ یہ دلیل علمی سفلی اور ان کے درمیان والے امور کے لئے دائر ہے اور عقل کو ان میں دخل
ہے کہ ان سب کو عقل سے سمجھا جاسکتا ہے۔ اور یہ ایمان و ایقان کے درمیان بھی مشترک ہے اسے اچھی
طرح سمجھ لے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے علوم دینیہ کو کسبہ بنایا ہے تاکہ اس سے دلائل قدرت معلوم ہو سکیں اور علوم
مادیہ سے شواہد حاصل ہوتے ہیں جو ان دونوں کو عمل میں نہیں لاتا وہ میدھے رستے سے ہٹک
جاتا ہے اور نارہجیم میں جاگرتا ہے دنیا میں حیرت اور اندھی تقلید میں گمراہے گا۔ آخرت میں دائمی عذاب کی وعید
میں مبتلا ہے گا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اہل دلائل و شواہد سے بنائے اور ہر منکر اور باغی کے اندھے پن کی تعلید
سے بچائے۔ وہی آخر و احد ہے۔

تفسیر عالمانہ **تذکرہ**۔ وہ آیات قرآنیہ جو ازل سورت میں بیان ہوئیں یہ مبتداء اور اس کی خبر
”آیات اللہ“ ہے۔ یہ وہ آیات ہیں جو آیات تکوینیہ پر متنبہ کرتی ہیں تلوھا علیک
ہم آپ کے سامنے پڑھتے ہیں جبرائیل علیہ السلام کے واسطے سے در اخلاک، بالحق، وہ حق کے ساتھ متلبس ہیں
یعنی وہ ان سے حق پاتے ہیں یا یہ کہ وہ آیات صدق اور حق سے متلبس ہیں اور باطل و کذب سے بعید ہیں۔
فائدہ : بحر العلوم نے فرمایا کہ تلوھا علیک حال اور اس کا عامل اسم اشارہ ہے گویا معنی یہ ہوا کہ ہم ان
کی طرف اشارہ کرتے ہیں آپ پر تلاوت کی ہوئی آیات وہ ہیں جو حق سے متلبس و مقرب اور باطل
و لعب و ہزل سے بعید ہیں جیسے خود فرمایا۔ ”وما ہو بالہزل (وہ ہزل نہیں) نیز یہ بھی ممکن ہے
کہ اشارہ دلائل مذکورہ کی طرف ہو یعنی وہ واضح دلائل ہیں جو اللہ تعالیٰ کے وجود اور اس کی وحدۃ اور
قدرت و علم و حکمت و ولایت کرتے ہیں ہم آپ پر یہ عبارت پڑھتے ہیں جو انہی دلائل پر دلالت کرتی ہیں۔
فبای وحدیث تو کونسی باتوں اور خبروں میں سے بعد اللہ و آیاتہ (اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات کے بعد)
اللہ تعالیٰ کا اسم پاک محض تعظیم کے لئے لایا گیا ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں۔ اعجبی زید و کو صمد۔
مجھے زید اور اس کے کرم نے تعجب میں ڈالا ہے۔ اس سے مراد صرف کرم ہے زید محض تفضیلاً لایا گیا۔

ہے اس کی نظیر قرآن مجید میں دوسرے مقام پر ہے فرمایا۔ **وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غُلَبْتُم مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِّلّٰهِ جَانِ لَو** وہ جو تم غیبت حاصل کرتے ہو اس میں سے پانچواں حصہ اللہ تعالیٰ کا ہے یہاں بھی اسم الہی محض تعظیم کے لئے ہے اس کی بحث ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

ازالہ وہم ابن حیان کا کہنا ہے کہ یہ اسم لیے موقع پر زاد ہے غلط ہے یا اس کا یہ معنی ہے کہ اللہ کی بات کے بعد جیسے دوسری آیت میں فرمایا۔ **اللّٰہ نَزَلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ** اللہ تعالیٰ نے اچھی بات نازل کی ہے تو اس حدیث سے مراد قرآن ہو گا اور عطف محض تفاسیر عنوان کی وجہ سے "یونون" کو کسی خبر پر ایمان لائیں گے یعنی جب قرآن جملہ کتب آسمانی میں سے اعلیٰ معجزہ ہے اور وہ ان کے ہاں پڑھا جا رہا ہے اس پر بھی وہ ایمان نہیں لاتے تو پھر کونسی بات سن کر ایمان لائیں گے۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب اور حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آخری نبی ہیں تو جب یہ لوگ ان پر ایمان نہیں لائے تو پھر کس پر ایمان لائیں گے جب کہ ان کے بعد نہ کوئی کتاب نازل ہوگی اور نہ ہی کوئی اور نبی آئے گا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ قلب میں ایمان کا حصول اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر ناممکن ہے جب تک کسی کے دل میں ایمان وہ خود نہ لکھے اور آیات نہ دکھائے دیت ایمان نصیب نہیں ہوتی نہ تو یہ دلائل منطقیہ سے حاصل ہوتا ہے براہین عقلیہ سے۔

سوال رازی جواب نجم الدین کبریا حضرت امام فخر الدین مازنی نے حضرت نجم الدین کبریٰ تدریس سرہ سے پوچھا کہ آپ کو عرفان ربانی کیسے نصیب ہوتا ہے آپ نے فرمایا ایسے واردات سے کہ جب وہ قلوب پر وارد ہوتے ہیں تو ان کی تکذیب سے نفوس عاجز ہو جاتے ہیں۔

سوال نبی علیہ السلام اور جواب صحابہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی علیہ السلام نے پوچھا کہ مخلوق میں عجیب ترین ایمان کس کا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی ملائکہ آپ نے فرمایا وہ کیوں نہ ایمان لائیں جبکہ وہ امور کا معائنہ کر رہے ہیں۔ پھر صحابہ نے کہا انبیاء علیہم السلام ہوئے چاہیں۔ آپ نے فرمایا وہ کیسے ایمان نہ لاتے جب کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا فرشتہ رب تعالیٰ کے پیغام لاتا ہے پھر صحابہ نے کہا تو آپ کے صحابہ کرام آپ نے فرمایا۔ میرے صحابہ کیسے ایمان نہ لاتے جب کہ وہ مجھ سے بڑے بڑے معجزات دیکھ رہے ہیں پھر خود فرمایا کہ بہترین ایمان والے وہ لوگ ہیں جو میرے بعد آئیں گے اور مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انہوں نے مجھے دیکھا بھی نہیں وہی میرے اخوان و عزیز ترین ہیں۔

نائدہ : حدیث سے ثابت ہوا کہ وہ ایمان جو شواہد قلبیہ پر مبنی ہو وہ اس ایمان سے افضل ہے جو دلائل خارجیہ پر مبنی ہو۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہر ایک کا اپنا مقام ہے اور ہر حال اہل ایمان اور اہل توحید مطلقاً بخشتے جائیں گے۔

فضائل کلمہ توحید (۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے ابوذر صبح و شام ایمان کی تجدید کر لیا کرو۔ دل سے سب سے جلد تر مٹنے والی شے اسلام ہے یہاں تک کہ انسان کو پتہ نہیں چلتا کہ نماز کیا ہے اور روزہ کیا ہے۔ ہمارے سے پہلے کے لوگ مسجد میں داخل ہوتے تو صرف اتنا کہہ دیتے ”لا الہ الا اللہ تو بخشش ہو جاتی۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ وہ نماز بھی نہیں پڑھتے اور روزہ بھی نہیں رکھتے تو پھر بخشش کیسی آپ نے فرمایا یہ کلمہ ایسا ہے کہ اس سے بندے کو نار جہنم سے نجات مل جاتی ہے۔

(۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے سنا کہ مرسئ علیہ السلام کی قوم کا ایک اسرائیلی مر گیا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو فرمائے گا۔ میرے اس بندے کے لئے دیکھو کوئی اس کی نیکی بے جس سے آج وہ نجات پا جائے فرشتے عرض کریں گے یا اللہ العالمین ہم صرف اس کی انگشتی میں لکھا ہوا دیکھتے ہیں۔ لا الہ الا اللہ اس کے سوا اس کی کوئی اور نیکی نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے بندے کو بہشت میں لے جاؤ میں نے اسے بخش دیا

ویل۔ یہ عذاب کا کلمہ ہے فارسی میں بمعنی سختی عذاب (عذاب کی سختی) لعل افانک ہر جمعہ کے لئے۔

تفسیر عالمانہ

انک بمعنی حق ہے ہٹ کر اس کے خلاف کی طرف پھرا ہوا ہونا، (ایشم) مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی کثیر الاثم (بڑا گنہگار) علیم کی طرح بمعنی کثیر العلم (بڑا عالم) ”یسبح آیات اللہ“ (اللہ تعالیٰ کی آیات سنا ہے) یہ آفاق کی دوسری صفت ہے آیات اللہ سے قرآن مراد ہے کیوں کہ سننے کا تعلق اسی سے ہوتا ہے۔ ایسے ہی تلاوت کا تعلق بھی قرآن مجید سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا تم لی علیہ (اس پر تلاوت کی جاتی ہیں) یہ آیات اللہ سے حال ہے ”تم لیقر“ پھر وہ کفر پر اصرار کرتا ہے اور عداوت کفر کرنے پر مداومت کا عزم رکھتا ہے۔

حل لغات المفردات میں ہے کہ الاصرار بمعنی گناہ پہ ڈٹ جانا، اور اس کے ارتکاب میں مضبوط ہونا، اور اس گناہ سے ہٹنے کا نام تک نہ لینا، یہ الصبر ہے بمعنی مضبوط باذننا اور الصبر وہ شے جس میں درہم باندھے جائیں (ٹھیکلی وغیرہ) ”تکبرا“ درناجائیکہ وہ تکبر کرتا ہے یعنی آیات الہی سنکر تکبر کرتا ہے اور اس گمان میں ہے کہ حق کے مقابل میں جو کچھ اسکے پاس باطل

بائیں ہیں (معاذ اللہ) وہی صحیح ہیں۔

شان نزول نضر بن حارث بن عبدالدار کے حق میں نازل ہوئی وہ باہر سے یعنی عجم سے قہر کیا گیا خرید کر لانا جیسے اسفندیار و رستم کے قصے تو وہ لوگوں کو سناتا تاکہ وہ قرآن مجید سننے سے باز آجائیں اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت کرتے ہوئے یہی آیت نازل فرمائی۔

مسئلہ جو شخص قصے کہانیوں کے ذریعے قرآن مجید پڑھنے سننے سے باز رکھتا ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے جو نضر بن حارث کے لئے فرمایا گیا ہے۔

سوال تم نے یہ حکم عام کیوں کر دیا۔

جواب لفظ کل احاطہ و شمول کے لئے آتا ہے اور وہ اس آیت میں موجود ہے۔

تادمہ ثم میں تاخیر مقصود ہوتی ہے۔ یہاں معنوی بعد مراد ہے۔ وہ اس لئے کہ قرآنی آیات سننے کے بعد حق تو یہ تھا کہ اس کا اثر فوراً قلوب پر پڑ جاتا۔ لیکن ایسے بد بخت کے قلوب پر اثر پڑنے کے بجائے اس پر تکبر اور ضد و عناد چھا گیا تو گویا وہ حقیقت اور حق سے دور جا پڑا اس لحاظ سے یہ بعد امر دوری معنوی ہے اسی لئے ثم کو استعارہ ”بعد اور دوری معنوی کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ ہاں امر کے منتہی کے اعتبار سے ثم کو حقیقی معنی میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔

کان لم یسمعہا گویا اس نے اسے سنا ہی نہیں یعنی اسے شخص کا حال اس جیسا ہے جس نے کوئی بات کسی سے نہ سنی ہو

(کان) کو مخفف کر کے اسکی ضمیر شان حذف کر دی گئی ہے اس میں اسے

غیر سماع سے اس معنی میں تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ اسے نہ بقول کرتا ہے نہ اس سے نفع پاتا ہے۔

فبشره بعد اب الیم تو اسے دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو یعنی گناہوں کے اصرار

و استکبار پر اسے دردناک عذاب کی خبر دے دو۔ عذاب کا لفظ قرینہ ہے اس بات کا کہ تبشیر

اپنے معنی میں نہیں بلکہ مجازاً امداد کے معنی میں ہے کیوں کہ بشارۃ ہر اس خبر کو کہا جاتا ہے جس کے خبریہ سے

انہما سرور مطلوب ہو۔ اور انذار اس کی نقیض ہے اس کے بجائے تبشیر لانے سے حکم و استہزاء

مطلوب ہے یہ اس وقت ہے جب تبشیر میں عربی معنی مراد ہو اگر اس کا اصلی اور حقیقی معنی لیا جائے تو پھر

استعارہ کی ضرورت نہیں کیوں کہ بشارۃ کا اصلی اور لغوی معنی یہ ہے کہ کسی کو ایسی خبر دینا جس سے اس

کا چہرہ تبدیل ہو جائے۔ خوشی ہے یا غمی ہے۔ کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ اسے ایسی خبر دے جو اس کے

چہرے سے غم اور ملال ظاہر ہو۔

وَاِذَا عَلِمَ مِنْ اٰیٰتِنَا شٰیئًا اور جب وہ ہماری کسی آیت کو معلوم کرتا ہے یعنی جب ہماری آیات میں سے کوئی آیت اسے پہنچتی ہے اور معلوم کر لیتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے ہے نہ کہ مطلقاً کہ یہ بھی ایک آیت من آیات ہے کیوں کہ اس کا ایسا علم ہمارے موضوع میں شامل نہیں۔

اتخذھا بناتاً ہے انہیں ہنزوا ٹھٹھہ مخول اور وہ تمام آیات سے ٹھٹھہ مخول کرتا ہے نہ کہ صرف وہ جو سنا ہے یا ضمیر شئی کی طرف لوٹتی ہے اور شے بمعنی آیت کے مخول ہے یعنی وہ آیات سے ٹھٹھا کرتا ہے اور ایسی صورت اختیار کرتا ہے جس میں حق و باطل کا امتیاز نہیں ہوتا بلکہ وہ حق سے دور کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ جیسے نظر نے کہ اس نے آیات سے استہزاء کیا اور آیات کا عجیب قصوں سے معادضہ کرتا جو صرف عوام کو لہاتا ورنہ ان کی کوئی حقیقت نہ تھی اسی لئے البوجل انہیں مکھن اور کجور کھلاتا اور کہتا کہ یہی وہ باتیں ہیں جن سے حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھلے ہیں اور جنت کی لالچ دلاتے ہیں حالانکہ وہ اس مکھن اور کجور سے انہیں زقوم (جہنم کا درخت) کھلا رہا تھا۔ اولئک یہ کل افاک کی طرف اشارہ ہے اس جنت سے جو اس میں قباخ مذکور ہوئے ہیں اور جمع کا اشارہ لفظ کل کے معنی کی وجہ سے ہے اگرچہ وہ لفظاً مفرد ہے اسی لئے اس سے پہلے جملہ ضمائر واحد کے لئے گئے ہیں لہم بوجہ ان آل تجایات مذکورہ کے ان کے لئے۔ عذاب مہین۔ رسوا کرنے والا عذاب ہے۔ انہیں ذلیل کرے گا اور ان کی عزت ختم کر ڈالے گا۔ عذاب کو مہین سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ انہیں یہ سزا ان کے استکبار و آیات اللہ سے استہزاء کی وجہ سے ہے۔ من وراھم جہنم ان کے آگے جہنم ہے کیوں کہ وہ اس کی طرف جا رہے ہیں جو ان کے لئے تیار ہے یا ان کے پیچھے ہے یا اس معنی کہ وہ عذاب سے روزگراں اور دنیا کی طرف متوجہ تھے کیوں کہ دراصل وراہ وہ جہت ہے جو انسان کو بالقابل ہو آگے ہو یا پیچھے یعنی اسے آگے یا پیچھے کی طرف سے چھالے بعض نے کہا وراہ مصد ہے لیکن طرف میں مستعمل ہو کر قافل کی طرف منافی ہوتا ہے تو اس سے مراد وہ شے ہوتی ہے جو اسے پیچھے کی طرف سے چھالے اگر مغول کی مضاف ہو تو پھر وہ شے جو اسے آگے سے چھالے اسی لئے یہ اصدا میں شمار ہوتا ہے اور قافوس میں ہے کہ الوراہ پیچھے اور آگے ہر دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے اصدا سے ہونا ضروری نہیں کیونکہ یہ آگے پیچھے ہر دونوں کے لئے برابر طور مستعمل ہوتا ہے کیوں کہ دراصل اس شے کو کہا جاتا ہے جو کسی شے کو چھالے۔ ولا یغنی عنہم اور ان سے دفع نہ کرے گا "کسبوا" وہ جو انہوں نے کمایا اسوال و اولاد ہے شیئاً معقولاً یا یعنی عذاب اس معنی پر شیئاً ولا یعنی کام مغول بہ ہے یا یہ معنی ہے کہ ان کے عذاب سے دفع کرنے میں کوئی کام نہ دے گی۔

یعنی سے ہے یعنی معمولی بچاؤ بھی ان کو نصیب نہ ہوگا۔ اس معنی پر اغناہ مصد ہے اغناہ

سے ہے اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے کسی کو کفایت کر جائے۔

ولما اتخذوا من دون الله اولیاء اور نہ ہی انہوں نے ماسوی اللہ کو حقیقی ہارسا بنایا نہ انہیں نفع دے سکتے ہیں جن کی انہوں نے عبادت کی یعنی بت۔

سوال: حروف عطف اور معلوف کے درمیان معلوف علیہ کے درمیان حرف نفی کی تصریح کی کیا ضرورت ہے جب کہ سب کو معلوم ہے کہ اموال و اولاد سے تو پھر بھی کوئی فائدہ ہے لیکن جنوں سے کسی قسم کا فائدہ ہے ہی نہیں اور یہ بات اظہار اور روشن تر ہے۔

جواب: یہ ان کے ظنِ فاسد پر مبنی ہے کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ ان کے بت ان کی شفاعت کریں گے اس میں تمکیم سے کوہم اور ان کے لئے اس کے بعد جہنم کا ایسا بڑا عذاب ہے جس کی گہرائی کو کوئی نہیں جانتا لیکن اس کی شدت متجاوز از حد ہے۔

”هذا“ یہ قرآنِ ہدیٰ - غایت کمال میں ہے ہدایت سے گویا وہ مین ہدایت ہے یہ زید مدلل

کی طرح (مبالغہ ہے) والذین کفرو بآیاتِ دہم اور جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے کفر کیا دہم عذاب“ ان کے لئے ہے عذاب من رجز سخت میں سے ایم دردناک ایم مرفوع ہے۔ عذاب کی صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان کے لئے وہ سخت ترین عذاب ہو گا جو انہیں درد پہنچانے والا ہو گا۔ فوائد لآیات (۱) بعض لوگ قرآنی آیات بظاہر تو سنتے ہیں لیکن یہ باطن نہیں سننے والی بد بختی سے ان کے کان بہرے ہو جاتے ہیں اور ان پر غفلت چھا جاتی ہے بوجہ ان کے تکبر کے از قبول حق کے اور اس پر عمل نہ کرنے کے ان کے لئے دردناک عذاب ہے یہ ایسے شخص کا حال ہے جو آیاتِ قرآن کو بغیر حضور قلب کے پڑھے یا سنے۔

تعمیت این کہ بر لہجہ و صورت

۱۔

شود از توحضور خاطر فوت

نکر حسنِ غنا برد ہوشت

۲۔

متکلم شود فیرا موشت

نشود بر دل تو تابندہ

۳۔

کین کلام خداست یا بندہ

ترجمہ ۱۔ انوس ہے کہ لہجہ و صورت سے تیرے دل سے حضور قلبی فوت ہو جاتی ہے۔

۲۔ اچھی آواز اور لہجہ نے تیرا ہوش لٹا۔ تجھ سے متکلم (خدا) مجھول جاتا ہے۔

- ۳۔ تیرے دل پر یہ خیال نہیں گزرتا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے یا بندے کا۔
- ۱۔ فائدہ جو کلام الہی کو حق کی سمجھ سے سنتا اور نور توحید سے دیکھتا ہے تو وہ دارین میں ذخیرہ جمع کر گیا اور دونوں منزلوں میں کامیاب ہوا۔
- ۲۔ کسی عالم نامہ کو علم سے کچھ فائدہ حاصل ہو تو چاہیے کہ وہ اسے قبول کرے اس کے ساتھ عناد اور اپنی من مانی مراد کی تاویل کے درپے نہ ہو۔ کیوں کہ اس کی اپنی من مانی بات بلا سند ہے یا درہے کہ بعض بندگان خدا کو غیبی مکاشفات حاصل ہوتے ہیں ان میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں جو ان کی بلے ادبی اور گستاخی کرتا ہے وہ حجاب کی ذلت میں پڑتا ہے اور بعد کی جہنم کا اندھن بنتا ہے۔ جیسے ہر زمانہ میں اہل انکلاہ رہے ہیں بعض لوگ امام غزالی و امام مکی کے انکار کو قبول نہیں کرتے۔ ان کی مثال ان لوگوں جیسا ہے جو اپنی خواہشات نفسانی و اغرائی شہوانی کے تحت قرآن کے بعض پر ایمان لاتے ہیں اور بعض سے کفر کرتے ہیں۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ يَجْرِي الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِ لَا وَتَبَسُّو
 مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ ۝ قُلِ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا
 يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ يَجْزِي قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ مَنْ
 عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
 تَرْجَعُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ
 وَالتَّوْبَةَ وَرَفَقَهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝
 وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ
شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ
الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ۝
هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝
أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ
كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّعِيَاهُمْ ۚ
مَّا تَهُمُّ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝

ترجمہ :- اللہ ہے جس نے تمہارے بس میں دریا کر دیا کہ اس میں اس کے حکم سے کشتیاں چلیں
اور اس لیے کہ اس کا فضل تلاش کرو اور اس لیے کہ حق مانو اور تمہارے کام میں لگائے
جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں۔ اپنے حکم سے بے شک اس میں نشانیاں
ہیں سوچنے والوں کے لیے۔ ایمان والوں سے فرماؤ درگزر میں ان سے جو اللہ کے
ونوں کی امید نہیں رکھتے تاکہ اللہ تعالیٰ ایک قوم کو اس کی کمائی کا بدلہ دے۔ جو بھلا
کام کرے تو۔ اپنے لیے۔ اور بُرا کرے تو اپنے بُرے کو۔ پھر اپنے رب کی طرف
پھیرے جاؤ گے اور بیشک ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب اور حکومت اور نبوت عطا
فرمائی اور ہم نے انہیں ستھری روزیاں دیں۔ اور انہیں ان کے زمانہ والوں پر فیصلت
بخشی اور ہم نے انہیں اس کام کی روشن دلیلیں دیں تو انہوں نے اختلاف نہ کیا مگر بعد
اس کے کہ علم ان کے پاس آچکا آپس کے حسد سے بیشک تمہارا رب قیامت کے دن فیصلہ کر
دے گا جس بات میں اختلاف کرتے ہیں۔ پھر ہم نے اس کام کے عہدہ ماستہ پر تعین کیا
تو اسی راستہ پر چلو اور نادانوں کی خواہش کا ساتھ نہ دو۔ بیشک وہ اللہ کے مقابلے میں کچھ
کام نہ دیں گے اور بیشک ظالم ایک دوسرے کے دوست ہیں اور ڈر والوں کا دوست اللہ۔
یہ لوگوں کی آنکھیں کھولنا ہے اور ایمان والوں کے لیے ہدایت و رحمت۔ کیا جنہوں نے

برایوں کا از کتاب کیا یہ سمجھتے ہیں کہ ہم انہیں ان جیسا کر دیں گے جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے کہ ان کی آپ کی زندگی اور موت برابر ہو جائے کیا ہی بڑا حکم لگاتے ہیں۔
تفسیر عالمانہ
 اللہ الذی سخروا لکم البحر وہ اللہ جس نے تہا سے لئے دریا مسخر کئے بانی طور کو اسے ایسا الملس السطح بنایا کہ جو شے پانی میں ڈوبنے کے قابل ہے وہ اس کے اوپر سے جیسے لکڑیاں لیکن اس میں غوطہ لگانے سے وہ روکتا بھی نہیں اور نہ اسے چیرنے کی ممانعت ہے اگر اس کی پخت سخت ہوتی یا بلندی اور نیچی ہوتی تو اس پر کشتیاں ہرگز نہ تیر سکتیں اور نہ ہی اس پر لکڑیاں وغیرہ اوپر کو چلتی نظر آتیں بلکہ وہ پانی میں ڈوب جاتیں اگر اس کی سطح سخت اور مصمتت جس کے اند کے حصے میں جانا مشکل ہو) ہوتی تو اس میں غوطہ لگانا مشکل ہو جاتا اور نہ ہی غوطہ لگانے کے بعد جو دریائے منافع حاصل ہوتے ہیں حاصل کئے جاسکتے۔ ”لبحری الفلک فیہ بامره“ (تاکہ اس میں کشتیاں جاری ہوں اس کے حکم سے) یعنی اس کے حکم اور اس کے آسان کرنے سے جن پر تم سوار ہو کر جلتے ہو۔ ولتبتغوا من فضلہ اور تاکہ تم اس کا فضل تلاش کرو مثلاً تجارت اور اس لوگوں و مرجان اور دیگر وہ فوائد جو دریائے حاصل ہوتے ہیں۔
 ولعلکم تشکرون اور تاکہ تم ان نعموں کا شکر کرو جو اس سے فوائد مرتب ہوتے ہیں۔ بانی طور کہ اس کے انعام کرنے والے کی توحید کا اقرار کرو۔

تفسیر صوفیانہ
 آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بحر علوم کو مسخر فرمایا تاکہ اس کے حکم سے وجود کی کشتی جاری ہو اور حکم سے امر کن مراد ہے اور یہ تفسیر صرف انسان سے مخصوص ہے اس کی حکمت ہے ورنہ یہ ہوتا کہ یہ تفسیر کشتی سے مخصوص ہوتی لیکن یوں ہوا کہ دریا کو انسان کا مسخر کیا اور کشتی کا دریا کا اور انسان کو اپنی ذات کا تاکہ وہ اس کا خلیفہ اور اس کی ذات و صفات منظر ہو یہ اس کی بہت بڑی نعمت اور بڑا فضل ہے جو انسان کو نصیب ہوا کہ صرف اس پر کتنی مخفی ظاہر فرمایا اسی لئے انسان پر لازم ہے کہ اسے ہر جزئیات و کلیات کی تفسیر پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرے اور شکر کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے حکم پر اس کی طلب میں خود کو لگائے نہ کہ خواہشانی کا تابعدار بنا پھرے اسے چاہیے کہ اسی ظاہری دریا کی کارکردگی سے عبرت حاصل کرے اور ان لوگوں سے جو اس میں سفر کرتے ہیں کہ کبھی کبھار کشتیاں ڈوبنے سے بچکر صبح و سالم کنائے گئی ہیں اور کبھی ڈوب جاتی ہیں۔ ایسے ہی بندے کا حال ہے کہ تقدیر کے دریا میں اعتصام کی کشتی لے کر دیاغ مشیت چلتا ہے اس کے ہاتھ میں تو کل کی رسی ہوتی ہے بحر یقین میں نگر ڈال دیتا ہے اگر غایت الہی کی ہوا چل پڑی تو نجات پاکر سعادت کے ساحل پر پہنچ جاتا ہے اگر نذر و آزمائش کی آندھی چل پڑتی ہے تو ملاح کے ہاتھ سے کشتی نکل جاتی ہے اور شقاوت کے گہرے پانی میں ڈوب جاتا ہے۔

سبوتے : بندے پر لازم ہے کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کا فضل طلب کرے اور نعمتوں کا شکر بجالا کر اس کی طلب میں سہی کرے (الاقوال النبیہ)
تفسیر عالمانہ
 وسخر لکم ما فی السموات وما فی الارض (اور تمہارے لئے مسخر کیا جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمینوں میں ہے) موجودات میں باغی طور سب کو کہ تمہارے منافع کا دار و مدار ان پر رکھا۔

مسئلہ : آیت سے معلوم ہوا کہ زمین کے حوادث کو اتصالات فلیکھ کی طرف منسوب کرنا جائز ہے۔

جمعاً ، ما فی السموات وما فی الارض سے مال یا اس کی تاکید ہے۔
 منہ ، جمعاً کی صفت ہے یعنی در انحالیکہ وہ اللہ سے ہے یا مائے حال ہے اب معنی یہ ہوا ہے کہ ان اشیاء کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مسخر فرمایا۔ در انحالیکہ وہ اسی سے اور اسی کی پیدا کردہ ہیں یا اس کی خبر مخدوف ہے کہ دراصل ہی جمعاً منہ تھا اور فتح الرحمن میں ہے کہ جمعاً منہ کا معنی یہ ہے کہ ہر انعام اسی کا فضل ہے کہ اس کا اس کے سوا اور کوئی مستحق نہیں اور اس نے ازراہ کرم اپنے بندوں پر انعام کرنے کی ذمہ داری کی ہوئی ہے "ان فی ذلک" ان بڑے امور میں جو مذکور ہوئے۔ آیات عظیم الشان اندکیر القدر آیات ہیں۔ وجود صانع اور اس کی صفات پر دلالت کرتی ہیں۔
 لقوم یتفکرون اس قوم کے لئے جو غور و فکر کرتی ہے۔ صنع الہی کے عجائبات میں اس سے ہی وہ اللہ تعالیٰ کی بڑی اور دقیق نعمتوں پر واقف ہوتے اور اس کے شکر کی ادائیگی پر توفیق پاتے ہیں۔

ز حملہ جہاں ز مغر تا پوست
 ہر ذرہ گواہ قدرت اوست

ترجمہ : جہاں میں مغر سے پوست تک کا ہر ذرہ اس کی قدرت کا گواہ ہے۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک قوم پر گزر ہوا جو غور و فکر میں لگے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا اس کی مخلوق میں تو بے شک غور و فکر کرو لیکن خالق میں غور و فکر مت کرنا۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے کسی ایک کے پاس شیطان آکر کہتا ہے کہ آسمان کس نے پیدا کئے تو وہ جواب میں کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھتا ہے زمین کس نے پیدا کی وہ جواب دیتا ہے اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھتا ہے

اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا جب تمہارا کوئی اس میں مبتلا ہو تو چاہیے کہے اُمنہ، باللہ ورسولہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر ایمان لایا۔

سئلہ: تفکر اعلیٰ و افضل عبادات سے ہے کیوں کہ نفس کے عمل سے قلب کا عمل اعلیٰ و اجل و بزرگتر ہے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ایک لمحہ کا تفکر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ ایک روایت میں ستر سال بھی آیا ہے۔

صدیق اکبر کی قربانی برائے امت حبیب یزنی حضرت مقداد بن الاسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابوہریرہ

رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ ایک لمحہ کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے پھر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ ایک لمحہ کا تفکر سات سال کی عبادت سے بہتر ہے پھر میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا ایک لمحہ کا تفکر ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور گزشتہ اقوال صحابہ عرض کئے تو آپ نے فرمایا انہوں نے ٹھیک کہا مجھے فرمایا کہ انہیں بلائے میں ان کو بلا لایا آپ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم کیسے تفکر کرتے ہو اور کس شے

میں عرض کی۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان - وَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰیٰتِہٖ میں آپ نے فرمایا کہ تیرا اس میں ایک لمحہ تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے پھر آپ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ تمہارا تفکر کیسا عرض کی موت اور سکرات کے ہول میں آپ نے فرمایا تیرا ایک لمحہ کا تفکر سات سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو عرض کی جہنم اور اس کی ہولناکیوں میں اور کہتا ہوں اے اللہ قیامت میں مجھ تناموئی ہڈی بنا دے کہ صرف میں ہی جہنم کو بھروں تاکہ تیرا وعدہ پورا ہو جائے لیکن براہ کرم میرے محبوب کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت کو جہنم کا عذاب نہ دینا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ تمہارا ایک لمحہ کا تفکر ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ اس کے بعد فرمایا۔ میری اُمت میں میری امت

کے لئے بہت زیادہ رُوف ورحم ابوبکر صدیق ہیں (رضی اللہ عنہ)۔
 فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اعمال کے فضائل کے مراتب کا دار و مدار نیات پر ہے۔

نکتہ : حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے تفکر میں اختلاف السموات و الارض کے سال کے پچیسے کی وجہ سے ہے اسی لئے اس کا ثواب مقدار پر ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تفکر کا تعلق خوف و موت اور بالعدہ سے ہے جو جنت یا نار تک پہنچتی ہوتے ہیں اور جنت ساتوں آسمانوں کے اوپر اور دوزخ ساتوں آسمانوں کے نیچے ہے اسی لئے اس کا تفکر سات سال کی عبادت سے بہتر ٹھہرا۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے تفکر کا تعلق جہنم کے پُر کھلنے کا ہے اور جہنم کی گہرائی ستر سال کی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے جو کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا تفکر ان دو صحابیوں سے گہرا ہے اسی لئے انہیں ثواب بھی بہت زیادہ نصیب ہوا۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ یہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کی اپنی تقریر ہے

نکتہ : آیت سے ثابت ہوا کہ ساتوں آسمان و زمین اور جو کچھ ان میں ہے انسان کے لئے ہے کیوں کہ ان کا وجود انسان کے وجود کے تابع ہے اگر کسی کو سمجھ نہیں آ رہا تو وہ آدم علیہ السلام کو دیکھ لے کہ انہیں سجود ملا کہ کیوں بنایا گیا بھی تسخیر تو ہے اور وہی آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب سے مکرم ترین ہیں اس کی مثال درخت کی ہے کہ درخت کو پھل کے لئے پیدا کیا گیا ہے کہ پھل نہ ہوتا تو درخت بھی نہ ہوتا ایسے ہی یوں سمجھئے جملہ عالم درخت اور انسان اس کا شریعہ اسی عظیم الشان معنی کی طرف اشارہ فرمایا۔ ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون یعنی ان میں بہت سی دلیلیں ہیں۔ حضرت انسان کی شرائط و کمال پر لیکن اس قوم کے لئے جن کے قلوب نور ایمان و عرفان سے منور ہیں کیوں کہ یہی لوگ فکر تسلیم سے فکر کرتے ہیں۔ (التاویلات النجیہ)

تفسیر عالمانہ

قل للذین آمنوا اہل ایمان کو فرمائیے کہ بخشش دو یعنی درگزر اور معاف کر دو یہ قول محذوف کا مقولہ ہے چون کہ اس کا جواب اس پر دلالت کرتا ہے اسی سے اسے حذف کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یتفکرو الذین لا یرجون ایام اللہ ہے درگزر کریں ان لوگوں سے جو ایام اللہ کی امید نہیں رکھتے۔ یہ حذف "قل لعبادی الذین آمنوا یتقوا یتقوا الصلوٰۃ کی طرف ہے۔ کہ دراصل ایتقوا الصلوٰۃ یتقوا الصلوٰۃ تھا اور صاحب کسٹاف نے فرمایا مفسرین نے یتقوا الصلوٰۃ کو یعنی یتقوا الصلوٰۃ جائز رکھا ہے اس تقریر پر یہ قال کا مقولہ ہوگا اور لام اس لئے محذوف ہوئی کہ اس کا غرض لفظ قل موجود ہے۔ اگر ابتدا یتقوا بجذف اللام پڑھا جاتا تو باقاعدہ خوانا جائز ہوتا۔

تحقیق رجاء

رجاء کا حقیقی معنی محبوب امور میں ہونا ہے لیکن یہاں پر مجاز پر محمول کیا گیا ہے یعنی توقع و خوف۔ ب معنی یہ ہوا کہ عفو اور درگزر کریں۔ ان لوگوں سے جو اللہ کی ان سختیوں کی توقع نہیں رکھتے جو وہ اپنے دشمنوں پر کرتا ہے جیسا کہ ام مانیہ میں گزرا۔

ایام العرب ان ایام کو کہا جاتا ہے جن میں جنگیں ہوتی ہیں جیسے یوم بعاث بروزن غراب اور

نارِ مشک کے ساتھ مدینہ طیبہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے اور وہ جنگِ شہو ہے بعض نے اس کا معنی یہ کیا کہ وہ لوگ ان اوقات کی اُمید نہیں رکھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے ثواب کیلئے مقرر فرمائے ہیں۔ اور ان سے کامیابی کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کی اضافت اللہ کی طرف بہت لائقِ شکر ہے تشریفی ہے۔

آیت منسوخ یہ آیت قتال سے پہلے کی ہے اسی لئے آیت قتال سے منسوخ ہو گئی اس لئے کہ بالانفاق یہ سورۃ مکہ ہے لیکن الما وردی نے اس آیت کو مدنیہ ثابت کر کے سورۃ سے مستثنیٰ فرمایا اور اس کا شانِ نزول مندرج ذیل بیان فرمایا۔

شانِ نزول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی جیسا کہ حضرت قتادہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت منسوب ہے۔ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ایک غفاری نے گالی دی آپ نے اس کی گرفت کا ارادہ فرمایا تو یہ آیت نازل ہو گئی۔

فائدہ غفاری سے بنو غفار کا ایک فرد مراد ہے اور غفارؑ بروزن کتاب حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی برادری کا نام ہے

شانِ نزول یہ آیت رئیس المنافقین کی بکو اس پر نازل ہوئی جب صحابہ کرام غزوہ بنی المصطلق میں ایک کنویں پر اترے اسے مریض بھی (مرسوع کی تصغیر) کہا جاتا ہے

بن ابی نے اپنا ذکر بھیجا تاکہ کنویں سے پانی لے آئے جب واپس دیر سے آیا تو ابن ابی نے اپنے

غلام سے دیر کی وجہ پوچھی تو کہا کہ (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کا غلام کنویں پر قبضہ جلتے بیٹھا تھا وہ کسی کو بھی کنویں سے پانی نہیں لینے دیتا تھا۔ یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر

و عمر کی مشک پُر کی تو ابن ابی نے کہا ہماری اور ان کی وہی مثال ہے جو شہو ہے کہ "سمن کلک کلک" کتابت ہے مونا ہو گا تو پھر کچھ ہی کھائے گا یہ بکو اس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو تلوارِ نیام سے نکال کر چل پڑے تاکہ ابن ابی کو جہاں پائیں قتل کر دیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی

شانِ نزول تفسیر ثعلبی میں ہے کہ آیت **من یقرض اللہ قرضاً حسناً** الخ کے نزول پر

پہوویوں کے شخصِ محاسن عاز ورا یہودی نے اذراہِ طنز کہا کہ شاید اللہ تعالیٰ محتاج ہے کہ وہ قرضہ مانگتا ہے جب فاروقِ عظیم کو معلوم ہوا تو تلوارِ میان سے نکال کر چل پڑے اور ہر گلی کو پچے میں اسے تلاش کرتے رہے کہ جہاں مل جائے گا اس خبیث کی گردان اڑا دوں گا۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کو بلا کر فرمایا کہ تلوار کو میان میں دلیے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے عفو و درگزر کرنے کا حکم نازل فرمایا ہے پھر یہی آیت پڑھ کر سنائی

یہ سن کر حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ مجھے اس خدا کی قسم جس نے آپ کو اپنی مخلوق کی طرف حق دے کر بھیجا کہ اب کے بعد مجھ میں غضب و غصہ کا اثر نہ دیکھیں گے اور انشاء اللہ تعالیٰ مجھ سے غضب و غصہ کے بجائے عفو و درگزر کے اثرات پائیں گے۔

۱۔ اگرچہ دامنیت را می درد غار

تو گل باشی و دمان پر خندہ میدار

۲۔ چوں بد بینی ز خلق و در گزاری

ترا ز بند طریق بردباری

ترجمہ : ۱۔ اگرچہ تیرا دامن کاٹنا پیر ڈالے لیکن تو گلاب کی طرح ہوا اور چہرہ ہنستا رکھ۔

۲۔ جب مخلوق سے برائی دیکھو تو درگزر کرو۔ کیونکہ تمہیں طریقہ بردباری سبوتا ہے۔

یعجزی قومًا بما كانوا يكسبون تاکہ اس کی جزا سے جو وہ عمل کرتے ہیں۔ یہ مغفرت کے امر کی تعلیل ہے قوم سے اہل ایمان مراد ہیں اور اس کی تفسیر ان کی مدح و ثناء کے لئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ تاکفیات میں اس قوم کو جزا دے یعنی اس سے کوئی مخصوص لوگ خراج نہیں بلکہ ہر وہ لوگ جو دنیا میں کوئی نیکی کا کام کرتے ہیں۔ منجملہ ان کے اہل ایمان کا کفار و منافقین کی اذیتوں پر صبر اور ان سے چشم پوشی کر کے غصہ پنا اور ان کی ناگوار باتوں پر حوصلہ کرنا اور جو انہیں اجرو ثواب ملے گا اس کی حدود و حساب نہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس قوم سے کافر اور "بما یکسبون" سے ان کو وہ برائیاں مراد ہیں منجملہ ان کے وہ جو ان کے کلمہ خبیثہ کا ذکر ہوا اور نیکر تحقیر کی ہے۔

سوال : مطلق جزاء مغفرت کے امر کی تعلیل نہیں بن سکتی جب کہ اس کا تحقق ہے اور کفار کے لئے مغفرت تو ہے نہیں اور ان کے لئے امر بھی تقدیری ماننا پڑے گا۔

جواب : دراصل معنی یوں ہے کہ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ اہل ایمان کو فرمائیں کہ وہ کفار و مشرکین اور منافقین کی برائیوں سے درگزر کریں اور ان سے بدلہ لینے کی تدبیر نہ بنائیں تاکہ اللہ تعالیٰ قیامت میں ان کی برائیوں کی کامل سزا دے۔ اسی معنی پر آسنے والی آیت بھی دلالت کرتی ہے علاوہ ازیں قرآن میں کسب کا لفظ اکثر کفار کے لئے مستعمل ہوا ہے نیز یہ مطلب بھی ہے کہ انہیں وقت مقرر پر سزا دے جیسے بدر وغیرہ میں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ جب مومن جو مجرموں کو بخش دیتا ہے اگرچہ وہ مغفرت کے اہل نہیں کیوں کہ وہ کفار اور اہل ایمان کو اذیت پہنچانے پر اصرار کرنے والے ہیں تو ایمان والوں کا انہیں بخش دینا اخلاق حق کے مطابق متعلق ہونا ہے (اور یہی عین مراد ہے) پھر اللہ تعالیٰ ہر اہل عمل کو جزا دے گا اگر عمل اچھے تو جزا اچھی ورنہ سزا دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی "من عمل صالحاً جو بھی عمل صالح کرتا ہے

صالح عمل سے وہ عن مراد ہے جسیں اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب ہو۔ نفسہ تو وہ اس کی اپنی ذات کے لئے ہے یعنی اس صالح عمل کا نفع اسی کی طرف لوٹے گا۔ ومن اساء فعلمہا اور جو بُرا عمل کرے گا تو وہ اس پر ہوگا یعنی اس کی برائی کا ضرر اور عذاب صرف اسی کو ہوگا اس سے متجاوز ہو کر کسی دوسرے کو نقصان نہیں پہنچانے کا تم الی دیکھ پھر تم اپنے پروردگار کی طرف وجہ تھا ہے ام کو کا مالک ہے۔ توجعون لوٹنے جاؤ گے یعنی تم پر موت وارد ہوگی پھر تم اپنے اعمال کی جزا دیے جاؤ گے۔ اگر اچھے عمل ہوں گے تو تمہیں نیک جزا ملے گی، اگر بُرے عمل ہوں تو بُری سزا اسی لئے ابھی سے تم اپنے مالک کے ملاقات کی تیاری کر لو۔

فائدہ آیت میں اعمال صالحہ کی ترغیب اور بُرے اعمال سے ڈرایا گیا ہے۔ ترغیب یہ ہے کہ انسان مجرم سے درگزر اور اسے معاف کرے اس کا عامل متصف بصفات اللہ ہے اور ڈرانا یہ ہے کہ انسان معصیت و ظلم سے بچے اس کا عامل شیطان کے صفات سے موصوف ہے جو ابھار سے ہوگا تو ابھار نیم جنت میں ہیں اور جو خمار سے ہے تو خمار جہنم میں ہوں گے۔

فائدہ بخود دو قسم ہے (۱) صوری (۲) معنوی۔

صوری تو ظاہر ہے معنوی اہل اللہ و دلیا اللہ کا انکار اور ان کی برائیوں کے پیچھے لگا رہنا کوئی بُرا ڈھونڈ کر جس سے بظاہر تو اصلاح مقصود ہے لیکن دل ان کے متعلق فساد سے پُر ہے اللہ تعالیٰ اہل تسلیم و رضا و قبول پر رحم فرمائے اور اسپر بھی جو خرام و شبہ و فضول کو ترک کرتا ہے۔

حکایت بعض دوستوں سے منقول ہے فرمایا کہ میں جنگل میں تھا کہ ایک فقیر کو دیکھا جس کا جوٹا نہ تھا اور سر سے بھی ننگا تھا صرف دو جیتھڑوں میں لپٹا ہوا تھا نہ اس کے پاس زاد و راہ تھا اور نہ ہی ساز و سامان یہاں تک کہ ٹوٹا بھی نہ تھا۔ میں نے دل میں خیال کیا کہ کم از کم اس کے پاس لوٹا اور رستی تو ضرور ہوتا کہ جب وضو کرنا چاہے تو کنویں وغیرہ سے پانی نکال سکے اس طرح نماز کی ادائیگی میں اسے آسانی ہوتی اور یہی اس کے لئے بہتر تھا میں نے اس کے ساتھ ہو لیا تاکہ دیکھوں کہ یہ ضروریات کس طرح پوری کرتا یہاں تک کہ دوپہر کا وقت ہو گیا اور گرمی سخت تھی میں نے کہا برادر کپڑے کا کچھ حصہ سر پہ رکھ دیجئے تاکہ گرمی سے بچاؤ ہو میری بات سن کر خاموشی سے چلا رہا۔ گھڑی بھر کے بعد میں نے کہا آپ کا جوٹا ابھی نہیں لویرا چوتا ہے چند لمحات آپ پہنیں پھر میں پہنوں گا۔ مجھے کہا کہ بتو فی آدمی ہے مجھ سے ایک حدیث لکھ لے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا بہتر اسلام یہ ہے کہ وہ اسے چھوڑے جو لایعنی (فضول) ہے میں خاموش ہو گیا اور چل پڑے۔ راستہ میں مجھے پیاس نے تنگ کیا یہاں تک کہ پیاس سے میں جان بلب ہو گیا مجھے دیکھ کر فرمایا کیا تجھے پیاس نے تنگ کیا ہے میں نے کہا ہاں فرمایا میرے ساتھ آپ کیسے گزار سکتے ہیں مجھ سے

میرا لٹا کر دریا میں گھس گیا اور لوٹا بھر کر لایا اور مجھے دیکھ کر فرمایا کہ اسے پی لیں میں نے پیا تو اس سے دریائے نیل کے پانی کا ذائقہ تھا اور نہایت لذیذ پانی تھا اور صاف ترین۔ اس کے بعد ہم چل پڑے

میں نے جلتے جلتے عرض کی کہ آپ مجھے اپنی صحبت میں قبول کریں کیوں کہ میرا یقین ہو گیا کہ آپ ولی اللہ ہیں جب میں نے صحبت کا سوال کیا تو فرمایا کہ میرے پیچھے چلو گے یا آگے میں نے سوچا کہ کہوں کہ میں آگے چلوں گا، جب تک جاؤں تو دم نکال لوں گا اس طرح سے یہ بھی میرے لئے منہر جائیں گے۔ فرمایا اے ابوبکر تم میرے ساتھ نہیں چل سکتے اب چاہو تو چلو یا بیٹھو یہ کہہ کر مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ میں ایک گھڑی چلا جا کر میرے دوست کا ٹھکان کے ہاں ایک بیمار پایا میں نے کہا یہ پانی اس پر چھڑکو۔ اس سے وہ بیمار تندرست ہو گیا میں نے پوچھا اس شکل و صورت کا آدمی یہاں تم نے دیکھا کہہ ہیں اس کا کوئی علم نہیں نہ ہم نے اسے کبھی دیکھا۔

فائدہ: اس حکایت سے مندرج ذیل فوائد حاصل ہوئے۔ سمجھ دار انسان خود بھی اولیاء کو معلوم کر سکتا ہے

سنت: اس مرتبہ کو وہی پہنچ سکتا ہے جس کا ایمان کامل ہو اور علم نافع اور عمل صالح رکھتا ہو جو ان تینوں میں سے کسی سے محروم ہے تو وہ ایسا مرتبہ نہیں پاسکتا۔ (نعوذ باللہ)

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ پئے نیک مروان بیا بد شتافت
کہ ہر کس گرفت ایں سعادت بیافت
۲۔ ولیکن تو دنیال دیو خسی
نذاغم پئے صالحان کے رسی
۳۔ چیمبر کے راشعات گرست
کہ بر جادہ شرع پیغمبر است

ترجمہ: ۱۔ نیک لوگوں کی پیروی میں کوشش کرنی چاہیے جس نے ان کے قدم پکڑے وہ کامیاب ہو گیا۔

۲۔ لیکن تو شیطان و نفس کے پیچھے ہے۔ مجھے معلوم نہیں تو اس مرتبہ کو کب پاسکو گے۔

۳۔ نبی علیہ السلام بھی اس کا شفاعت کریں گے جو پیغمبر کے طریقہ پر چلتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

ولقد آتینا بنی اسرائیل الکتاب اور بے شک ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب دی الکتاب سے توہرات مراد ہے لیکن سعدی المفتی (مرحوم) نے فرمایا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اس سے جنس کتاب مراد ہو تاکہ انجیل و زبور کو بھی شامل ہو۔ اس لئے کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور داؤد علیہم السلام بنی

اسرائیل نبی تھے۔ والحکمہ اور حکمت دی یعنی حکمت نظر پر و عقلیہ اور دین کی سمجھ یا لوگوں کے درمیان
جھگڑوں کے فیصلہ کی استعداد اس لئے کہ بنی اسرائیل میں نبی کے ساتھ ایک بادشاہ بھی ہوتا۔

والنبوة اور نبوت بخشی ہی وجہ ہے کہ ان میں انبیاء علیہم السلام بکثرت پیدا ہوئے اور یہ ثنات
کسی اور قوم کو نصیب نہ ہوئی کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو انبیاء علیہم السلام کے شجرہ (بنیاد) ہیں
ورزقت اہم من الطیبات اور ہم نے انہیں طیبات عطا کئے یعنی لذیذ کھانے اس سے
سن و سلویٰ مراد ہے وفضلناہم علی العالمین اور عالمین پر ہم نے انہیں فضیلت دی کہ ہم نے
جو کمالات انہیں دیئے دوسروں کو نہیں دیئے جیسے دریا کا چیرنا اور بادلوں کا سایہ کرنا وغیرہ وغیرہ۔
ازالہ وہم اس سے ان کا جملہ عالمین سے افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس سے مراد یہ ہے
کہ دین و ثواب کے لحاظ سے اس وقت افضل تھے یا یہ کہ وہ اپنے زمان لوگوں
سے افضل تھے کیونکہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے ہاں ان سے بڑھ کر کوئی مکرم تر نہ تھا۔ گزشتہ سورتوں
میں اس مسئلہ کی تحقیق گزر چکی ہے۔

وآیتناہم بدینات من الابرار اور ہم نے انہیں ابرار میں بدینات دیئے یعنی ابرار دین
میں دلائل ظاہرہ اور معجزات ظاہرہ عطا فرمائے اس معنی پر یہاں پیر منے بمعنی فی ہے۔ جیسے اذا
لودی للصلوة من الجمعة میں۔ من بمعنی فی ہے یعنی جو نماز کے لئے جمعہ میں ندا دی جائے۔
شان محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں یہاں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ کا علم اور ہر وہ امور جو آپ کے لئے آئیں
بتائے گئے ہیں مراد ہیں۔ مثلاً کہہ دے گا۔ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تہامہ سے یشرب کو ہجرت
فرمائیں گے اور آپ کے انصار بھی یشرب ہوں گے۔

فما اختلفوا تو انہوں نے اختلاف نہ کیا۔ اس امر میں یعنی جو ان سے اختلاف
واقع ہوا وہ نہ تھا۔ الا من بعد ما جاءہم العلم مگر بعد اس کے کہ انہیں علم تھا
اس کی حقیقت و حقیقت کا تو پھر ایسے امور کے مرتکب ہوئے جو اس امر کے خلاف کو پختہ کرنے والے
تھے۔ بخیا بینہم آپس میں بغاوت کی وجہ سے یہ تعیل ہے یعنی یہ حسد و عداوت سے جو کیا جو ان
میں پیدا ہوا نہ با معنی کہ انہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں شک تھا۔ ان ربک یقضى
بینہم یوہ القیمۃ بے شک تیرا رب قیامت میں ان کے درمیان فیصلہ فرمائے گا یعنی ان کا
موازہ کرے کہ دکان کے اعمال کی انہیں سزا دے گا فیما کانوا فیہ یختلفون اس میں جو ابرار دین
ہیں وہ اختلاف کرنے تھے۔

تفسیر عالمانہ قسم جعلناک بھیجے بنی اسرائیل کے بعد ہم نے تمہیں بنایا یعنی تمہارا راستہ مقرر کیا۔ علی شریعتہ اور سنت اور عظیم الشان طریقے کے من الامر اردن سے "فاتحہ" تو اس کی اتباع کیجئے اس کے احکام جاری کر کے اپنے میں اور اپنے غیر میں بغیر کسی دینی تاویلات و تفسیر میں ہے کہ ہم نے آپ کو جملہ انبیاء علیہم السلام میں سے منفرد بنایا۔ خصوصی لطائف کے ساتھ آپ انہیں پہچان لیں اور آپ کو مخصوص حقائق کے ساتھ ہم نے مخصوص کیا۔ لہذا آپ انہیں حاصل کیجئے اور آپ کو مخصوص طریقے دیئے ان پر چلیئے اور ہم نے آپ کو مخصوص شرائع بخشے آپ ان کی اتباع کیجئے۔ ان سے تجاوز نہ کیجئے اور نہ ہی اپنے غیر کی اتباع کی طرف رجوع کیجئے بلکہ اب اگر عیسیٰ و موسیٰ علیہما السلام زندہ ہو کر آئیں تو بھی آپ کی اتباع کریں گے۔ اس کے سوا انہیں کوئی گنجائش نہیں ہے۔

فائدہ ۱: حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں شریعت کا مطلب یہ ہے کہ امور شرعیہ کی حدود کی محافظت کرنا اور یہ اللہ تعالیٰ کی اعانت سے ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ ولا تتبع اہواء الذین لا یعلمون اور لاعلم لوگوں کی خواہشات کی اتباع نہ کیجئے یعنی جہاں کی آراء کی تابعداری نہ کیجئے اور نہ ہی ان کے پیروں سے عقائد کی اتباع کر دو کیوں کہ وہ تو سراسر شہوات پر ہیں۔ ان سے قریش کے رؤسا (لیڈر) مراد ہیں لیکن وہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کرتے کہ آپ اپنے آباء کے دین کی طرف لوٹ آئیے۔ کیوں کہ وہ آپ سے افضل اور برتر تھے۔

انہم لن یغفوا عنک بے شک وہ آپ کو نہیں بچا سکتے۔ من اللہ شہدا اس میں سے کہ جس کا اللہ ارادہ کرے عذاب کا اگر تم ان کی اتباع کر دو بعض نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تمہارے لئے نعمت کا ارادہ کرے تو وہ ایسی مدت نہیں رکھے کہ وہ اسے روک دیں۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کا ارادہ کرے تو انہیں طاقت نہیں کہ وہ اسے دفع کر سکیں اسی لئے آپ اپنے منکر کا تعلق مخلوق سے نہ جوڑیے اور نہ ہی اپنے ضمیر کی توجہ کو ہمارے غیر کی طرف لگائیے صرف ہمارا بھروسہ کیجئے اور ہم پر توکل کیجئے۔

وان الظالمین بعضهم اولیاء بعض اور بے شک ظالم ایک دوسرے کے دوست ہیں اسی لئے ان کی اتباع اور ان کی دوستی وہی کرتا ہے جو ان جیسا ظالم ہے کیوں کہ جنسیت ہی ایک دوسرے سے ملنے کی علت ہے۔ واللہ ولی المتقین اور اللہ تعالیٰ متقین کا کارساز ہے۔ اور ان متقیوں کے آپ مقتدا ہیں تو آپ جس حال پہ ہیں اس پر ڈٹ جائیے اور تقویٰ اور شریعت اور اعراض ماسوائے

پر مضبوطی کیجئے۔

نائدہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ کافروں کو عالم اس لئے کہا گیا کہ انہوں نے شے کو غیر محل میں رکھا اور اہل ایمان کو متقی اس لئے کہا کہ وہ اس کام سے بچ گئے اور اپنے جہل و غرور کا کفیل کار اللہ تعالیٰ کو بنایا۔ هذا یعنی قرآن بصائر للناظرین لوگوں کے لئے راہ دکھانے والا ہے کیوں کہ اس میں دین و شرائع لیے ہیں جیسے قلوب میں بصائر گویا وہ قرآن بمنزلہ روح و حیات کے ہے جو قرآن کی تعلیمات سے خالی ہے وہ گویا آنکھیں نہیں رکھتا اور نہ ہی بصیرت سے معمور ہے۔ وہ گویا میت اور اس ڈھیلے کی طرح ہو گیا جس میں حس و حیات نہ ہو قرآن کو بصائر اس کے اجزاء کے اعتبار سے کہا گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ دوسرے مقام پر فرماتا ہے۔

فقد جاءكم بصائر من ربكم تو بے شک تمہارے پاس اب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بصائر آئے ہیں۔ یہاں پر بصائر سے قرآن مجید اور اس کی آیات مراد ہیں اور ایسے ہی موسیٰ علیہ السلام کی آیات تسبیح کو بصائر فرمایا۔

كما قال الله

لقد علمت ما انزل هو لا والادب السموات والارض بصائر۔

تہیں معلوم ہے کہ انہیں نہیں نازل کیا بصائر کر کے مگر سموات و ارض کے پروردگار نے۔

والبصائر بصیرت کی جمع ہے وہ نور کہ جس سے نفس معقولات کو ایسے دیکھتا ہے جیسے بصر سے وہ نور مراد ہے جس سے آنکھ محسوسات کو دیکھتی ہے نیز اس میں اشارہ ہے کہ شریعت کی اتباع ضروری ہے اور بصائر سے بھی شریعت مراد ہے کیوں کہ قاعدہ ہے کہ جب مصدر مضاف ہو تو اس سے عموم مراد ہوتا ہے اور یہ صیغہ عموم سے ہے گویا کہا گیا ہے۔ جميع اتباعها وهدى ودرجة۔ وهدی اور درجہ ضلالت سے ہدایت دینے والا ہے۔ اور بہت بڑی رحمت اور عظیم نعمت ہے جو ہمیں اللہ تعالیٰ سے عطا ہوئی ہے کیوں کہ تمام دنیوی و اخروی سعادات اسی کے ذریعے حاصل ہوتی ہیں۔ لقد يودونون اس قوم کے لئے جو یقین دلے ہیں یعنی ان کی شان ہے امور پر یقین کرنا یعنی وہ ایسی قوم ہے کہ ان کو گمان ہوتا ہی نہیں بلکہ وہ بادیہ گمان سے گزر کر منزل یقین کے راز و اسرار کے طالب ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ وہ انوار بصیرت کی وجہ سے مقام یقین تک پہنچنے کی استعداد رکھتے ہیں کہ جس وقت انوار بصیرت چلتے ہیں تو ان پر حق و باطل منکشف ہو جاتا ہے۔

فائدہ : عوام کی نظر کی سطح ہے :-

- ۱۔ نورِ عقل سے دیکھنے والے ۲۔ نورِ فراست سے دیکھنے والے ۳۔ نورِ ایمان سے دیکھنے والے
- ۴۔ نورِ ایقان سے دیکھنے والے ۵۔ نورِ احسان سے دیکھنے والے ۶۔ نورِ عرفان سے دیکھنے والے
- ۷۔ نورِ عیان سے دیکھنے والے ۸۔ نورِ عین سے دیکھنے والے۔

ان میں سے جو بھی اپنی نظر کے مطابق دیکھتا ہے تو اس کی بصیرت پر سوچ طلوع کرتا ہے

اور اس کے دل سے بادل ہٹ جاتے ہیں۔

حدیث شریف : میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن تمہیں

بیماری اور اس کا علاج بتاتا ہے تمہاری بیماریاں گناہ ہیں ان کا دوا استغفار ہے سب سے بڑا گناہ

شرک ہے۔ اس کا علاج توحید ہے اور یہ بھی کئی مراتب رکھتی ہے (۱) انغال (۲) خفا (۳) نفا پیلے مرتبہ کا

آیت۔ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكل المؤمنون میں اشارہ ہے کہ توکل توحید کا نتیجہ ہے اور توکل

کا معنی ہے جیسے امور اپنے مالک کی طرف کرنا اور اس کی وکالت (دکالت) پر بھروسہ کرنا۔ اور دوسرے

مرتبہ کی طرف آیت يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَةِ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً میں اشارہ

ہے کیوں کہ رضا اس کے ارادہ اذلیہ کا نام ہے اس میں اعتراض کا ترک اور جو قضا کا حکم ہے اس سے

سرور قلبی کا ہونا ہے اور یہی توحید صفات کا ثمرہ ہے اسی مقام کے لئے حضرت ابو علی دقان رحمہ اللہ

تعالیٰ نے فرمایا کہ توحید یہ ہے کہ قدرت اپنے احکام جاری کرنے کے لئے مقرر سے تجھے ٹکڑے کرے

اور تو خاموشی سے اسے قبول کرتا جائے تیسرے مرتبہ کی طرف كل شيء هالك الا وجهه میں

اشارہ ہے۔

حکایت : حضرت ابوتراب بخشی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مرید گچ کو گیا تو اس کی حضرت بایزید بٹھامی

قدس سرہ سے ملاقات ہو گئی۔ آپ نے فرمایا تمہارے پیر صاحب کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا سبحان اللہ بہت

خوب ہیں ہمیں فرمایا کرتے ہیں اگر آسمان وزمین لوٹا ہو جائیں (یعنی بیکار ہو جائیں) اور ان سے رزق کے

حصول کی امید ختم ہو جائے تب بھی مجھے رزق کی کوئی فکر نہیں کیوں کہ جب اللہ تعالیٰ کا وعدہ کریم

ہے تو پھر شک کا ہے کیا۔ اس بات کو حضرت بایزید قدس سرہ نے غیر مستحسن دیکھ کر فرمایا کہ تمہارے

پیر صاحب کی توحید میں خامی ہے اس لئے کہ وہ اس قول سے فائدہ انغال تو کر رہے ہیں لیکن اس سے

صفات و ذات کی فناء نہ ہوئی، درنہمایا جس زمین پر وہ ہے۔ وہ زمین کیسے قائم ہے جس میں ایسا

مذہب عقیدہ والا انسان موجود ہے۔ حضرت ابوتراب بخشی کا مرید واپس لوٹا اور حضرت بایزید کی

ملاقات کا حال سنایا تو ابو تراب نے فرمایا ان کی خدمت میں واپس جا کر پوچھو کہ آپ کس حال میں ہیں
 مرید نے واپس لوٹ کر مذکورہ بالا سوال کیا تو آپ نے ایک رقعہ لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم بایزیدیت
 (بایزید نہیں ہے) جب یہ رقعہ حضرت ابو تراب کو پہنچا تو اس وقت آپ پر نزع طاری ہو گئی یہ رقعہ پڑھ
 کر کہا امنت باللہ میں اللہ پر ایمان لایا یہ کہہ کر فوت ہو گئے حضرت مولانا قدس سرہ نے فرمایا ہے
 بیسچ بخفے نیست درجام ز تو

را نکہ این را من نمی دانم ز تو

آلت حق تو فاعل دست حق

ہوں زخم بر آلت حق طعن دق

ترجمہ (۱) تجھ سے میری جان میں کوئی بغض نہیں بلکہ میں تو تیرے لئے یہ تصور تک بھی نہیں کر سکتا۔
 (۲) تو آلہ حق اور فاعل دست حق ہے پھر میں آلہ حق پر کیسے طعن و تشنیع کروں۔

نیز فرمایا اسے

آدمی را کہ سد اثبات تو

بخود معروف و عارف ذات تو

ترجمہ : آدمی سے تیرا اثبات کیسے ہو تو خود معروف اور اپنی ذات کا تو خود عارف ہے۔
 سبوت : آیات قرآنیہ اور بصائر نورانیہ سے ارتفاع پر التزام کرو تاکہ علمائے ربانین سے
 ہو جاؤ۔

فائدہ : بعض اکابر علمائے کرام نے فرمایا کہ علماء چار قسم ہے۔

۱۔ جسے اللہ تعالیٰ سے جو حظ نصیب ہو وہ اللہ کی ذات ہو یہ مقام سرور حقیقت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا شہد اللہ انہ لا الہ الا هو

(۲) اللہ تعالیٰ سے جو اسے حظ نصیب ہو وہ علم اور معرفت باللہ ہو یہ مقام روح و معرفت ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ سے اسے جو حظ نصیب ہو وہ علم سیرالی اللہ ہو یہ مقام نفس و طریقت ہے

(۴) اللہ تعالیٰ سے جو اسے حظ نصیب ہو وہ علم سیرالی الآخرہ ہو یہ مقام طبیعت و شریعت ہے کیوں کہ اعمال
 صالحہ سے ہی سیرا خوی نصیب ہوتی ہے۔ ان چاروں سے اعلیٰ و فضل یہ سہا ہے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ میں نے بایزید بسطامی قدس سرہ کو نماز عشاء کے بعد صبح تک مسجد میں بیٹھا دیکھا

میں نے اس سے پوچھا بتاؤ آپ نے کیا دیکھا۔ فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کے

حکایت

تمام عجائبات دکھائے پھر اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پوچھا سب سے کونسی شے عجیب تر چاہیے میں نے کہا تیرے سوا مجھے اور کوئی شے عجیب نہیں چاہیے کیوں کہ تجھ سے کوئی پانی پر چلنا مانگتا ہے۔ کوئی اور کرامت لیکن میں بھی سے تجھے مانگتا ہوں میں نے کہا آپ اس وقت اللہ تعالیٰ سے اس کی معرفت مانگ لیتے فرمایا یہ بالکل غلط ہے کہ اس سے اس کی معرفت کا سوال کیا جائے لیکن وہ ایسی ذات منزہ ہے کہ اسے وہ خود ہی پہنچائے اور بس۔

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ مقام معرفت سے مقام توحید بلند تر ہے۔
حکایت دو فقراء آپس میں ملے اور چند لمحات کلمات عرفانیہ پر گفتگو کرتے رہے۔ فراغت کے بعد ایک نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی ہو۔ آج کی صحبت میں مجھے معارف کے وہ موتی نصیب ہو جو پہلے کبھی نصیب نہ ہوئے تھے دوسرے نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی نہ ہو کیوں کہ تیرے سے مشغولی کی وجہ سے عین مقام توحید سے مقام معرفت میں لوٹ آیا۔
 فائدہ : یاد رہے کہ جب معرفت کی تکمیل ہو جاتی ہے تو پھر شہود و فنا و سکون نصیب ہوتا ہے۔
 حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ اے مرغ سحر عشق ز پروانہ بیاموز
 کان سوخته را جان شد و آواز نیامد

۲۔ این بدعیان در طلبش بے خبر اند
 گانرا کہ خبر شد خبرش باز نیامد

۱۔ اے مرغ سحر عشق پروانہ سے سیکھ جس کی جاں چلی گئی لیکن اس کی آواز نہ آئی۔
 ۲۔ یہ بدعی اس کی طلب میں بے خبر ہیں جسے اس کی خبر ہوئی اس کی خبر پھر نہیں آئی۔
 نیز فرمایا ہے

گر کئے وصفت روز من پر سد
 بے دل از بے نشان چہ گوید باز
 عاشقان کشتگان معشوقند

بر نیاید کشتگان آواز
 ترجمہ : ۱۔ اگر اس کی وصف مجھ سے کوئی پوچھے تو بے دل بے نشان سے کیا کہہ سکتا ہے۔
 ۲۔ عاشق معشوق کے ذبح کئے ہوئے ہیں۔ ذبح کئے ہوئے سے آواز نہیں آتی۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں مراتب کے جامعین اور اعلیٰ مطالب کے واصلین سے بنائے وہی ملک الوجود ہے اسی کا کرم و فیض وجود ہے اور وہی حقیقتہً فنا و سبوح کی رہبری کرتا ہے۔

۱۔ حسب الذین اجترو حوالیات (کیا وہ لوگ کہ جنہوں نے بایوں کا ارتکاب کیا) ام منقطعہ اور اس میں بل کا معنی ہے اور یہ ایک بیان سے دوسرے بیان کی

طرف انتقال کیلئے ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے کہ اس سے حساب کا انکار بطریق انکار واقع کے اور اس سے استتبار و توہین مراد ہے یہ انکار الوقوع کے طریق سے نہیں اور نہ ہی اس کی نفی مطلوب ہے

اجترار بمعنی اکتساب ہے اسی سے جوارح ہے یعنی اعضاء کیوں کہ وہ کام کرتے ہیں المفروات میں زیایا گیا ہے کہ شکاری کتے اور شیر اور پرندوں کو جوارح کہا

جاتا ہے اس کی جمع جوارح ہے اس لئے کہ وہ شکار کو زخمی کرتے ہیں یا اس لئے کہ وہ شکار کا کام کرتے ہیں اور اعضاء کا یہ جو روج ان دو معنوں میں تشبیہ کی وجہ سے اس نام سے موسوم ہوئے یہاں پر سیئات سے کفر و معاصی مراد ہیں۔

ان نجعلہم سوار ہم انہیں بنا دیں حکم و اعتبار میں یہاں برا حال مراد ہے اجترو حوالیات اپنے معمول وغیرہ سے مل کر محلاً حسب کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے۔ کالذین آمنوا وعلوا الصالحات ان کی طرح جو موتیں اور اچھے عمل کرتے ہیں یعنی انہیں اچھے عمل والوں کی طرح بنائیں یعنی ان کے ساتھ وہی معاملہ کریں جو نیک اعمال والوں کو بزرگی اور رفیع درجات ہوگی اور کاف جعل کا (محلاً مفعول ثانی ہے۔ سوار حمیا ہم و مما آتہم سوار کی ضمیر اور الذین سے بیک وقت دونوں سے حال ہے لیکن سوار بمعنی السوی ہے اور حمیا ہم و مما آتہم برافاعلیت مرفوع ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ کیا انہیں گمان ہے کہ ہم انہیں ان کی طرح بنا دیں گے ہرگز نہیں۔ ورا نحا لیکہ یہ دونوں موت و حیات میں برابر ہوں نہیں جو سکا ان دونوں کو آپس میں کسی معاملہ میں بھی برابری نہیں کیوں کہ مسلمان ایمان و طاعت سے شرف ہے زندگی میں اور مرنے کے بعد رحمت الہی اور اس کی رضا و خوشنودی میں ہوگا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اصحاب صفہ کو مسجد میں دیکھا تو فرمایا تمہاری زندگی زندگی ہی ہے اور موت بھی موت ہے۔

اور دوسرے یعنی تمہارے زندگی گزاری تو کفر و معاصی کی ذلت میں اور مرنے کے بعد دائمی عذاب

اور محنت خداوندی میں۔ ع۔

گل و خار و گل و گویہ بر نہ برابر باشت۔

گل اور خار اور مٹی اور گویہ برابر نہیں۔

فائدہ : کفار قریش کہا کرتے کہ ہم آخرت میں اہل ایمان سے اچھے حال میں ہوں گے۔ بالفرض اگر ہم قیامت کو تسلیم کریں یہ ایسے ہیے جیسے کہا کرتے "ہم تمہارے مال و اولاد کے لحاظ سے زیادہ ہیں اسی لئے ہیں آخرت میں عذاب نہ ہوگا۔ کیوں کہ جو دنیا میں معزز ہے وہ آخرت میں بھی معزز ہوگا۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ اس کا انکار ہے کہ ایمان والے اور کافر موت میں برابر نہیں جیسے حیات میں برابر تھے اس لئے کہ حیات میں نیک اور بُرا رزق و صحت کے قانون میں برابر تھے لیکن مرنے میں مختلف ہوں گے۔ ساء فایحکون برا ہے وہ جو فیصلہ کر رہے ہیں یعنی ان کا فیصلہ برا ہے یہ اس وقت ہے جب مامصد یہ ہو اور نفل میں ان کے حکم کے قبیح کی خبر ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ بُری شے ہے جس کا وہ فیصلہ کر رہے ہیں یہ اس وقت ہے جب ساء بمعنی بس اور مانکرہ موصوفہ ہو بمعنی شئی اور نفل انشاء ذم کے لئے ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ حکم جس کا یہ لوگ فیصلہ کر رہے ہیں برا ہے اور یہ سمجھتے ہیں کہ توحید و شرک کا نتیجہ (انجام) برابر ہوگا۔ ع

نیت یکساں مانے نہر آ میر با آب حیات

وہ پانی جس میں نہر بہو وہ آب حیات کے برابر نہیں۔

حکایت حضرت تیم داری رضی اللہ عنہ (صحابی) ایک رات مقام (ابراہیم شریف) کے نزدیک نوافل پڑھ رہے تھے تو آپ کے کان میں اسی آیت کی آواز آئی تو رونے شروع ہوئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

حکایت حضرت فضیل رحمہ اللہ (ولی اللہ) کو یہ آیت سنائی گئی تو اسے بار بار پڑھ کر روتے اور کہتے اسے فضیل نامعلوم تو ان دونوں میں سے کس گروہ میں ہے بطلال اس امید پر نہ ہو کہ اسے عمل صالح کرنے والا مقام نصیب ہوگا۔ ایسے ہی بزدل کو بہادر کا مقام نہیں ملتا اور نہ ہی جاہل عالم بہ مرتبہ ہو سکتا ہے اور نیند والے کو عبادت گزار قائم کا ثواب مل سکتا ہے۔

فائدہ : ہر ان کو اپنی محبت کے مطابق اجر و ثواب ملے گا جتنا محنت زیادہ اتنا ثواب زیادہ جتنا محنت۔ تذاہر و ثواب کم۔

سابقہ کتب میں لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا منادی روزانہ اعلان کرتا ہے کہ اے بھڑوں کو اعلانِ خداوندی پچاس سال والو تمہاری کیفیت یہ گئی ہے اب اس کے کلنے کا وقت

آگیا ہے اے ساتھ والو حساب کی طرف آؤ۔ اے اتنی سال والو اب تمہارا کوئی عذر مسموع نہ ہوگا۔
سبق کاش انسانی مخلوق پیدائے ہوئی اگر ہوتی تو ایسے معلوم ہوتا کہ وہ کس لئے پیدا ہوئی انہیں بیٹھ کر انہیں اعمال صالحہ کی نصیحت کرو اور بتاؤ کہ قیامت آنے کی اس کے لئے دیتے رہو۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے لئے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو جس سال میں اس نے فوت ہونا ہے اس کے پاس ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو میدانے راستے کی رہبری کرتا ہے اور اس کے لئے نیکی کا راستہ آسان فرماتا ہے۔ جب اس پر موت آتی ہے اور ملک الموت اس کے سر پر بیٹھتا ہے تو فرماتا ہے کہ نفس مطمئنہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور اس کی رضامندی و خوشنودی کی طرف چلے ایسا بندہ اپنے رب تعالیٰ کے لقاء کو دوست رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے لقاء کو پسند فرماتا ہے اور جب کسی بندے کے لئے شر کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کی موت والے سال اس کے ہاں شیطان کو بھیجتا ہے تو وہ اسے گمراہ کرتا ہے جب اس کو موت آتی ہے اور ملک الموت اس کے سر پر بیٹھتا ہے تو فرماتا ہے کہ یہی اور فرماتے ہیں۔ اے نفس غیثہ اللہ تعالیٰ کے غصہ و غضب کی طرف چلے۔ اس کی روح اس کے جسم سے نکلتی ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے بندے کے لقاء کو منعوض رکھتا ہے اور بندہ بھی اللہ تعالیٰ کے لقاء سے بعض محسوس کرتا ہے۔

روحانی نسخہ صوفیہ کرام نے فرمایا کہ جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے کہ وہ گناہ کی ذلت و خواری سے بچ جائے اور اطاعت کی عزت میں آجائے تو ایسے تمہائی محبوب بنادیتا ہے اور قناعت کے ساتھ غنی کر دیتا ہے اور اپنے نفس کے عیوب کی طرف دیکھنے کی توفیق بخشتا ہے جسے ایسی دولت نصیب ہو جائے دنیا و آخرت نصیب ہو گئی یاد رہے کہ جسے مطیع و ناسق میں فرق ہے ایسے ہی مطیع و مطیع میں بھی فرق ہے اور یہ فرق نیات اور اطاعت کی کمی و بیشی کی وجہ سے ہوتا ہے کیوں کہ نیات و اطاعت سے ہی مقامات و درجات بلند ہوتے ہیں اسی لئے بعض اہل جنت ایک دوسرے کو ایسے دیکھتے ہیں جیسے ہمیں دنیا میں چمکدار ستارے نظر آتے ہیں۔

حدیث ۱ حضرت عبید بن خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
اعمال صالحہ کی برکات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو شخصوں کے درمیان مزاخات (بھائی چارہ) فرمائی ان میں ایک راہ غذا میں شہید ہو گیا دوسرا بھی ایک جمعہ کے بعد یا اس سے کم و بیش دنوں میں فوت ہو گیا۔ اس کی نماز جنازہ ہونی فراغت کے بعد آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا کہ تم نے اس کے لئے کیا کہا عرض کی ہم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اس کی مغفرت فرمائے اور اس پر رحم فرمائے

اور اسے اپنے سامنے سے ملنے آپ نے فرمایا کہ تو اس کا وہ عمل اور نماز کہاں جائیں گے جو اس نے اس کے فوت کے بعد کئے یا فرمایا وہ روزے جو اس نے اس کے بعد رکھے اس لئے کہ ان کے ان اعمال کی وجہ سے آپس میں اتنا فاصلہ ہے جیسے آسمان و زمین کے درمیان۔

حدیث ۲۱ : بعض اخبار میں وارد ہے کہ مردے اعمال صالحہ کے انقطاع سے حسرت کرتے ہیں یہاں تک کہ اسلام علیکم کے جواب نہ دینے کے ثواب کی محرومی پر بھی انہیں کہتے ہیں۔

سبق سمجھ دے کہ چاہیے کہ وہ عمل صالح کے فوت ہونے سے اور فراق جدائی کے درد سے ڈرے

(۱) فوت ہوئے اعمال کا ڈر یہ کہ کل قبو سے جب بندے اٹھیں گے تو بعض بندگان خدا کیلئے بہترین سواریاں اور اعلیٰ انوار ہوں گے۔ ان کا مقربین لوگ استقبال کریں گے۔ نیکی سے محروم لوگ ایسی حالت کو دیکھ کر انہیں کہیں گے اور فراق و جدائی کا درد یہ کہ جب اللہ تعالیٰ مخلوق کو ایک جگہ پر جمع کرے گا تو ایک فرشتے کو حکم ہوگا کہ وہ ندا دے کہ اے لوگو۔ آج ایک دوسرے سے جدا ہو جاؤ کہ آج متقیوں کو کامیابی ہے یہ ایسے ہے جیسے فرمایا وامتازوا لیوم ایہا المجرمون۔ اے مجرمو آج علیحدہ ہو جاؤ اس وقت بیٹیاں باپ سے زوج سے زوجہ محبوب محبوب سے جدا کیا جائے گا ان میں متقی کو سنگار کر کے لغتوں کے باغات میں لایا جائے گا اور فاسق کو زنجیروں سے جکڑ کر دوزخ کے عذاب میں کھینچا جائے گا۔

حکایت ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں نے ابو اسحاق شیعہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی قدس کو خواب میں ان کے وصال کے بعد دیکھا کہ ان پر سفید لباس ہے اور سر پر تاج ہے۔ میں نے پوچھا یہ سفید لباس کیوں فرمایا طاعات کی شرافت ہے۔ میں نے پوچھا تاج فرمایا علمی اعزاز ہے

نسخہ روحانی حضرت ابو بکر و راق قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے چار چیزیں طلب کیں تو وہ چار چیزوں میں ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ کی رضا طاعت میں

(۲) معاش کی وسعت نماز نوافل اشراق میں

(۳) دین کی سلامتی حفظ لسان میں

(۴) نور قلبی رات کی نماز میں۔

سبق : فوت وقت سے پہلے چیز کو حاصل کر لے کیوں کہ تملوار کا غنہ ہے۔

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

سرا و حلیب غفلت برآمد اکون
کہ فردا نمانی بجلت نگون

۱۱

قیامت کریکان با علی رسد

۱۲

تر قعر شری بر ثریا رسد

مرا خود بماند سرا زنگ پیش

۱۳

کہ کہ دوت بر آید عملہائے خویش

برادر ز کار بدان شرم دار

۱۴

کہ در رفتے نیکان شوی شرم دار

ترجمہ ۱۱: ابھی غفلت کے گریبان سے سرا بر لا۔ تاکہ کل رسوائی سے سر نیچے نہ ہو

۱۲: قیامت میں کہ نیکیوں کو ادا نہ پائے جائیں گے شری کے گڑھے سے ثریا تک پہنچائیں گے۔

۱۳: تیرا رسوائی سے سرا دیکھنا نہ ہوگا اس لئے کہ تیرے اعمال کیے ہوئے ہیں یہ ان کی جزا ہے

۱۴: اے برادر بے کاموں سے شرم کر۔ تاکہ نیکیوں کے سلسلے تجھے شرمساری نہ ہو۔

وَالَّذِي خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَالْجَزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ
هُوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ
عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ○ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ
وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ
عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ○ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ مُحْجَمَتُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعُوا يَا بَائِسًا إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ○ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ

يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ○

ترجمہ۔ اور اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ بنایا اور اس لیے کہ ہر جان اپنے کیسے کا بدلہ پائے اور ان پر ظلم نہ ہو گا۔ بھلا دیکھو تو وہ جس نے اپنی خواہش کو اپنا خدا ٹھہرایا اور اللہ کی نیت باوصف علم کے گمراہ کیا اور اس کے کان اور دل پر مهر لگا دی اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈالا تو اللہ کے بعد اسے کون راہ دکھائے تو کیا تم حسیان نہیں کرتے اور بولے وہ تو نہیں مگر سی ہمارے دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں ہلاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں تو وہ نرے گمان دوڑاتے ہیں۔ اور جب ان پر ہماری روشن آیتیں پڑسی جائیں تو بس ان کی جھٹ بھی ہوتی ہے کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادا کو لے آؤ تم اگر سچے ہو۔ تم فراڈ اللہ تمہیں جلاتا ہے پھر تم کو مارے گا پھر تم سب کو آسمان کرے گا۔ قیامت کے دن جس میں کوئی شک نہیں لیکن بہت آدمی نہیں جانتے۔

تفسیر عالمانہ وخلق الله السموات والارض بالحق اور اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین حق کے وجہ سے پیدا فرمائے تاکہ حق اور اس کی حقیقت کا ظہور ہو ساتھ امر ایجاد ی اور تجلی الہی الاعدی کے ذرات عالم میں سے کوئی ذرہ نہیں۔ جس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کا جلوہ نہ ہو لیکن اس کا عرف اہل شہودی شاہدہ کرتے ہیں اسی حق و وجود کے ظہور کے وقت باطل عدم مٹ جاتا ہے اس راز پر گویا ہے باری تعالیٰ کا قول تم ابھی پوچھو علی العرش اللہ تعالیٰ کی ذات استوار سے بلند و بالا ہے جیسے ظالم لوگ کہتے ہیں ذرا

ولتجزی کل نفس بما کسبت اور تاکہ ہر نفس جزا پوچھا جائے اس کا جو اس نے کمایا غیر دشر سے اس کا " بالحق " پر عطف ہے کیوں کہ اس میں تعیل کا معنی ہے اس لئے کہ بار سب سے کی ہے۔ یاد رہے کہ خلق عالم کی ایک حکمت اعمال کی جزا ہے کیوں کہ اگر جزا و جزا نہ ہو جیسے کافروں کا عقیدہ ہے تو پھر مطیع و عاصی برابر ہوں گے اور جزا طاعت و معصیت پر مرتب ہوتی ہے

لے جنہیں صراط البیان قدس سر پہنے دور میں ظالم کہہ رہے ہیں ان ظالموں کا نام ہمارے دور میں دہلی غیر متعلق ہے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے۔ ایسی عقل نہ

اور وہ وجود عالم پر موقوف ہے اس لئے کہ تکلیف در ملکف ہونا، اسی دار دنیا میں ہی حاصل ہو سکتی ہے اس کی تحقیق و تفصیل و مآخذ قلنا السموات (۱) لآیۃ کے تحت سورہ دخان میں گزر چکی ہے۔ (وہم) اور وہ نفوس (اس پر کل نفس دلالت کرتا ہے) ”لا یظلمون“ ظلم نہیں کئے جائیں گے یعنی محسنین (نیکی والوں) کی نیکی میں کمی نہیں کی جائے گی اور بُرے کی بُرائی میں اضافہ نہ ہو گا بلکہ ہر ایک کو اپنے عمل کے مطابق جزا دی جائے گی۔ (سوال) اللہ تعالیٰ پر ظلم کا اطلاق نہیں ہوتا جیسا کہ اہل سنت کا قاعده ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ایسے نقائص سے منزہ اور پاک ہے تو پھر یہاں اس کا اطلاق کیوں؟

(جواب) اللہ تعالیٰ سے اسکی نفی مطلوب ہے تو بحیثیت نفی کے یہ نہیں اطلاق ہوا ہے اگرچہ اس سے ظلم محال ہے لیکن یہاں بھی نفی ظلم صرف اطلاق تک محدود ہے۔ اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ جزاء میں تسویہ سرفہ (جواب) اللہ تعالیٰ نے عالم کو حق کی وجہ سے پیدا فرمایا تاکہ مطیع و عاصی کے درمیان امتیاز ہو اور یہ بیوقوفی کیوں کہ اعمال کی جزاء اعمال کے موافق ضروری ہے یہ اس کا عدل و فضل ہے نہ کہ جہل وغیرہ۔

سبقت سالک پر لازم ہے کہ وہ اعمال صالحہ کے لئے عجلت کرے بالخصوص توحید و ذکر الہی میں کیوں کہ خلق ثقلین سے اسی طرح معرفت مقصود حاصل ہوتی ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معرفت کی فضیلت کے اظہار کے لئے فرمایا جب آپ سے پوچھا گیا ”ای الہام افضل“ کو نہ عمل افضل ہے آپ نے فرمایا ”العلم باللہ“ معرفت الہی۔ لیکن معرفت معرفت میں فرق ہے۔

حکایت سلطان محمود غزنوی قدس سرہ کو حضرت بایزید بظامی قدس سرہ کے مزار کے محافظ نے فرمایا کہ ابو جہل نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یتیم ابی طالب و عبد المطلب کی حیثیت سے دیکھا اگر وہ رسول اللہ و حبیب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت سے دیکھتا تو آپ کو پہچان لیتا اور آپ پر ایمان لاتا۔

سبق عبادت میں خلوص ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں عبادت کرتا ہے وہ بلند مرتبہ پاتا ہے اس میں اور جو صرف غلاب کے خوف سے عبادت کرتا ہے میں فرق ہے۔

حکایت محمدی یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروکار نے چالیس سال اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور اسرائیلی نے چار سو سال عبادت کی لیکن چالیس سال والے محمدی کو بہت زیادہ ثواب ملے گا۔ اسرائیلی عرض کرے گا یا الہ العالین تو عادل ہے اور میں عدل و انصاف کہاں گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اسرائیلی عذاب سے ڈر کر عبادت کرتے تھے لیکن امتی محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف میری

رضا کے لئے عبادت کرتے تھے۔

حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۱ چشمت اخلاص آنکہ کسب و عمل
پاک سازی ز شوب نفس و دغل
۱۲ نہ در آن صاحب عرض باشی
نہ ازاں طالب عوض باشی

۱۳ کیستہ خود اند و سپرد از ی
سایہ خود برو نیند از ی
ترجمہ: ۱۱ اخلاص کیا ہے وہ یہ کہ عمل اور نیکی کو نفس اور مکر سے صاف کر
۱۲ نہ اس میں صاحب عرض ہو نہ اس سے عوض کا طالب ہو۔

۱۳ اس کے لئے کیسہ خالی کر دے پھر اس پر اپنے سایہ کو بھی نہ آنے دے۔
تفسیر عالمانہ
انرایت من اتخذ اللہ ہوا کہ کیا تم نے اے نہیں دیکھا جس نے اپنی
خواہش کو مضبوط بنایا ہے اس سے مراد ہے جسے نفس خبیث خواہشات کا دیوانہ
بنائے۔

نکتہ: شیعی نے فرمایا کہ ہوائی (خواہش) کو اس لئے چوٹی کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے چاہنے
والے کو جہنم میں دھکیلتی ہے

اس میں اسی سے تعجب کا اظہار ہے جو اتباع ہدی کا ترک کر کے اتباع ہوائی (خواہش)
کرتا ہے یہاں تک کہ گویا وہ اس کی عبادت کرتا ہے۔

فائدہ: اس میں استعارۃ تمثیلیہ ہے یا حرف تشبیہ کا محذوف ہے گویا اس کا اصل لگا کہ
تھا یعنی کیا تم نے اے بغور دیکھا ہے ایسا جملہ تعجب کا متفقہ ہے اس آیت کی تحقیق سورہ فرقان میں
گزر چکی ہے۔

تفسیر صوفیانہ
اس میں اشارہ ہے کہ جو بھی شاہدہ کے مراتب کے علاوہ کسی گھٹیا مرتبہ کی اتباع
کرتا ہے وہی خواہش کا متبع ہے گویا اس نے مالک حقیقی کے سوا کسی اور کی
عبادت کی ہے۔

حدیث شریف: آسمان کے سایہ تلے سب سے مغضوب ترین و مٹے ہوئے جو غیر اللہ کے سوا عبادت

کی جاتی ہے وہ خواہش نفسانی ہے کسی شاعر نے اس کی ترجمانی کی ہے

فون الہوان من الہوی مسروقة

قابہ سرکہ لہوی اسیر ہوا

ترجمہ : ہوان (ذلت) کا لون ہوئی (خواہش نفسانی) سے چرایا ہوا ہے جو خواہش کا قیدی ہے
اے ذلت کا قیدی سمجھو۔

کسی دوسرے شاعر نے فرمایا ہے

فأعس ہوی النفس ولا تروضہ

آنک ان اسخوطہا زانکا

حتی من تطلب مرضا تہا

وانما تطلب عدا ودا

ترجمہ : خواہش نفسانی کی نافرمانی کر اور اسے خوش کر اس کی لے اگر تو اسے مارض کرے گا تو وہ
تجھے زینت دے گی تو جو اس کی خوشنودی طلب کرتا ہے تو سمجھ لے کہ تو اپنی دشمنی خود طلب کر
رہا ہے۔

حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

بیچ اذی براہ خلق

نیت بد تر نہ نفس بد فرما

ترجمہ : مخلوق کی کوئی ایذا اچھی نہیں نفس سے بدتر۔ اسے بد سمجھ۔

تفسیر عالمانہ

واضلہ اللہ (اور اے اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا)، یعنی اے رسول کیا یہ اس

کا عدل ہے۔ ”علی علم“ یہ فاعل سے حال ہے یعنی دراصل ایک اس کی گمراہی

اور فطرۃ اصلہ سے اس کی تبدیلی کو جانتا ہے اور اے مفعول سے حاصل بنانا بھی ممکن ہے، اب معنی یہ
ہو اگر گمراہ کا ہدایت کو جاننے کے یا وجوہ مناداً گمراہ ہو الیوں کہ جب اس کے پاس حق آیا تو جاننے پہچاننے کے بعد جو

اس نے کفر کیا۔ اب یہ آیت فما اختلفوا الا من بعد ما جاہم العلم راہوں نے نہیں

اختلاف کیا مگر اس کے بعد کہ ان کے ہاں علم آیا، کی طرح ہے۔ وخشم علی سمعہ اور اللہ تعالیٰ
نے اس کے کانوں پر مہر لگائی ہے۔ اسی لیے اب نہ اس پر مواظبت اثر انداز ہوتے ہیں اور نہ ہی وہ حق

کو سنتا ہے۔ ”وقبلہ“ اور اس کی قلب پر یہی وجہ کہ

وہ اب نہ آیات میں تفکر کرتا ہے اور نہ ہی ڈرانے والے کی باتوں سے سوچ بچار کرتا ہے اور نہ ہی حق کو سمجھتا ہے۔ وجعل علی بصیرۃ غشاۃ اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈالا ہے ایسا پردہ جو دیکھنے اور عبرت پزیرنے سے مانع ہے۔ النشأۃ وہ شے جو آنکھ کو دیکھنے اور ادراک سے ڈھانپے اور پھیائے اس کا نکرہ ہونا تنویر و تعظیم کے لئے ہے۔

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے کانوں پر مہر لگائی تو وہ اس کے خطاب کے سماع سے محروم ہو گیا اور اس کے قلب پر مہر لگائی تو اس کے خطاب کے فہم سے محروم ہو گیا اور اس کی آنکھوں پر مہر لگائی تو آثار قدرت کے مشاہدہ سے محروم ہو گیا یہاں تک کہ اسے معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی صفت میں کیا ہے اسی لئے وہ حق کو نہیں دیکھ سکتا۔ ضمن یہ ہدایت دید تو پھر اسے کون ہدایت دے۔ من بعد اللہ اللہ تعالیٰ کے بعد یعنی اللہ تعالیٰ کے گمراہ کرنے کے بعد جب کہ اسے اندھے ہونے یعنی گمراہ ہونے کے موجبات پائے گئے اور وہ گمراہی کے اتہام کو پہنچ چکا یعنی ایسے آدمی کو ہدایت دینے کی کسی کو قدرت نہیں۔ اذ لا تذکرون تو کیا تم نصیحت حاصل نہیں کرتے۔ یعنی اے لوگو کیا تم ایسی باتوں کو ملاحظہ کر کے نصیحت نہیں پاتے اور غور و فکر نہیں کرتے تو پھر جانو کہ ہدایت کا مالک صرف وہی ہے یا معنی ہے کہ تو کیا تم نصیحت نہیں پاتے اور متنبہ نہیں ہوتے۔

آیت میں فلاسفہ۔ دہریہ (دیکونسٹ) و طبائع کی طرف اشارہ ہے
تفسیر صوفیانہ اور ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو اتباع حق کے راستہ پر نہیں چلتے

اور قانون شریعت پر اور باب طریقت کے آداب پر احکام ریاضت پورے نہیں کرتے اور نہ ہی خواہشات سے کلی طور فارغ رہتے ہیں اور نہ ہی حق کا اتباع کرتے ہیں اور نہ امام مقبدا کا راستہ اختیار کرتے ہیں وہ امام مقتدی جو راہ ہدایت میں مشہور ہیں اور وہی اہل وصال و مصل ہیں ایسے لوگ ائمہ کفر و ضلال کی اقتداء کرتے اور شبہات عقلیہ سے اور براہین قطعیہ میں گمان کر کے ان کے نشانات کے پیچھے چلتے ہیں ایسے لوگ شیطان کے جنگل میں پھنستے ہیں پھر شیطان اسے خواہشات کی باگ سے پکڑ لیتا ہے اور اسے خواہشات کے جنگل میں لے جا کر ہلاک و تباہ کر دیتا ہے بہت سے بد بخت ایسے بھی ہوتے ہیں جنہیں شیطان ریاضت کی طرف بلاتا ہے اور اس سے ترک شہوات بھی کرتا ہے اور نہ اس کی صفائی عقل کی وجہ سے ہوتا ہے اور کفر سے سلامتی سے بھی لیکن پھر اسے آرزو ڈالتا ہے کہ اپنے عقل کے زور سے حقائق کو حاصل کرے اس طرح سے ایسے عقل کے بندے کو شیطان تباہ و برباد کرتا ہے کہ اسے شبہات کی تاریکیوں میں لے جاتا ہے پھر اسے مکمل طور گمراہ کر لیتا ہے بلکہ گمراہی کے

انہائی گڑھے میں اسے پھینک دیتا ہے ایسا شخص نفع کے بجائے خسران پاتا اور رجان کے بجائے نقصان میں ہوتا ہے لیے لوگ دُور کی گمراہی میں ہوتے ہیں وہ عمل تو کرتے ہیں لیکن نفوس کی خوشی میں اور ان کی باگ ان کی خواہش نفسانی کے ماتھے میں ہوتی ہے یہی لوگ اہل مکر ہیں انہیں مہلت ملتی ہے لیکن وہ اپنی گمراہی سے بالکل بے خبر ہوتے ہیں۔ مشغولی شریف میں ہے۔

(۱) چسیت جبل اللہ را کردن ہوا

(۲) خلق ورنہ ندان نشستہ از خواست

روح مراد و رغیب خود اشکنجہاست

(۳) یک تابنجی شکبہ و رخفاست

(۴) چوں رسیدی بینی اشکنج و دمار

نہ انکہ خبر از ضد گد و آشکارا

(۵) چوں را کردی ہوی از بیم حق

در رسد سفر اقامت از تسنیم حق

ترجمہ ۱۱ اللہ کی رسی کیا ہے خواہشات سے نجات پانا خواہشات ہی عادی کے لئے آندھی بن گئی تھی۔

۱۲ قیدی قید میں خواہشات سے ہیں روح کے غیب میں بہت شکبہ ہیں۔

۱۳ لیکن جب تک نجات نہ پائے گا شکبہ چٹا رہے گا۔

۱۴ جب شکبہ سے نجات پائے گا تب شکبہ اور ہلاکت نظر نہ آئے گی اس لئے کہ ضد سے

اس کی ضد ظاہر ہوتی ہے۔

۱۵ جب خواہشات سے خوف حق سے نجات پائے گا۔ تو خوشبود نصیب ہوگی تسنیم حق سے۔

تفسیر عالمانہ وقالوا منکرین بخت و نشر نہایت گمراہی سے کہتے ہیں ان سے کفار قریش اور کفار عرب مراد ہیں۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ یہ ان زندیقوں کا قول ہے جو کہتے ہیں کہ لوگ تو گھاس کی طرح ہیں۔ مآھی نہیں ہے حیاة "الاحیاء تنال الدنیا" مگر ہماری حیاة دنیوی کہ جس میں ہم زندگی بسر کرتے ہیں "موت و نحیا" ہم سرتے اور جلتے ہیں یعنی اس میں ہماری حیاة و موت ہے۔

اور پس اس کے سوا اور کوئی حیات نہیں۔

فائدہ : پچھلی کی موت سے تاخیر رعایت فاصلہ کی وجہ سے ہے اور اس لئے کہ واو مطلق جہ کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس لئے تناسخ مراد لیتے کیوں کہ بت پرستوں کے اکثر کا تناسخ کا عقیدہ تھا۔ تناسخ یہ ہے کہ روح ایک جسم سے نکل کر دوسرے جسم میں داخل ہوتی ہے وہ دنیا میں ظاہر ہو جاتا ہے کہ دوسرے جسم میں ماکر ہے۔ **فائدہ :** شاکونی جو اس کے گمان میں ایک پیغمبر تھا اس سے نقل کرتے وہ کہتا کہ میں دنیا میں ایک ہزار سات سو اجسام میں منتقل ہو چکا ہوں۔

فائدہ : امام راعی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تناسخ کی ایک قوم فائل تھی جن کا عقیدہ بعث و نشر سے انکار تھا اسی لئے وہ شریعت مصطفویہ علی صاحبہا السلام کے منکر ہو کر کہتے کہ ارجح اجسام سے ہمیشہ منتقل ہوتی رہتی ہیں یعنی کبھی اس جسم میں تو کبھی دوسرے جسم میں۔

فائدہ : التعریفات میں ہے کہ تناسخ یہ ہے کہ روح ایک جسم سے نکل کر دوسرے جسم میں منتقل ہو بغیر خلل زمانہ کے درمیان دو تعلقوں کے اس لئے کہ روح کو جسم سے ایک دوسرے کے ساتھ عشق ذاتی ہے۔ وہما یدہلکنا الالہا اور ہمیں دہر ہی ہلاک کرنا ہے یعنی زمانہ کا گزرنا اور یہ مبداء عالم سے اس کے ختم ہونے تک ہوتا رہے گا۔ اس سے ان کی مراد بڑی مدت ہے ورنہ زمانہ کا اطلاق مدت قلیلہ و کثیرہ پر ہوتا ہے۔

تحقیق دہر : القاموس میں ہے کہ دہر زمانہ طویل اور دراز مدت کا نام ہے اور ایک ہزار سال کو بھی دہر کہتے ہیں اور بعض صوفیہ کے نزدیک دائمی آن یعنی حضرت اہلبیہ کا امتداد یعنی زمانہ کا باطن اسی سے ہی ازل وابد متحد ہوتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ موثر نفوس کے کرنے میں ہی رات اور دن کا آنا جانا ہے یہ ملک الموت کے فائل نہیں اور نہ امر الہی سے اس کے ردح قبض کرنے کے فائل ہیں اور یہ حوادث کو دہر اور زمانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اسی لئے اسے گالی دیتے اور اس کی مذمت اور شبکایت کرتے ہیں جیسا کہ ان کے اشعار سے ثابت ہوتا ہے حالانکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دہر کو گالی دینے سے روکا ہے۔ چنانچہ فرمایا لا تسبوا الدہر فان اللہ ہوالدہر دہر کو گالی مت دو اس لئے کہ دہر تو اللہ تعالیٰ ہے۔ کیوں کہ حوادث اللہ تعالیٰ لایا ہے نہ کہ دہر علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دہر کا مقلب و معبر اللہ تعالیٰ ہے دہر کو کسی کام اور امر کا اختیار اور دخل نہیں ہے۔

دہر ترا دہر پنا ہے ترا
حکم ترا زید دستا ہی ترا

دور زمان کارلساز و بخود
چرخ فلک بر نفرازد بخود

این ہمہ فرمان ترا بندہ

دورہ امر تو شتابندہ

ترجمہ: ۱: سارا دہر تری پناہ میں ہے حکم تجھے زیب دیتا ہے اور شاہی بھی تیری ہے۔
۲: دور زمانہ از خود کوئی کام نہیں کرتا نہ ہی چرخ فلک از خود اونچا ہوتا ہے۔
۳: یہ سب تیرے فرمان کے بندے ہیں تیرے حکم پر دوڑ رہے ہیں۔
کبھی اور نے فرمایا ہے

لا تلم الدھر علی غدارک

فانہ قامود امر قد ینتہی الدھرالی امر

کم کافر اموالہ جمہ

ینداد افعا ما علی کنوہ

و مومن لیس لہ درہم

ینداد ایما علی فقرہ

ترجمہ: ۱: دہر کو کسی ضرر دہانی پر ملا کر نہ کہو دہر اپنی تدبیر نہیں کر رہا وہ تو کسی امر کا ماحول ہے اور دہر بھی اس کے حکم سے کام
سرا انجام دیتا ہے۔

۲: کتنا کافر ہیں کہ ان کا تمام مال ان کا منہ کالا کر رہا ہے اور مومن کے پاس درم نہیں لیکن وہ اپنے
فقرے اباں میں بڑھ رہا ہے

شرح الحدیث المفردات میں ہے کہ لا تسبوا الدھر الخ کا معنی یہ ہے جو کچھ خروش اور خوش
وغی کی نسبت دہر کی طرف کی جاتی ہے اس کا فاعل تو اللہ تعالیٰ ہے جب تم اسے

گالی دیتے ہو جو ان امور کا فاعل ہے تو گویا تم اللہ تعالیٰ کو گالی دیتے ہو۔ بعض نے کہا کہ لا تسبوا اللہ

فان اللہ هو اللہ میں دوسرا دہر اول کا غیر ہے وہ مصدر بمعنی فاعل ہے اب فان اللہ هو اللہ کا معنی
یہ ہے کہ وہ جملہ حوادث کا مقرر و مدبّر ہے لیکن پہلا مطلب زیادہ ظاہر ہے۔

حدیث شریف قدسی میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابن آدم یوں نہ کہے۔ یا خبیۃ الدھر

دوسرے کو خدا ہی ہو کیوں کہ دوسریں ہوں نہیں ہی رات اور دن بھیجتا ہوں چاہوں تو ان دونوں کو سمیٹ لو۔
فائدہ : یہ اور پہلی حدیث ان بعض صوفیہ کے رو میں کافی ہے۔ جیسا کہ گزرا اسے سمجھنے کا میاب ہوگا۔

وَمَا لَهُمْ بِنَدِّكَ اور انہیں اس کا یعنی وہ جو ان کا عقیدہ مذکور ہوا کہ حیات صرف یہی دنیا ہے اور جو کچھ کرتا ہے زمانہ کرتا ہے۔ مَنْ عَلِمَ كَوْنِي عِلْمَ كَرَأْسِهِ فَقَوْلُ كَرَأْسِهِ يَكُونِي ان کے پاس نقل ہوا اور نفی کی تاکید کے لئے مانا گیا ہے۔ ان ہم الا لظنون نہیں وہ لوگ مگر یہ کہ وہ اپنے امور کا دار و مدار گمان پر رکھتے ہیں اور پچھلے لوگوں کی تقلید کرتے ہیں ان کے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں کہ جس سے وہ استدلال کر سکیں یہ انکا اعتقاد فاسد اپنا بنایا ہوا ہے بہر حال اہل ایمان کا ہر عقیدہ نصوص سے ثابت ہے اسی لئے انہیں اپنے عقیدہ

پر یقین ہے انہیں گمان نہیں اور نہ ہی تمیز کرتے ہیں وہ ضروری و مغزی ہر دونوں کے قائل ہیں یعنی شر محسوس اور صراحت محسوس اور جنتہ و نار محسوس کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ ایسے ہی عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ نفوس جزئیہ کو نفس کلیہ کی طرف جمع کرتے ہیں اور معقول و محسوس کا جمع کرنا بہت بڑی قدرت ہے کہ یہ نعمتیں اور عذاب محسوس بھی ہیں اور معقول بھی مثلاً کھانا پینا، نکاح لباس محسوس بھی ہیں اور معقول بھی اور یہ اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی دلیل ہے اور یہ مظاہرہ قدرت ممکنات کے ہر صنف میں جاری ہے یہ عالم غیب و شہادۃ کا کمال ہے کہ ہر صنف میں اسم ظاہر و باطن ہر دونوں کا حکم ثابت ہوتا ہے یہی جملہ انبیاء و رسل کرام علیہم السلام کا عقیدہ ہے اور یہی اہل ایمان کا عقیدہ ہے جو ان کے عقیدہ کے مطابق عقیدہ رکھے گا وہ کامیاب ہوگا ورنہ ہلاک اور تباہ ہوگا

اس عقیدہ کے لوازمات میں سے توحید کا عقیدہ ہے اور یہ عقیدہ بھی ضروری ہے کہ ہر حادثہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو کیوں کہ وہی ہر شے کا موثر حقیقی ہے اسی لئے ہوا کو کالی دینے سے روکا گیا ہے اس لئے کہ وہ ایک فرشتے کے قبضے میں ہے اور فرشتہ اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے اسی لئے جملہ تصرفات اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوتے ہیں۔

حکایت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو عبد اللہ ثقفی کے ذریعے حجاج (ظالم) نے بلوایا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کرے کیوں کہ عزیز وہ ہے جو اس کی اطاعت کرتا ہے اور ذلیل وہ ہے جو اس کی معصیت کا مرتکب ہے یہ کہہ کر چل پڑے جب حجاج کے ہاں تشریف لائے تو اُس نے کہا آپ ہیں جو ہمارے لئے بد دعا کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہاں! اس نے کہا کیوں۔ فرمایا تو اپنے رب کا ہے فرمان ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے خلاف اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کی عزت اور اولیاء اللہ کی تذلیل کرتا ہے اس نے کہا میں آپ کو بُری طرح قتل کر دوں گا آپ نے فرمایا اگر اس کا مجھے علم ہو تا کہ میرا قتل تیرے ہاتھ میں ہے تو میں تیری ہی عبادت کرتا اس نے کہا وہ کیسے آپ نے فرمایا۔

حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے ایک ایسی دعا سکھائی ہے کہ جو اسے ہر صبح کو پڑھ لیا کرے تو اس پر کسی کا بس نہ چلے گا یعنی کوئی اسے نقصان نہ دے سکے گا یہاں تک کہ نہ اس پر نہ ہر اثر کرے گی نہ جادو نہ ظالم بادشاہ جو ظالم اور آج میں اسے صبح سے پڑھ چکا ہوں۔ حجاج نے کہا وہی مجھے بھی سکھادیں آپ نے فرمایا (معاذ اللہ) پناہ بخدا میں تجھے وہ دعا زندگی بھر نہ سکھاؤں گا حجاج نے کہا انہیں چھوڑ دو، آپ سے کہا گیا یہ آپ نے کیسے جرات کی فرمایا میں نے دیکھا کہ اس کے دونوں کانڈھوں پر دو شیر بیٹھے تھے اگر وہ مجھ پر حملہ کرتا تو وہ دونوں شیر منہ کھولے ہوئے تھے اسے کہا جاتے۔

فائدہ : اس سے ثابت ہوا کہ جملہ تاثرات اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں نہ کسی بادشاہ کے ہاتھ میں نہ کسی فرد کے قبضہ میں کیوں کہ یہ لوگ صرف اسباب کو دیکھتے ہیں اور بس۔

دعاء کامل التائید سیدنا انس رضی اللہ عنہ کو جب موت کا وقت قریب ہوا تو آپ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ تو نے میری خوب خدمت کی ہے تجھے وہی دعا سکھاتا ہوں وہ دعا یہ ہے۔

بسم اللہ خیر لا اسماء بسم اللہ الذی لا یضر مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء
تغایب سیدنا انس رضی اللہ عنہ کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بصرہ میں منتقل ہو گئے تھے اور صحابہ کرام میں بصرہ میں آخری صحابی تھے جو ۱۱ھ میں یہاں فوت ہوئے آپ کی ایک ستوین سال عمر تھی اور سب سے بڑے راویان احادیث صحابہ میں سے آپ کا چھٹا نمبر ہے۔

تفسیر عالمانہ واذا انت لی علیہم اور جب بعث و نشر کے منکرین کے سامنے تلاوت کی جاتی ہے یا مآتنا وی ناطق آیات منجلہ ان کے ایک بعث و نشر بھی ہے۔

بنیات وہ واضح الدلائل و دلائل جن پر آیات ناطق ہیں یا وہ آیات جن کیلئے بنیات ہیں جیسے

قل یحییہا الذی انشاھا اول مرۃ فرمائیے وہی ان کو زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی بار پیدا کیا اور ان الذی احیاھا لم یاموتی بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں موقی کو زندہ کرتا ہے۔

ما کان حجتہم ان کی حجت نہ تھی (اذا کا جواب ہے البوحیان غلطی سے استدلال کیلئے کہ

اذا کے عامل کا جواب نہیں کیوں کہ مانافہ کو صدر کلام ضروری ہے اور اس کے جواب میں قار کا ہونا اسی

لئے ہے کہ اذا دوسرے اوقات شرط کی طرح نہیں اور حجتہم کا منصوب ہونا ما کان مکی خبر کی وجہ سے ہے اب

معنی یہ ہوا کہ ان کا استدلال کوئی شے نہ تھی جو اس کی معارض ہوئی الا ان قالوا مگر یہ کہ غناد و اقرا

کہ مطالبہ کرتے ہوئے کہا۔ "استوار بابائنا" ہمارے آباؤ کو لاؤ ۴ یعنی انہیں زندہ کر کے توبہ اٹھاؤ۔

ان کنتجہ صادقین اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کہ ہم مرنے کے بعد زندہ ہو کر اٹھیں گے یہ مضمون سورۃ دخان میں گزرا ہے کہ ان کا یہ محال قول باطل ہے اسے حجت نہیں بنایا جاسکتا کیوں کہ حجت دلیل قطعی کو کہا جاتا ہے اور ان کی بات کو حجتہ تہکم کے طور پر کہا گیا ہے یا تقابل کو بمنزلہ تناسب کے لایا گیا ہے بطور مثالغہ کے یعنی وہ شے کہ حجت نہیں اسے حجت کہنا اسی طرح ہے جیسے تہکات انہیں کہا گیا۔ تحیۃ بدھم الخ ضرب و جمع ان کا تہیۃ ہے سخت مارنا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ اسے حجت کہہ کر بتانا چھو کہ وہ حجت نہیں ہے یعنی ایسے لوگوں کی ایسی حجت کیا ہے کچھ بھی نہیں جیسے اس ذیل شخص کی ملاقات کر جوتے مارے جائیں وہ ملاقات نہ ہوئی بلکہ اسے ذلیل کرنا ہوا۔ ایسے طریقے اختیار کرنا یعنی ان کی بات کو حجت کہنا انہیں ذلیل و خوار کرنا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ان کی حجت یہ ہے حالانکہ وہ حجت ہے نہیں قل اللہ عظیم فرمائے اللہ تعالیٰ ہمیں ابتدا پیدا کرتا ہے ثم یحکم پھر تمہیں مارے گا جب تمہارے اہل ختم ہوں گے نہ کہ جیسے تم سمجھتے ہو کہ تمہیں دہر زندہ کرتا اور مارتا ہے۔ ثم یجمعکم پھر تمہیں قبور سے اٹھانے کے بعد جمع کرے گا دراصل ایک تم پہنچو گے۔

الی یومہ القیمۃ قیامت کے دن تک جزا و سزا کے لئے لا یدب فیہ اس میں کوئی شک نہیں یعنی تمہارے جمع کرنے میں کیوں کہ جزا و سزا تمہیں ابتدا پیدا کرنے پر قادر ہے وہ تمہارے ٹوٹنے پر بھی قدرت رکھتی ہے اور حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ جزا و سزا کے لئے مخلوق کو ایک میدان میں جمع کیا ہے اور وہ وعدہ سچا جو معجزات سے مصدق ہے دلالت کرتا ہے کہ اس کا وقوع یقیناً ہے اور اب ان کے آباد کو زندہ یہ کرنا حکمت تشریفیہ کے مخالف ہے اسی لئے اس کا ایقاع ممتنع تھا۔

فائدہ : کا شفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ احیاء موتی ایک خاص وقت پر موقوف اور ایک خاص حکمت کا مقتضی تھا اسی لئے کہ اگر ان کے مطالبہ پر نہ ہوا تو یہ اس کے عجز کی دلیل نہیں ہے۔ اس تعلیل کے علاوہ دوسری وجہ سورہ دخان میں ہم نے تفصیل کے ساتھ لکھی ہے۔

ولکن اکثر الناس لا یعلمون لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے یہ لاریب فیہ سے استدرک ہے کہ لا علم لوگ اس میں شک میں ہیں۔

فائدہ : اسیں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حیات انسانہ سے زندہ کرے گا پھر تمہیں صفت انسانہ حیوانیہ کی موت دے گا پھر تمہیں قیامت تک حیات ربانیہ کے ساتھ جمع کرے گا یہ نشاۃ اُخریٰ ہے کہ اس میں کسی قسم کا شک نہیں اہل نظر کے نزدیک لیکن اسے اکثر لوگ نہیں جانتے کیوں کہ وہ اہل نیاں و غفلت ہیں

۱۔ یہی جواب دہا بیم کے ہے ہو گا وہ کہتے ہیں کہ اگر حضور علیہ السلام کو اختیار ہوتا تو کفار اور یہود نصاریٰ کے سوالات کے مطابق عمل کر کے کیوں نہ دکھلایا۔ اویسی غفرلہ

دف الجہل قبل الموت موت لاهلہ

واجسامہد قبل القبور قبور

وان امراء لم يعجب بالعلم مئیت

ولیس لہ حین النشور نشور

ترجمہ ۱: جہل میں موت سے پہلے ہی جاہل کی موت ہے اور ان کے اجسام قبور میں جانے سے پہلے ہی قبور میں ہیں
۲: جو مرد علم سے زندہ نہ ہوا وہ مردہ ہے اور مرنے کے بعد اٹھنے پر بھی اس کا اٹھنا نہ ہوگا۔

حدیث: تم اپنے رب کی طرف سے دلیل پر ہو جب کہ تم سے دو سکرات ظاہر نہ ہوں۔

سکرة الجہل سکرة حب الدنیا

سبقت: عاقل پر لازم ہے کہ وہ متنبہ رہے اور اپنے رب سے یقین پر رہے اور جو کتاب (قرآن) نے فرمایا اس کی تصدیق کرے۔ ایمان بالذنب چونکہ ایک مشکل امر ہے اسی لئے اکثر لوگ تکذیب کے گڑھے میں گر پڑے اور ایسے ہی بزرخ و معاد کے دروازے بند ہیں۔ اسی لئے اس کا اکثر لوگوں نے انکار کر کے رد کر دیا۔

حکایت: شیخ امام منشی الانام عز الدین بن عبدالسلام رحمہ اللہ تعالیٰ سے موت کے بعد خواب میں سوال کیا گیا کہ آپ تو ایصالِ ثواب یعنی قرأت القرآن کے ثواب کے موتی کو پہنچنے کے منکر تھے اب کیا حال ہے فرمایا۔ افسوس ہے کہ میں غلطی پر تھا اب میں نے یقین کیا اور ماننا پڑا وہ ہر شے پر قاد ہے۔

بہرام گبر کی حکایت: پیر خراسان احمد حربی قدس سرہ کا ہمایہ کافر دیگر بہرام تھا۔ کاؤبار کے لئے تمہارقی مال باہر بھیجا تو ڈاکوؤں نے لوٹ لیا۔ حضرت حربی قدس سرہ نے مریدین سے فرمایا کہ اگرچہ وہ کافر ہے لیکن پھر بھی ہمایہ ہے چلو اس سے غنہاری کے طور پر آئیں جب آپ مع مریدین اس کے ہاں پہنچے تو وہ آتش پرستی میں مصروف تھا آپ کو دیکھتے ہی نوکروں کو کھلانے کا کہا اس نے سمجھا کہ آج کل قحط سال ہے شاید یہ لوگ کھانے کیلئے آئے ہیں آپ نے فرمایا بہرام ہم کھانے کیلئے نہیں آئے بلکہ ترے مال لوٹ جانے کی خبر سنکر تجھ سے غنہاری کرنے آئے ہیں۔ بہرام نے حضرت کی بات سنکر ہاتھوں کو جوڑا ورنہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ بٹھایا بہرام نے کہا حضرت مجھے مال کے لئے جانے کی کوئی نکتہ نہیں بلکہ اس سے مجھے تین وجہ سے شکر کرنا ضروری ہے۔

۱۔ دورہ حاضر میں جتنا زینۃ ایصالِ ثواب کے مختلف طریقوں کے منکر ہیں کل قیامت میں بٹھائیں گے (اوی غفرلہ)

۱۱ دوسرے لوگ مجھ سے مال لوٹ گئے میں نے تو کسی سے کچھ نہیں چھینا۔

۱۲ اگر وہ میرا ادھا مال لوٹ گئے آدھا تو میرے پاس موجود ہے۔

۱۳ دنیا گئی لیکن میرا دین تو محفوظ ہے اور دنیا آتی جاتی ہے۔

ہنر باید و فضل و دین و کمال

کہ گاہ آید و گہ رود جاہ و مال

ترجمہ ۱ ہنر و فضل و دین و کمال چاہیے ورنہ جاہ و مال تو کبھی آتے ہیں اور کبھی جاتے ہیں۔

حضرت احمد قدس سرہ نے فرمایا تیری ان باتوں سے محبت کی خوشبو آتی ہے لیکن یہ تباہ کن آگ کو کیوں پونج رہے تھے کہا تاکہ کل قیامت میں مجھے نہ جلانے اور میرے ساتھ بے وفائی نہ کرے۔

اور مجھے خدا تعالیٰ کمک پہنچا دے۔ احمد حربی نے فرمایا یہ تمہارا خیال غلط ہے کیوں کہ آگ ایک ضعیف اور جاہل اور بے وفائے ہے جس طرح کہ تم نے اس سے امیدیں وابستہ کی ہوئی ہیں تمام بیکار ہیں کیوں کہ یہ ضعیف اس لئے

ہے کہ اگر کوئی کچھ اس پر پائی یا مٹی ڈال دے تو ذرا بجھ جلنے لگی جب وہ اپنے سے اپنا نقصان دفع نہیں کر سکتی تھے اسی قدرت والے رب کمک کیسے پہنچا سکتی اور جاہل اس لئے ہے کہ اس میں مشک ڈالو یا نجات

ہر دونوں کو جلا دے گی اسے یہ نہیں معلوم کہ ان میں بہتر کونسی شے ہے اور بے وفا اس لئے ہے کہ تو نے اس کی ترسناں پرستش کی ہے لیکن میں نے اس کی کبھی پرستش نہیں کی لیکن ہم دونوں اس میں چھلانگ لگائیں

تو دونوں کو جلا دے گی اپنے پرانے کی پہچان نہیں کرے گی فلہذا اسی بے وفا کی پرستش کا کیا فائدہ ہے؟۔ ہرام و کافر) کو حضرت احمد حربی قدس سرہ کی باتیں پسند آئیں۔ عرض کی چار سوال عرض کرتا ہوں اگر آپ

حل کر دیں گے تو میں مسلمان ہو جاؤں گا۔ آپ نے کہا تبلیغی

(۱) اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو کیوں پیدا فرمایا؟

(۲) پیدا کر کے رزق کی ذمہ داری کیوں اٹھائی؟

(۳) جب رزق بخشا تو پھر مارنا کیوں ہے؟

(۴) مارتا ہے تو پھر اٹھائے گا کیوں؟

حضرت احمد حربی قدس سرہ نے جوابات دیئے۔

(۱) مخلوق کو پیدا کیا تاکہ اسے پہچانیں۔

(۲) رزق بخشا تاکہ اس کی رزاقی پر ایمان لائیں

(۳) مارتا ہے تاکہ اس کی تہاری کا پتہ چلے۔ (۴) زندہ کرے گا تاکہ اس کی قدرت کا علم ہو۔

بہرام نے سن کر انگشت شہادت اٹھائی اور کلمہ شہادت پڑھا حضرت احمد ربی نے سنتے ہی لغو مارا اور بے ہوش ہو گئے جب ہوش میں آئے بہرام نے پوچھا لغو مارنے اور یہ ہوشی کی وجہ فرمایا جب تو نے شہادت کی انگلی اٹھائی تو مجھے کہنے والے نے کہا کہ بہرام ستر سال آتش پرستی کے بعد ایمان لایا تو نے ستر سال مسلمان میں گزارا بتا تو نے کیا کیا۔ کیا تجھے اپنے خاتمہ کا کچھ علم ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت اور اس کی رضا اور آیات بینات کے استحصار کی توفیق کا سوال کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَوْمَ السَّاعَةِ يُؤْمِنُ
يُخَسِّرُ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ جٰثِيَةً كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰى
اِلٰى كِتٰبِهَا اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هٰذَا كِتٰبُنَا
يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ۝ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝
فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيَدْخُلُوْنَ رُبُّهُمْ
فِي رَحْمَتِهٖ ۝ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ۝ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
اَفَلَمْ تَكُنْ اٰيٰتِيْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا
مُّجْرِمِيْنَ ۝ ۝ وَاِذَا قِيْلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ۝ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ
فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرٰى مَا السَّاعَةُ ۝ اِنْ لَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا ۝ وَ
مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِيْنَ ۝ ۝ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَّا عَمِلُوْا
وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ ۝ وَقِيْلَ الْيَوْمَ
نَنْسُكُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۝ اَوْ مَا وَلَكُمْ
النّٰرُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ لّٰصِرِيْنَ ۝ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنكُمْ اَتَّخَذْتُمْ
اٰيٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا ۝ وَغَرَّتْكُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۝ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ

مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ○ فَلَِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ
وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○

ترجمہ: اور اللہ ہی کے لیے ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت اور جس دن قیامت قائم ہوگی باطل والوں کی اس دن ہار ہے اور تم ہر گروہ کو دیکھو گے زانو کے بل گرے ہوئے ہر گروہ اپنے نامہ اعمال کی طرف بلایا جائے گا۔ آج تمہارے کیے کا بدلہ دیا جائے گا ہمارا یہ نوشتہ تم پر حق ہو رہا ہے ہم کہتے رہے تھے جو تم نے کیا تو وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے ان کا اب انہیں اپنی رحمت میں لے گا۔ یہی کھلی کامیابی ہے۔ اور جو کافر ہوئے ان سے فرمایا جائے گا کیا؟ تھا کہ میری آیتیں تم پر پڑھی جاتی ہیں تو تم تکبر کرتے تھے اور تم جرم لوگ تھے اور جب کہا جاتا تھا کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامت میں شک نہیں تم کہتے تم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے ہمیں یونہی گمان سا ہوتا ہے اور ہمیں یقین نہیں اور ان پر کھل گئیں ان کے کاموں کی برائیاں اور انہیں گھیر لیا اس عذاب نے جس کی ہنسی بناتے تھے اور فرمایا جائے گا آج تم تمہیں چھوڑ دیں گے جیسے تم اپنے اس دن کے ملنے کو بھولے ہوئے تھے اور تمہارا ٹھکانہ آگ ہے اور تمہارا کوئی مددگار نہیں۔ یہ اس لیے کہ تم نے اللہ کی آیتوں کا ٹھٹھا بنایا اور دنیا کی زندگی نے تمہیں فریب دیا تو آج نہ وہ آگ سے نکالے جائیں اور نہ ان سے کوئی منانا چاہے تو اللہ ہی کے لیے سب خوبیاں ہیں آسمانوں کا رب اور زمین کا رب اور سارے جہان کا رب اور اسی کے لیے بڑائی ہے۔ آسمانوں اور زمین میں اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔

تفسیر عالمانہ
وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں آسمانوں اور زمین کے ملک یعنی ملک مطلق اور تصرف کل ان دونوں (آسمانوں اور زمینوں) میں اور جو ان کے

اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے
یہ رابطہ قدرت کی تخصیص کے بعد تعلیم کا ذکر ہے۔

دِیَوْمَ یَقُومُ السَّاعَةُ یَوْمَئِذٍ یَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ اور اس وقت کہ قیامت ہوگی تو باطل والے خسارہ پائیں گے یوم کا عامل یخسر ہے اور یومئذ یوم سے بدل ہے حضرت علامہ تفتازانی قدس سرہ نے فرمایا ایسے ہونا تاکید کے زیادہ مشابہ ہے لیکن یہاں مقصود بالنبۃ دوسرا ہے نہ کہ پہلا اور تاکید میں مغلوب ہوتا ہے نہ کہ دوسرا (اسی لئے یہ تاکید کے مشابہ کہنا نہ کہ تاکید) میری تحقیق یہ ہے کہ یہاں یوم بمعنی وقت ہے اس معنی

یہ ہوا کہ اس وقت جب قیامت قائم ہوگی اور مرنے والے کھڑے ہوں گے اور وہ وقت قیامت کے اوقات کا ایک جز ہوگا کیوں کہ وہ یوم ایک وسیع ال وقت ہے جس کا مبداء نفیہ اولیٰ ہے اس معنی پر یوم مذہب یوم سے بدل البعض ہے اور عائد مقدر ہے لیکن چونکہ ان کے خسران کا فہم مردگان کے قبو سے اٹھنے کے وقت ہوگا اسی لئے یہی مقصود بالنبیہ ہے

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں البطل یعنی باطل لایا اور وہ بات کہی جس کی کوئی حقیقت نہیں یہاں پر وہ لوگ مراد ہیں جو حق کا بطلات اور بعث و نشر کا انکار کرتے ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ بطلان والوں کا دماغ خسران ظاہر ہوگا اور ان کا نقصان و خسران یہ ہوگا کہ وہ دوزخ میں دھکیلے جائیں گے۔ فائدہ : تفسیر کبیر میں ہے کہ حیات و عقل و صحت انسان کے راس المال ہیں اور ان میں تصرف سعادۃ آخرۃ کی طلب ہے جیسے تاجر کو مال کے تحفظ سے نفع حاصل ہوتا ہے ایسے ہی انسان کو اپنی حیات و عقل و صحت کے تصرف سے آخری سعادتمندی کا نفع نصیب ہوگا لیکن چونکہ کفار نے اپنا مال یعنی نفوس کو طلب دنیا میں ضائع کر دیا اسی لئے وہ آخرت کے نفع سے غائب و فاسد ہوں گے۔ اس میں استعداد فطری کو باطل کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ علیٰ نفسہ فلیک من ضاع عمرو وہ اپنا ماتم کہ جس نے اپنی عمر ضائع کی دوسری طرف اور ہر امت دیکھے گی یہاں سیر و است یعنی مراد ہے اور است سے مطلق اہم یعنی تمام امتوں کے جملہ افراد کا فروغ و دیکھیں گے در انما لیکہ جائیہ وہ گھٹن بن پڑے ہوں گے اسی دن کی ہولناکی کی وجہ سے یعنی غیر مطمئن ہوں گے کیوں کہ وہ اس وقت خوفزدہ ہوں گے اور سوال و حسب کے وقت اطمینان سے نہ بیٹھ سکیں گے

حل لغات جثا، یجثو اور جثی، یجثی جثو و جثیا، جیم و شامہ کو معنوم پٹھا جائے (اسے کہا جاتا ہے جو گھٹنوں پر بیٹھے اور کھڑا ہو تو انگلیوں پر۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کہ جاثیہ یعنی مجتہد یعنی ایک امت دوسری امت سے مخلوط نہ ہوگی یہ جثوۃ الاول و جثیہا سے ہے معنی جمعہا میں نے اذٹ کو جمع کیا۔ الجثوۃ (بالضم) یعنی شے مجتہد۔

سوال : یہ تو کافروں کے حق میں ہو سکتا ہے کیا اہل ایمان کا حال بھی اسی طرح ہوگا حالانکہ انہیں تو قیامت میں کوئی خوف نہ ہوگا۔

جواب : کبھی امن و امان کے اشتراکاً ایسے ہوتا ہے جب تک ظاہر نہ ہو کہ یہ اس کا مستحق نہیں حضرت کہنے نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ قیامت میں دوزخ شور کرے گی اس کے خوف سے ہر ملک متحرب اور ہر

نبی مرسل گھنوں کے بل گرا ہوگا یہاں تک حضرت خلیل الرحمن علیہ السلام کہیں گے یا رب آج تو میں اپنی ذات کا سوال کرتا ہوں حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

دراں روز کزہ فعل پر سند و قول

اولو العزم باش بلزہ و زہول

بجائیکہ دہشت خور و انبیاء

تو عذر گنہ را چہ دای بیا

ترجمہ : اس دن جب کہ فعل و قول کا سوال ہوگا تو اولو العزم پیغمبر کے جسم پر لرزہ ہوگا خوفِ خدا سے

۱۶ جہان انبیاء علیہم السلام بھی دہشت کھائیں تو گناہوں کا عذر رکھتا ہے تو آجا۔

کلامتہ امت کا تکرار اس کے دن کی سختی اور وعید کی وجہ سے ہے تدعی الی کتابہا ہر امت

اپنے اعمالِ امر کی طرف بلائی جائے گی یہ اضافت مجازی ہے بوجہ ملا بست کے کیوں کہ ہر ایک کے اعمال اسی کتاب میں ہیں۔

فائدہ : اس میں بندوں کے عجز کی طرف اشارہ ہے کسی قوتِ عات کا نہیں اس میں جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل سے لکھ دیا ہے دنیا و آخرت میں جو کچھ کسی کو پہنچتا ہے وہ اس کے لئے لکھا ہوا ہے ان کے اعیانِ ثابۃ کے مقتضی پر پس ہر ایک کو وہی جزا ملے گی جو اس کی قضاء میں ہے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

دریں چین نکتہ سرزنش بخود زوی

چنانکہ پرورش می و ہند میر ویم

ترجمہ : اس چین میں خود روی پر میں ملامت اس لئے نہیں کرتا کہ مجھے جیسے چلاتے ہیں ویسے چلتا ہوں۔

آلیم یہ قول مقولہ یحذون ما کنتم تعملون انہیں بکھا جائے گا یہ وہ دن ہے جس میں تمہیں وہی جزا ملیگی جو تم عمل کرتے تھے جس کا عمل ایمان (مقبول) ہوگا۔ اس کی جزا جنت ہے اور جس کا عمل شرک و کفر ہوگا اس کی سزا جہنم ہوگی

حدیث شریف میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں ایمان و شرک اللہ تعالیٰ

کے حضور میں گھنوں بل گر پڑیں گے اللہ تعالیٰ ایمان سے فرائے گا تو انہوں کو جنت

میں لے جا اور شرک کو فرائے گا تو دوزخ میں لے جا۔ ہذا کتابنا یہ ہماری کتاب یہ سالم جلد پہ پھلے قول کا

تکملہ ہے اور بندوں کے تمام اعمال اسی میں لکھے ہوئے ہوں گے لون غنط کی طرف کتاب کی اضافت

اس لئے ہے کہ وہ تمام لکھا ہوا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوگا اس کی تعظیم شان اور اس دن کی ہول کی وجہ سے

اللہ تعالیٰ نے کتاب کو اپنی طرف مضاف فرمایا ورنہ لفظ اس کا لقا ضایہ ہے کہ اس کی اضافت امت کی طرف ہو جیسے پہلے ہوا۔ ”یٰٰسٰطٰق عٰیسیٰ“ تمہارے اوپر بولی گواہی دے گی۔ ”بالتق“ حق کے ساتھ بغیر کسی ویشی کے یہ ہذا کی دوسری خبر اور بالحق نیطق کے فاعل سے حال ہے۔ ”انا کنا تنسخ“ یہ کتاب کے حق کی گواہی دینے کی تعمیل ہے یعنی اس کی گواہی حق کی اس لئے کہ ہم فرشتوں کے ذریعے اس میں لکھواتے رہے لہذا اس میں کسی قسم کا خلل نہیں۔ ماکتم قعبلون وہ جو تم دنیا میں عمل کرتے رہے اعمال صالح یا بُرے چھوٹے یا بڑے یعنی ہم فرشتوں کو حکم دیتے تھے کہ وہ تمہارے اعمال لکھ کر اس میں ثبت کریں یہ ترجمہ ہم نے اس لئے لکھا ہے کہ سین طلب کے لئے ہوتا ہے۔

حل لغات نسخ وراصل اصل سے نقل کرنے کو کہا جاتا ہے جیسے ایک کتاب دوسری کتاب سے نقل کی جاتی ہے، لیکن کبھی ابتدائی لکھائی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

اسجوبہ بعض نے کہا ہر صبح و شام کو ایک فرشتہ اترتا ہے جو اسرافیل علیہ السلام سے ہر انسان کے کراہا کاتبین کو وہ لکھا ہوا مضمون دیتا ہے جو انسان اسی دن و رات میں کریں گے کیوں کہ دن و رات میں جو عمل بھی کرتا ہے وہ لکھا ہوا تھا جسے اس نے کرنا ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا فرمایا اور اس نے وہ سب کچھ لکھا جو دنیا میں ہر عامل نے عمل کرنا ہے نیکی یا برائی اور اسے ذکر میں محفوظ کر لیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا کنا نستنسخ ما کنتم تعملون ازل میں ہی وہ ہر قسم کی لکھائی سے فارغ ہو گیا۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے فرشتے بھی ہیں جو لکھی ہوئی کتاب سے ہر سال رمضان میں وہ لکھتے ہیں جو اُنے والے سال میں زمین پر ہوگا وہ لکھ کر ہر بندے کے کراہا کاتبین فرشتوں کو ہر عیس کے دن سپرد کرتے ہیں اسی لئے کراہا کاتبین وہی لکھتے ہیں جو ان کو وہاں سے ملتا ہے جیسے کسی قسم کی کمی و بیشی نہیں ہوتی جب بندے کی کتاب ختم ہو جاتی ہے اور اس پر موت واقع ہوتی ہے تو وہ کراہا کاتبین ان مقرر فرشتوں سے بندے کی کتاب مانگتے ہیں تو وہ فرشتے فرماتے ہیں کہ تمہارے حساب کے عمل کی اب کوئی کتاب ہمارے پاس نہیں جب کراہا کاتبین واپس لوٹتے ہیں تو وہ بندہ فوت ہو چکا ہوتا ہے۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اسے لوگو تم وہ ہو جن کے اعمال لوح محفوظ پہلے سے لکھے جا چکے ہیں جس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل اور کمی و بیشی نہیں ہوتی جو کچھ قلم اعلیٰ نے لکھا وہی تمہیں ملے گا۔

مسئلہ : اس سے معلوم ہوا کہ بندہ جو دن بھر کام کرے گا کراہا کاتبین کو اس کا پہلے سے علم ہوتا ہے۔

سوال : جب کراہا کاتبین کو پہلے سے علم ہوتا ہے تو پھر ان کا بندوں کے ساتھ ہر وقت رہنے اور اعمال

لکھنے کا کیا فائدہ - ۶

جواب : الزامِ حجت کے لئے کہ کسی پر کوئی حجت قائم نہیں ہو سکتی جب تک گواہ نہ ہوں کہ اس نے فلاں وقت میں یہ کام کیا اور اس وقت کرنا کاتبین لکھ دیتے ہیں تاکہ ہندے پر حجت قائم ہو، بعض نے کہا کہ وہ اعمال لکھ کر اس لکھنے کے ساتھ مقابلہ کرتے ہیں جو لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے پھر جس عمل پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے وہ باقی رکھتے ہیں اس کے سوا باقی کو مٹا دیتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

بمحو اللہ ما يشاء ويثبت ۱ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے
سبق بندے پر لازم ہے کہ موت سے پہلے اپنے احوال کی اصلاح کر لے عنقریب عمر ختم ہوگی اور معاملہ الٹ جائے گا۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

در ریختن فرمودہ دیوزشت

کہ دست ملک پر تو خواہد نوشت

رواداری از چہل نام پاکیت

کہ پا کاں نویسد نام پاکیت

طریقہ بدست آرد صلح

شفیعی بر انگیز و عذیبے بگو

کہ یک لحظہ صورت نہ بند دامان

چو پیمانہ پر شد بد در زمان

ترجمہ ۱۰: تیرا افسوس ہے کہ تو شیطانِ پلید کے کہنے پر چلتا ہے۔ تیرا اعمال نامہ پاک لوگ لکھیں گے لہذا تو پاک ہو کر رہ۔

۱۲ ناما پاک اور جہالت سے کیا تو جائز سمجھتا ہے کہ پاک لوگ تیری ناما پاک لکھیں۔ یعنی فرشتے تیری برائی لکھیں

۱۳ کوئی طریقہ اتھ میں لے کر صلح تلاش کر۔ سفارشی کھڑا کر اور عذر کہہ۔

۱۴ اس وقت ایک آن بھی امان کی صورت نہ ہوگی جب دور زمانہ کا پیمانہ پڑ ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی رضا کے اسباب کی طرف جلدی کرنے والوں اور اپنے امر و ہدایت کے قبول کرنے کی طرف سبقت کرنے والوں سے بنائے۔ (آمین)

تفسیر عالمانہ
فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات (پس بہر حال وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک

عمل کیے۔ (۱) امتوں میں سے یہ عمومی معنی ہم نے اس لئے کیا ہے کہ یہ ماجل کی تفصیل ہے اور ماقبل میں امتوں کا ذکر ہے۔

فیہ خلہم و بہم تو ان کا رب انہیں داخل کرے گا فی رحمتہ، اپنی رحمت یعنی جنت میں اس لئے کہ بہشت میں داخل ہونا نہ کسی جگہ پتے میں اقسام و رخت سے ہے یہ تسمیہ شے باسم حالہ کے قبیل سے ہے چونکہ بہشت رحمت کی جگہ ہے اسی لئے بطریق مجاز رسل اس پر رحمت کا اطلاق کیا گیا۔
 ذلک وہ جو مذکور ہوا یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ادخال۔ ”ہو الفوز المبین“ کھلی کامیابی ہے ایسی کامیابی کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی کامیابی نہ ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ نقرہ صاحب روح البیان کہتا ہے کہ نور عظیم دُبری کامیابی جنت القلب کے دخول کا اور دنیا و آخرت میں لقائے خدا وندی کا نام ہے لیکن چونکہ ایسی کامیابی عوام کے سامنے ظاہر نہیں بلکہ ان کو صرف بہشت کامیابی نظر آتی ہے اسی لئے اسے فوز مبین کہا گیا اگرچہ فوز مبین نور عظیم کو بھی شامل ہے کیوں کہ جنت انواع رحمت کی جگہ ہے۔

تفسیر عالمانہ واما الذین کفرو اقلہم تکن آیاتہ تنزل علیکم اور ہر حال وہ لوگ جو کافر ہیں تو کیا وہ میری آیات تمہارے سامنے نہیں پڑھتی جاتی تھیں یعنی انہیں بطریق توہین و تفریح کہا جائے گا کہ کیا تمہارے ہاں مجھے رسل کرام علیہم السلام تشریف نہیں ملے تو کیا انہوں نے ہماری آیات تمہیں پڑھ کر نہیں سنائیں یہاں معطوف علیہ مخدوف ہے محض قرینہ کی دلالت کے سہارا پر اسے حذف کیا گیا۔ فاستکنتم تم نے ان پر ایمان لانے سے تکبر کیا۔

وکنتم قومًا مجرمین اور تھے تم مجرم لوگ یعنی تم جرائم پیشہ قوم تھے۔
 فائدہ: شیخ سر قندی قدس سرہ نے بحر العلوم میں لکھا کہ اگر تم سوال کرو کہ کیا یہ آیت ان لوگوں کو بھی شامل ہے جو رزم، ترک، ہند کے دور کے علاقوں میں رہتے ہیں جنہیں دعوت اسلام نہ پہنچی اور نہ ہی ان کے سامنے آیات الہیہ تلاوت ہوئیں حالانکہ وہ توریت کے ذرات سے بھی زیادہ ہیں۔

جواب: یہ حکم ان پر لاگو نہ ہوگا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ میرے نزدیک حکم اسی آیت کے وہ لوگ معذور بلکہ مغفور ہوں گے انہیں رحمت الہی کی وسعت گھیرے گی بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ رحمت حق ان لوگوں کو بھی نصیب ہوگی جو دور فترت میں فوت ہوئے ایسے ہی ہر احمق اور ہر لڑھا اور ہر مہرہ گونگار رحمت بے پایاں سے حصہ پائے گا۔

حدیث شریف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار اشخاص ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں حجت و عذر سے بچنے جائیں گے۔
(۱) وہ جو دو رقت میں فوت ہوا۔

(۲) جس نے بڑھاپے کے زمانہ میں اسلام پایا۔

(۳) بہرہ، گونگا، مجنون۔

(۴) احمق (پاگل)

اے معترض اللہ تعالیٰ کی رحمت کو وسیع سمجھ کیوں کہ صاحب شرع نے رحمت کی باتیں کی ہیں ہم سے پہلے لوگوں پر بھی وسعت رحمت محیط تھی اور اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کو بندوں پر تنگ نہیں رکھا اسی لئے اے معترض (دوبلیوں، دیوبندیوں کی طرح) لوگوں کو کافر بنانے اور گمراہ گراہ کہنے سے زبان و قلب کو روک ان کی طرح نہ ہو جائیں کی پونجی صرف چند کتابیں ہیں جن سے وہ لوگوں کے کافر (مشرک اور بدعتی) کہنے میں لگے رہتے ہیں۔ نیز متکلمین کا ایک گروہ ایسا ہے جن کا (دوبلیوں دیوبندیوں کی طرح) عوام اہل اسلام کو کافر (مشرک اور بدعتی) کہنے میں مشغول رہتے ہیں وہ بدگمانی سے بھرپور ہیں اور پہلے درجے کے کذاب ہیں اور دین سے بے بہرہ ہیں بلکہ ان کا دینی ہے کہ جو چار کتابوں سے عقائد شرعیہ ثابت ہیں جو ان کو نہیں مانتا وہ کافر ہے، پھٹکار اور لعنت ہو ایسے لوگوں پر زندگی بھر اور مرنے کے بعد بھی کہ انہوں نے رحمت الہی کی وسعت کے باوجود اسے تنگ کر دیا ہے بلکہ بہشت ایک محدود اور مخصوص گروہ کی جاگیر سمجھ رکھی ہے اور سوچ رکھا ہے کہ ان کی نعم کے عالم اور ان کے عقائد کے متکلم ہی بہشت میں جاسکیں گے باقی جہنم میں جائیں گے کیوں کہ وہ مشرک و بدعتی ہیں۔ (معاذ اللہ) ان بے وقوفوں نے ایسے لوگوں کو کافر (مشرک) اور گمراہ (بدعتی) سمجھ رکھا ہے جو کفر و شرک و بدعت اور گمراہی سے کوسوں دور ہیں ان پاگلوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی بھلا دیا کہ آپ نے فرمایا، اَمْتِي كُلُّهَا فِي الْجَنَّةِ اِلَّا الزَّانِقَةَ (زندلیقوں کے سوا میرے تمام امتی بہشت میں ہوں گے نیز یہ بھی فرمایا کہ میرے تمام امتی بہشت میں ہوں گے سوائے ایک گروہ وہ بلاک ہونے والے کے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں کہ غدر پر ایک ایسا وقت آئے گا جب ایک بندہ بھی اس میں نہ ہوگا سزا کے طور پر چند سال اسیں گمراہ کر پھیر انہیں اس سے نکالا جائے گا بھلا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیوں فرمایا جسے حضرت انس رضی اللہ عنہ زوایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر اہل ہوا کی ابوہریرہ بخش دے گا اور لوگوں کے اعمال کا محاسبہ ہوگا لیکن زنا و زنا و

کو ہرگز نہ بخشا جائے گا (انتہی کلام اسمتندی)
 قائدہ : زندیق وہ ہے جو دوسرے کے بقا کا عقیدہ رکھے یعنی اسے آخرت پر ایمان نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کو
 خالق مانتا ہے یعنی وہ خدا کو نہیں مانتا اور نہ ہی مرنے کے بعد زندہ ہونے کا قائل ہے اور نہ ہی کسی شے کو حرام
 سمجھتا ہے بلکہ وہ کتنا جلاشیار اور حرام شدہ امور ہم سب میں مشترک ہیں۔
مسئلہ : ایسے لوگوں کی توبہ کی قبولیت میں دو روایتیں ہیں راجح یہ ہے کہ ان کی توبہ ہرگز
 قبول نہیں ہوگی۔

مسئلہ : اصول دفعہ میں ہے کہ جسے دعوت اسلام نہ پہنچے وہ غیر مکلف ہے اسے محض
 عقل کے زور سے ایمان ضروری نہیں ہر ایسا شخص جو ایمان کو سمجھتا ہو نہ کفر کو تو وہ معذور ہوگا بشرطیکہ
 اسے ایسا وقت نہ ملا جو جس میں وہ قائل و استدلال کو کام لاسکے مثلاً وہ پہاڑ کی چوٹی پر ٹھہرا رہا اور
 وہیں پر اس کی موت آئی جسے اللہ تعالیٰ کی طرف تجربہ کی توفیق ملی بلکہ اسے انجام کے سمجھنے کا موقع ملا تب
 بھی ایمان نہ لایا تو ایسا شخص معذور نہ ہوگا کیوں کہ اسے ہمت کا ملنا اور قائل کی مدت کا حصول بمنزلہ دعوت
 رسل کے ہے جو غافل قلب کو خواب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے تشریف لاتے ہیں جب اس نے
 نظر و فکر میں کوتاہی کی تو معذور و مقصور نہ ہوگا۔

قائدہ : قائل (معذور و فکر) کی مدت کی کوئی ایسی حد مقرر نہیں کہ جس پر اعتماد کیا جاسکے بعض نے
 مرتد پر قیاس کر کے تین دن حد مقرر فرمائی ہے کیوں کہ مرتد کو تین دن سوچنے کا وقت دیا جاتا ہے لیکن یہ
 قیاس قوی نہیں کیوں کہ ایسے شخص کی ہمت کا دار و مدار تجربہ پر ہے اور تجربات مختلف ہوتے ہیں
 کیوں کہ عقول میں اختلاف ہے ہم نے دیکھا ہے کہ بہت سے سمجھ دار تھوڑی سی مدت میں وہ باتیں سمجھ
 جاتے ہیں جو دوسروں کو مدت طویل کے بعد بھی نصیب نہیں ہوتیں فلہذا اس کا اندازہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 پسرد کیا جائے کیوں کہ وہی ایسے اندازے جانتا ہے اور اسے ہر شخص کا معیار معلوم ہے وہ معاف کر دیتا ہے
 ہر اس شخص کو جو ابھی مقدار معلوم تک نہیں پہنچا اور اس کی گرفت کرتا ہے جو مقدار معلوم مکمل کرتا ہے۔
مسئلہ : اشعر یہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر وہ شخص جو اعتقادات سے غافل رہا یہاں تک کہ فوت
 ہو گیا یا شرکیہ اعتقاد رکھتا تھا اور اسے دعوت اسلام نہیں پہنچی اور مر گیا تو یہ شخص بھی معذور ہے
 کیوں کہ ان کے نزدیک دلائل سمجیہ معتبر ہیں نہ کہ دلائل عقلیہ۔

مسئلہ : جسے دعوت اسلام نہیں پہنچی اور قتل کیا گیا تو اس کی ضمانت ادا کی جائے گی کیوں کہ

اس کا کفر محاف ہے اس لئے کہ معذور تھا یہ ضمانت میں مسلمانوں کی طرح ہے۔ یہ اشاعرہ کا مذہب ہے اور ہمارے نزدیک اسکی کوئی ضمانت نہیں اگر قبل دعوت اسے بلا وجہ قتل کر دیا تو اس کی ضمانت دی جائے گی کیوں کہ ان کی یہ غفلت ر باوجودیکہ انہیں تامل کا موقع ملا اور ایمان نہ لایا، ناقابل قبول ہے ان کا قتل اہل حرب کی عورتوں کی طرح ہوگا اسی لئے ضمانت ہوگی۔

مسئلہ ۱: دار الحرب میں وہ مسلمان نوار الاسلام کی طرف ہجرت نہ کر سکا، کا عند قابل قبول ہے اگرچہ اس نے یتیم، یتیم نہ نماز پڑھی اور نہ روزہ رکھا تو اس پر ان کی قضا بھی نہیں کیونکہ دار الحرب احکام شرعیہ کی شہرت کی جگہ نہیں بخلاف ذی کے کہ جب وہ جو نوار الاسلام میں اسلام قبول کرے تو اس پر نماز کی قضا ہے اگرچہ اسے اس کے وجوب کا علم نہ ہو کیوں کہ اسے دار الاسلام میں تدرت حاصل ہے کہ وہ احکام شرعیہ پوچھ سکے اگر اس نے سوال نہیں کیا تو وہ اس کی اپنی ہی کوتاہی ہے اس کا عند قابل قبول نہیں تحقیق صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ (مذکورہ بالا جتنا تقریرات مذکور ہوئیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ جیسے دعوت اسلام نہیں پہنچی وہ دوسرے ہے۔ (۱) اسے اتنا جہالت ملے کہ وہ شواہد سے غور و فکر کر سکے اور توحید کو جان سکے۔

(۲) یا جہالت نہ ملے۔

دوسرا معذور ہے نہ پہلا۔

مسئلہ ۲: ایمان کسے لئے عرفان مطلق کافی ہے اگرچہ وہ ایمان شرعی کو نہ جانے۔
حدیث شریف: میں واروے جو مرگیا اور وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا تھا اگرچہ یہ بھی نہ کہے کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتا ہے۔

فائدہ ۱: اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جانتا ہے وہ شرک بھی نہیں کرتا تو وہ دوزخ سے نجات پا جائے گا۔

ایمان شرعی کی تقریف: کسی نبی علیہ السلام کی متابعت کا حصول لیکن یہ ہمارے نبی علیہ السلام کے ظہور کے بعد صرف ہمارے نبی علیہ السلام کی متابعت ضروری ہے۔
مسئلہ ۳: اہل فترت اسی قانون پر مومن متصور ہوں گے اگرچہ انہیں توحید اور اصول کا علم نہ بھی ہو تو وہ معذور ہوں گے۔

فائدہ ۲: جس نے یہ کہا کہ جہنم پر ایک وقت آئے گا جب وہ خالی ہوگی یہ حق ہے اس سے مراد طبقہ علیا ہے کہ جس میں عاصی مسلمان ٹھہریں گے جو سزا پاکر بہشت میں جائیں گے تو وہ طبقہ خالی ہو جائے گا لیکن اس سے وہ شخص مراد ہے جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہوگا خواہ اسے شرعی ایمان کا لفظ موقع ملایا نہ وہ دوزخ سے ضرور نکالا جائے گا۔

نائدہ : جب معرفت مجرہ والے کا یہ حال ہے تو اہل قبلہ تو اس کے زیادہ حق دار ہیں کہ وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے کیوں کہ ایمان شرعی حاصل تھا بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی جلی یا خفی دلیل نہ ہو حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ ہر کہ شد از اہل قبلہ بر تو پدید

کہ بہ آوردہ بنی گروید

۲۔ گمچہ صد بلاغت و خطا و خلل

بنی اور از روی علم و عمل

۳۔ کن اور اسر ز نش تکفیر

مستشارش ز اہل نار سعیر

۴۔ در بینی ز اہل اصلاح

کہ رود راہ دین صبح و روع

۵۔ بیتقین ز اہل جنتش شمار

ایمن از روز آخرش گزار

۶۔ مگر آنکس کہ از رسول خدا

شد مبشر بختہ الماویٰ

ترجمہ ۱۔ جو اہل قبلہ تیرے سامنے آئے کہ وہ نبی علیہ السلام پر ایمان رکھتا ہے

۲۔ اگرچہ بے شمار بدعات (رہے) اس میں دیکھتے ہو اور خطا و خلل از روئے علم و عمل کے

۳۔ اسے ملامت کرتے ہوئے کافر نہ کہو نہ ہی اسے نار جہنم کا مستحق سمجھو۔

۴۔ اگر کسی کو اہل اصلاح دیکھو کہ وہ دین کے راہ پر صبح و شام چل رہا ہے۔

۵۔ اسے بھی یقینی بہشتی مت سمجھو اس کے خاتمہ سے بے خوف نہ ہو۔

۶۔ ہاں جسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنت کی خوشخبری سنائی ہے اسے

بے شک ناجی سمجھو

نائدہ : حضرت شیخ علاؤ الدولہ نے فرمایا جمیع اہل فرق اسلامیہ ناجی ہیں۔ اس حدیث شریف کے

مکرم میں ہے مستغرق امتی الخ یعنی یہ ناجی ہیں بلا شفاعت

تفسیر عالمانہ

وَاِذَا قِيلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ اَوْ جِب کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ یعنی اُسے والے امور کا کیا ہوا وعدہ یہاں پر وعدہ بمعنی موعود ہے حق؛ حق ہے لامحالہ واقع ہونے والا ہے۔

وَالسَّاعَةُ اور قیامت جو کہ اللہ تعالیٰ کے کئے ہوئے وعدوں میں سے مشہور وعدہ ہے لاریب فیہ اس میں شک نہیں یعنی اس کے وقوع میں کیونکہ مجبر صادق نے اس کی خبر دی ہے اور اس کے وجود پر شواہد بھی قائم ہیں۔ ”قلتم“ تم نے کہا اے منکرین بعث و نشر یہ تمہاری سرکشی کی غایت ہے کہ کہا کرتے ہو ”پہلے گزر چکا ہے کہ مرنے کے بعد اٹھنے کے منکر عرب کے کفار اور زنادقہ سمجھنا ایسی مالائکۃ ہم نہیں جانتے قیامت یا ہے یہ کونسی شے ہے یہ لوگ اسے ایک عجیب و غریب شے سمجھتے تھے۔ ان لظن الاظن۔۔۔ ہم کوئی فعل نہیں کرتے مگر گمان کا۔ بظاہر تو یہ عبارت استشار الشیء عن نفسه ہے لیکن حقیقت ایسا نہیں کیوں کہ اس کا ایک معنی یہ ہے کہ اشیء ہمارا اعتقاد مگر شک اور گمان کا، شک دونوں طرفوں میں گمان ہو لیکن انہیں ایک کو ترجیح ہو سمجھی یقین کے معنی میں بھی آتا ہے فائدہ، نحن مطلق کا بالمقابل یقین ہے اسی لئے کہا گیا وما نحن بمستیقنین اور ہم نہیں یقین کرنے والے کہ قیامت قائم ہو۔

فائدہ جنہوں نے ماہی الاحیاء تنال دنیا الخ کہا تھا شاید وہ اور تھے اور اس کے قائل کوئی اور کیوں کہ قیامت کے بارے میں کافروں کے کئی گروہ تھے

- (۱) بعث و نشر کا یقینی طور انکار کئے والے یہ وہی ہیں جو آیت اول میں مذکور ہیں۔
- (۲) جنہیں شک تھا بوجہ اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس وقوع کے متعلق بکثرت شواہد سن چکے تھے اور اسی آیت الہی کا ذکر ہے۔

فائدہ الترفیات میں ہے کہ ظن وہ عقیدہ راجح ہے جس میں یقین کا احتمال ہے اور یقین و شک ہر دونوں میں مستعمل ہوتا ہے اور یقین بمعنی شک کو زائل کر کے علم کو مضبوط کرنا اور شک کی نفی نظر

مجھے یقین ہے کہ آسمان میرے اوپر ہے۔

سبق : عاقل پر لازم ہے کہ ان امور پر یقین رکھے جن کی اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے اور ان پر یقین کامل کے ساتھ عقیدہ رکھے۔ منہوی شریف میں ہے :-

وعدہ باشد حقیق و پذیر

وعدہ باشد مجازی تا سہ گیر

وعدہ اہل کرم گنج روان

وعدہ تا اہل شذر رنج روں

ترجمہ ۱، وعدہ حق لائق اور دل پذیر میں مجازی وعدے دو تین دن کے ہوتے ہیں
اہل کرم (انبیاء و اولیاء) کے وعدے جاری خزانے کی طرح ہیں نا اہل کے وعدے شطرنج کا کیل یں
فائدہ : اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر وعدہ کی سچائی میں اور کون ہوگا اس نے اہل ایمان یقین والوں سے
وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں فرج و سرور کا وارث بنائے گا وہ اگرچہ قیامت اور اس کی ہولناکیوں سے خوف میں ہیں لیکن وہ
اللہ تعالیٰ کی رحمت و اسعہ سے بھی پر امید ہیں اور ایسی رحمت و اسعہ کو نہیں پاسکتے جب تک قیامت کا وقوع نہ ہو کیوں
کہ دخول جنت اور اس کے درجات اور اس کی نعمتوں کا حصول اسی پر موقوف ہے

یقین کے مراتب (۱) علم الیقین اور علم اور اک باطنی جو نیکو صائب اور استدلال سے حاصل ہوتا ہے یہ مرتبہ ان علماء کبار کے
ہے جو غیب کے ساتھ یقین رکھتے ہیں اور وہ اس مرتبہ میں نہیں بڑھ سکتے ہیں جب تک انہیں ارواح قدیہ سے مناسبت نہ ہو
اسے ہم عین الیقین کہا جاتا ہے اور عین الیقین کا مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب معلوم کا مشاہدہ ہو جو نہی یہ مرتبہ بڑھتا ہے
دول کے پرے ہٹ جاتے ہیں اس وقت حق الیقین کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے یہی مرتبہ ثالثہ ہے اس مرتبہ کے اضافے کے بعد حجابات نہیں
ہوتے عین الیقین کا مرتبہ اولیاء کرام کو نصیب ہوتا ہے اور حق الیقین انبیاء علیہم السلام کو
فائدہ : حق الیقین کا ایک باطن ہے اسے حقیقۃ الیقین کہا جاتا ہے یہ صرف اور صرف ہمارے نبی پاک
شہ نولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔

مراتب یقین کے حصول کے اسباب یہ مراتب یقین مجاہدہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتے

(۲) مقوڑا کھانا کثرت ذکر ملکوت السموات والارض میں خاموشی سے غور و فکر کرنا
(۳) سنن و فرائض کی ادائیگی

(۴) ماسوی الحق کا ترک

(۵) نیند کم کرنا (۶) اکل حلال (۷) صدق مقالی۔

اللہ تعالیٰ کی طرف قلب کے ساتھ مراقبہ، یہ معاینہ و مشاہدہ کی چابیاں ہیں اور یہ سب کی سب شریعت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے نصیب ہوتی ہیں۔ سالک پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر قول و فعل کی متابعت ضروری اور لازمی ہے۔

کمال رسول عربی ﷺ کی ایک جھلک حضرت بائزید بسطامی قدس سرہ فرماتے ہیں میری روح تمام ملکوت سے گزری یہاں تک کہ بہشت و دوزخ

دیکھی لیکن کسی کی طرف التفات نہ کیا اور نبی علیہ السلام کی روح اقدس کو سلام عرض کیا جب رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح اقدس کے ہاں پہنچی تو کیا دیکھا کہ بے انتہا ہزاروں آتشیں دریا ہیں اور ہزاروں حجاب نوری دیکھے اگر میں ان کے ایک میں قدم رکھتا تو جل کر راکھ ہو جاتا۔ اس کی سمیت سے میں مدہوش ہو گیا یہاں تک کہ مجھے کوئی خبر نہ رہی اس کے بعد مجھے بارگاہ حق تعالیٰ میں پیش کیا گیا لیکن میں بارگاہ محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک نہ پہنچ سکا یعنی انسان بقدر خویش خدا تعالیٰ تک تو پہنچ سکتا ہے کیوں کہ حق تعالیٰ ہر ایک کے ساتھ ہے لیکن حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تک پہنچنا ناممکن ہے کیونکہ وہ ایک صدر خاص میں ہیں ہاں جب تک لا الہ الا اللہ کی وادی نظے نہ کر لے گئے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طے نہیں کیا جاسکتا یاد رہے کہ ان ہر دونوں وادیوں کی حقیقت ایک ہے یعنی وہ ایک دوسرے سے جدا نہیں۔ یہاں بارگاہ حق میں بائزید بسطامی قدس سرہ نے عرض کی الہی جو کچھ میں نے دیکھا خودی سے دیکھا جب تک یہ خودی موجود ہے کچھ تک نہیں پہنچا جاسکتا بلکہ کرم مجھے خودی سے آزاد فرما اور اس سے مجھے چارہ کار نہیں اب میں کیا کروں۔ فرمان ہوا کہ اے بائزید اگر تم خودی سے نجات چاہتے ہو تو میرے دست حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت میں خود کو وابستہ کرو اور ان کی قدموں کی خاک کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بناؤ اور ان کی متابعت میں راسخ قدم رہو۔

سبق ۵ : اس سے ثابت ہوا کہ تصدیق قوی تر ہتھیار اور متابعت سے قربت کا وافر اور اکثر حصہ نصیب ہوتا ہے اس سے منکروں اور کافروں کا حال معلوم ہوا کہ وہ کتنا بعد و فراق میں ہیں ہم اللہ تعالیٰ غلامان سے پناہ مانگتے ہیں۔

اختتام پارہ ۲۵ حضرت صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا یہاں پچیسواں پارہ ختم ہوا اور اس کے بعد پچیسواں پارہ شروع ہوتا ہے۔

چوں کہ پاروں کی تقسیم زمانہ خیر القرون کے بعد کی تقسیم ہے اسی لئے یہ بدعت حرام ہے یہی وجہ ہے کہ ممالک اسلامیہ میں پارہ کے اختتام و

بسمہ اویسی غفرلہ

ابتداء میں اختلاف ہے چنانچہ سعودیوں نے ابھی قرآن مجید ٹائپ کیا ہے اس میں اس انقلاب کو صفات دیکھا جاسکتا ہے اور میں نے حرم نبوی علی صاحبہ السلام میں سلطان عبدالحمید کے دور کا مطبوعہ قرآن مجید دیکھا ہے اس میں بھی پاروں کے اختتام وابتداء کا اختلاف ہے۔

سعودی و ترکی قرآن مجید پاروں کے اختتام و آغاز کی فہرست

نقشہ

نام پارہ	آغاز	اختتام
۶	تَجِدَنَّ	مَاتَخَذُوهُمْ اَوْلِيَاءَ وَلٰكِنْ كَثِيْرًا مِنْهُمْ فَاَسْقُوْنَ
۷	عَدَاوَةٌ لِلَّذِيْنَ اٰلَٰ	وَلِيْدٌ كَرُوْا لَآ اِلٰهَ اِلَّا
۱۳		
۱۴	اَلْوَتْدُكْ اٰيَاتِ الْكِتٰبِ	
۱۹		بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ
۲۰	فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖ	وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ
۲۱	وَلَا تَجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ	
۲۲		يٰۤاَيُّهَا غَفُوْرٌ
۲۳	وَمَا اَنْزَلْنَا عَلٰى قَوْمِهٖ	عَلَيْهِ

تفسیر عالمانہ

وَبَدِیْ اَلْهَمْدُ اور ان کے لئے ظاہر ہوں گی، یعنی کافروں کو آخرت میں ظاہر ہونگی سیئات مَا عَلِمُوا ان کے اعمال کی برائیاں۔ یہ اضافۃ الصفۃ الی الموصوف کے قبیل سے ہے یعنی ان کے برے اعمال جیسے بھی ہیں قیامت میں ڈراؤنی اور قبیح صورتوں میں ظاہر ہوں گے تو ان کے برے انجام کا معائنہ کریں گے۔

فائدہ: اس سے شرک اور وہ معاصی مراد ہیں جن کی طرف طوائف و نفوس مائل ہیں اور دل سے چاہتے اور انہیں اچھا سمجھتے ہیں لیکن قیامت میں وہ بری اور قبیح شکلوں میں ظاہر ہوں گے۔ مثلاً حرام خمر پر کی صورت میں اور حرج جو ہے اور چوٹی کی صورت میں اور شہوت گدھے اور چڑیا کی صورت میں اور غضب

۱۔ پرانے نسخے اسی طرح ہیں جسے ہندوستان کے (ایسی غفرلہ) نے اضافہ اولیٰ غفرلہ:

ہندو شیر دھتیا کی صورت میں اور بخل کتے کی صورت میں اور کینہ اونٹ کی صورت میں اور زبان سے کوئی ایذا دینا سانپ کی صورت میں طعام اور پینے اور نیند کی خواہشیں بھیئیں اور گلے کی صورت میں اور عجب بندر کی صورت میں اور لواطت ہاتھی کی صورت میں اور حیلہ لومڑی کی صورت میں اور راست کو چوری کرنا دلق و ابن عرس کی صورت میں اور رُبا (دسود خواری) اور جھوٹا دعویٰ کو سے اور عقیقہ اور بوم کی صورت میں اور لہو و لعب کی چیزوں سے کھیلنا شا مرغ کی صورت میں اور بے فائدہ فکرجوئی اور چیخوڑوں کی صورت میں اور بنیٹر و عورتوں کا موتی پر روز، گیدڑ کی صورت میں اور علم بے عمل سوکے وخت کی صورت میں اور حق راہ چھوڑنا ٹیڑھا چہرہ یعنی چہرے کو گدی کی طرف پھیر دینے کی صورت میں غرضیکہ برے اعمال مختلف بری صورتوں میں ظاہر ہوں گے اسی لئے دنیا کو کھیتی کہا گیا ہے کہ جو کچھ بونگے وہی اٹھاؤ گے برے اعمال کی بری سزا ہوگی یہ بھی ہے کہ سیأت سے ان کی سزا مراد ہو جیسا کہ کہا گیا ہے جزاء سیئۃ السيئۃ برائی کی اس کی مثل بری سزا ہوگی اپنے سبب کی وجہ سے اس طرح موسوم ہوئی۔

و حاق بہشم اور انہیں محیط ہوگا اور ان پر نازل ہوگا۔

حل لغات

الوجہان نے فرمایا "حق" کا اطلاق مکروہ امر پر ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "حق" بہ یحییٰ مینقا و حیوتا یعنی اسے گھیرا آفاق کی طرح "الحق" فعل مکروہ کی وجہ سے انسان کو گھیرنا "ما کالوا بد نیستہ روزن وہ جو اس کے ساتھ استہزا کرتے تھے یعنی جزا و عقاب سے انکار کرتے ہوئے مذاق اڑاتے "دقیل" اللہ تعالیٰ کی جانب سے انہیں کہا جائے گا "الیوم" آج یعنی قیامت کے دن نساکم ہم تمہیں بھلا دیں گے یعنی عذاب میں تمہیں بھولے ہوئے کی طرح چھوڑ دیں گے ضمیر خطاب میں استعارہ بالکناہ ہے ان کی بھلائیے ہوئے سے تشبیہ دے کر عذاب میں چھوڑ کر اور ان سے لاپرواہی کرتے ہوئے جیسا کہ نسیان کا قرینہ بتاتا ہے۔ کما نیستم لقا یومکم هذا جیسا کہ تم نے اسی دن کی ملاقات کو بھلا یا تھا یعنی جیسے تم نے اس کو متروک کر رکھا تھا اور اس کی تہا سے ہاں کوئی وقعت نہ تھی یعنی نہ اس پر ایمان لائے اور نہ اس کے لئے کوئی نیک عمل کیا۔

فائدہ : لقا کی اضافت یوم کی طرف اضافۃ المصد الی ظرفہ کے قبیل سے ہے "و اصل عبارت یوں تھی نیستم لقا اللہ و جزا اللہ فی یومکم هذا اللہ تعالیٰ کے لئے اور اسی دن جزا ملنے کے تم بھول گئے۔ ایوم مفعول بہ کے قائم مقام ہے یعنی "مطلقاً" کے ہم معنی ہو گیا ہے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ انہوں نے دنیا میں بنیان بویا اسی لئے آخرت میں شرہ نسیان کا پائیں گے۔

- ۱۱ اگر بد کنی چشم نیکی مدار
کہ ہرگز نیار دگر انگور بار
- ۱۲ درخت زقوم از بھان پروری
پندار ہرگز کو دہر خوری
- ۱۳ رطب ناورد و چوب نہرہ بار

چہ تخم افگنی برہان چشم دار

ترجمہ ۱۱ اگر برائی کرتے ہو تو نیکی کی امید نہ رکھو اس لئے کہ جھاؤ انگور کا پھل نہ دے گی۔

۱۲ زقوم کے درخت جتنا ہی محبت سے پالو اس سے پھل کی امید نہ رکھو۔

۱۳ نہرہ بار کی ٹکڑی کھجور تر نہ لانے کی جیسا بیج بوو گے اسی کی امید رکھو۔

وَمَا دَأَمُ النَّارِ أَوْ تَهَارُثُهَا كَانَا جَنَّمَ بے کیوں کہ وہ اس کا ٹھکانہ ہے جو میں بھول گیا جیسے بہشت اس کا ٹھکانہ ہے جس نے میں یاد کیا وَ تَلَمَّ مِّنَ النَّاصِرِينَ۔ اور تمہارا کوئی مددگار نہیں یعنی تمہارے کسی ایک کے لائق نہیں کہ تمہارا کوئی ایسا مددگار ہو جو تمہیں دوزخ سے چھٹکارا دلا سکے۔ ذلکم وہ عذاب بانگم اس سبب ہے کہ اتخذتم آیات اللہ ہنوا تم نے آیات الہی کو ٹھٹھہ محول بنایا اور نہ ان میں غور و فکر اور قبول کرنے کے لئے۔ سراٹھا کر دیکھا و غررکم الحیوة الدنیا اور تمہیں دھوکہ میں ڈالا حیوة دینا نے کہ تم نے گمان کیا کہ حیوة دنیا کے سوا اور کوئی حیاء نہیں ہے۔

نوشہ اند بر ایوان جنتہ الماوی

کہ ہر کہ عشوہ دنیا خرید وای بوے

ترجمہ ۱۰ جنتہ الماوی کے محل پر لکھ دیا گیا ہے کہ جہنہ نے دنیا کا عیش و عشرت خرید اے انسوس فالیومر لا یخرجون منها تو آج کے دن اس سے نہیں نکلے جائیں گے یعنی دوزخ اسے خطاب سے عیسیت کی طرف التفات میں خبر دینا ہے کہ وہ اس لائق نہیں کہ ان سے خطاب کیا جائے اس سے ان کی اہانت و تحقیر مطلوب ہے یا اشارہ ہے کہ انہیں خطاب سے ہٹاتے ہی دوزخ میں پھینک دیا گیا و لا ہم یستعقبون اور نہ وہ معاف کئے جائیں گے یعنی ان سے یہ مطالبہ نہ ہوگا کہ وہ رب تعالیٰ کو طاعت سے راضی کر سکیں کیوں کہ اب وقت نکل گیا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلصین پر بعض آیات ظاہر فرمائیں جب منکرین کو دیکھا کہ وہ اس کا مذاق اڑا رہے ہیں جیسے ہر زمانہ میں ایسے لوگوں کی عادت

ہے۔ اللہ تعالیٰ کی وصیت قبول نہ کرنے پر انہیں دنیا نے دھوکہ دیا اسی لئے فرمایا کہ تمہیں حیات دنیا دھوکہ نہ دے آج وہ تہر الہی کی نار سے نہیں نکل سکتے کیوں کہ وہ اس میں خود حرص و شہوات کے قدموں سے داخل ہوئے اسی لئے اب وہ قدم ایمان و عمل صالح کے ساتھ جنت کی طرف رجوع کرنے کیلئے معاف نہیں کئے جائیں گے۔

تفسیر عالمانہ

واللہ الحمد خاص اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ہے۔ دب السموات و دب الارض

دب العالمین وہ آسمانوں اور زمینوں اور جملہ عالم کا پروردگار ہے اذلاح کا بھی

اجسام کا بھی ذوات کا بھی صفات کا بھی تو کوئی بھی مستحق نہیں سوائے اسکے۔

فائدہ : لفظ دب کا تکرار تاکید اور متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ اس کا رب بطریق اصالۃ کے ہر لحاظ سے اسی کو لائق ہے لہ الکبریٰ فی السموات والارض اسی سے ہے کبرائی یعنی عظمت و قدرت و سلطنت و عزت کیوں کہ زمین و آسمان میں اسی کے آثار و احکام ہیں۔ ضمیر کے ساتھ ذکر کرنے میں شان کبرائی کی تفسیر و تعظیم کا اظہار مراد ہے۔ دھوالعزیز وہ ایسا غالب ہے کہ اس پر کسی کا غلبہ نہیں لا یحکمو "ا وہ اپنی قضاء و قدر میں حکیم ہے اسی لئے اسی کی حمد کرو کیوں کہ وہ حمد کا مستحق ہے اور اس کی کبرائی بیان کرو کیوں کہ کبرائی کا وہی حق دار ہے اور اسی کی اطاعت کرو کیوں کہ وہی ہر شے پہ قادر ہے اور اس کی ہر صفت میں ہزاروں بڑی حکمتیں ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی تین چادریں ہیں۔

حدیث شریف

(۱) عزت کی،

(۲) کبرائی کی

(۳) رحمت کی جو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی

دوسرے سے عزت کا خواہاں ہوا تو اسے اللہ تعالیٰ ذلیل کرتا ہے۔ اسی وجہ سے فرمائے گا

ذیٰ ذلک انت العزیز الکریم عذاب پکھا سنے کہ تو اپنے خیال میں عزت والا اور

مکرم تھا۔ جو تکبر کرتا ہے تو وہ گویا اللہ تعالیٰ سے منازعت کرتا ہے اسی لئے فرمایا کہ وہ میرے ساتھ نہ جھگڑے کہ اسے بہشت میں داخل کروں اور جو لوگوں پر رحم کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرماتا ہے اسی لئے فرمایا کہ میں اسے ایسی چادر پہناؤں گا جس کا مستحق ہے۔

میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کبرائی میری چادر ہے اور عظمت میری ازا ہے جو بھی مجھ سے ان دونوں میں کوئی ایک چھینتا ہے میں اسے دوزخ میں

حدیث قدسی شریف

داخل کروں گا۔

سبق بنوعے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اخلاق اپنائے لیکن محال ہے کہ یہ دونوں صفات عمل میں لائے کیوں کہ یہ ازلی ابدی ہیں اسی کے ساتھ خاص ہیں ان دونوں میں کسی قسم کا تغیر نہیں ہو سکتا ہاں بندوں کی عادات میں تغیر ہوتا رہتا ہے کیوں کہ ان کی ابتداء و انتہا ہے اور ان کی کوئی ابتدا کرنے والا اور لوٹانے والا ہے۔

نکتہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے رداء و ازار کا اطلاق فرمایا لیکن قمیص و شلوار کا استعمال نہیں فرمایا اس لئے کہ دونوں سلی ہوئی نہیں ہوتیں اگرچہ نئی ہوئی ہوں اسی لئے وہ بسیط (فراخ کھلی) ہو سکتی ہیں بخلاف قمیص و شلوار کے کہ وہ دونوں سلی ہوئی ہوتی ہیں اور ان میں ترکیب ہے ایسی وجہ ہے کہ مرد عاجی کو حکم ہے کہ وہ احرام کی چادریں سلی ہوئی استعمال نہ کرے بخلاف عورت کے وہ نسلے ہوئے پکڑے پہن سکتی ہے اس لئے کہ مرد اگرچہ مرکب پیدا کیا گیا ہے لیکن وہ بساطۃ (فراخی) کو قریب تر ہے اور عورت مرد سے پیدا کی گئی ہے اور صرف اپنے مرد کیلئے خاص ہے اسی لئے وہ بساطۃ سے بعید رکھی گئی ہے خلاصہ یہ کہ سلی ہوئی شے میں ترکیب ہے اس لئے عورت کو حکم ہے کہ وہ اپنی اصل پر رہے مرد کے رنگ ڈھنگ کی طرف رجوع نہ کرے اور مرد کو حکم ہے کہ ترکیب سے ہٹ کر بساطۃ کی طرف رجوع کرے۔

نکتہ : حمد کی بکریائی پر تقدیم میں اشارہ ہے کہ حمد کرنے والوں پر لازم ہے کہ جب وہ اللہ کی حمد کریں تو یہ ذہن میں تصور لائیں کہ وہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ و اکبر ہے اس سے کہ اس کی وہ حمد کریں جو انعام کے لائق ہو بلکہ وہ حمد کرنے والوں کی حمد سے اکبر و اعلیٰ ہے اور اس کی نعمتیں آتنا بٹنا ہیں کہ شکر کرنے والے ان کا شکر نہیں کر سکتے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اکابر نے فرمایا کہ اکبر یا بمعنی رب تعالیٰ کو قید حیات و تحویلات یعنی علیہ و اعتقاد یہ متنوعہ کی قید سے بحسب اسراتب منزہ جاننا ایسے ہی احکام

حصر کے ظاہر اور باطن سے بھی منزہ جاننا اس کی معرفت ایسے امور سے متعلق نہیں ہوتی ہاں خوش قسمت انسان کو ستر عبادت المشروعة و سرائج التوجہات الکوئیہ الی اللہ عز و جل سے عرفان حاصل ہو سکتا ہے **قائدہ** : شیخ الاسلام خواہر زادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ اکبر کا معنی یہ ہے کہ اس کا حق طاعت سے کچھ حاصل ہو سکتا ہے اگرچہ اس کا حق اس سے بھی اعلیٰ ہے جیسا کہ فرشتے کہتے ہیں ما عبدناک حق عبادتک بہ نہ تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا۔

مسئلہ : جامع الضمائر میں ہے کہ اللہ اکبر کا یہ معنی نہیں کہ وہ کسی غیر سے اکبر ہے بلکہ اپنے کل ماسوا سے اکبر ہے وہ اپنے انوار قدرت کا ایک نور ہے۔

حکایت : کسی نے حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے چمپنک کہ الحمد للہ پڑھا تو حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا، الحمد للہ رب العالمین کہنا چاہیے کیوں کہ یہی قرآن کے موافق ہے اس شخص نے کہا کہ کیا عالم کا کوئی وجود ہے جسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے اس معنی پر اللہ اکبر کا معنی یہ ہے کہ وہ اس سے اکبر ہے کہ اسے خواص سے اور اک کیا جاسکے یا اس کے جلال کو قتل و قیاس سے سمجھا جاسکے بلکہ وہ تو اس سے اکبر ہے کہ اس کا غیر اس کے جلال کا ادراک کر سکے بلکہ وہ اس سے اکبر ہے کہ اسے اس کا کوئی پہچان سکے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو سوائے اس کے اور کوئی نہیں پہچانتا۔

فائدہ : بعض فضلاء نے فرمایا صحیح وہ ہے جو محققین کا مذہب ہے کہ اکبر افعل التفضیل ہے جب اس کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق ہوگا تو مخفی میں معروف باللام کی طرح ہو یعنی معنی یہ ہوگا کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی اکبر ہے یہاں لفظ من کے مقدم کرنے کی ضرورت نہیں کیوں کہ اگر من مقدم ہو تو معنی یہ ہوگا کہ اصل کبرائی میں اس کا کوئی اور بھی شریک ہے اور وہ اس سے منفرہ ہے کہ اس کا کوئی کسی صفت میں شریک ہو اور اس کا قصور ہی نہیں ہو سکتا کیوں کہ کبرائی صرف اسی کے ساتھ ہے بلکہ اس کا ماسوا تو ذلت اور احتیاج سے موصوف ہے۔ بلکہ تمام اسی کے محتاج ہیں چہ جائیکہ اس کے غیر کو مجازی طریقہ سے کبرائی مانی جائے نہ ہی کسی کو عظمت و کبر حاصل ہو سکتا ہے اور یہ صفت صرف اور صرف اسی کو خاص ہے بلکہ کوئی اس صفت سے موصوف ہونا چاہے تو یہ صفات اس کے لئے مذموم و مقبوح ہوں گی اسی لئے وہ منفرہ ہے کہ کوئی بھی کسی صفت میں اس کا شریک ہو سکے خلاصہ یہ کہ افعل التفضیل اس کے لئے محض مباذو و کمال مطلق کیلئے ہے تاکہ ثابت ہو کہ اس صفت میں اس کا غیر کوئی بھی شریک نہیں۔

مسئلہ : یہی وجہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کی تکبیروں میں کبھی کبھی اضافہ فرمایا کرتے مثلاً کبھی چھ بار کبھی ان سے زائد۔

نوٹ : اہل عرب کے قبائل عیدوں کے اجتماع میں مطالعہ جلال کا مطالعہ کرتے اور اس کی بہت عظمت و بزرگی کا اظہار کرتے اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سے کبرائی کی نفی کر کے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت فرمایا اور پھر ان کی تعداد معین نہ تھی۔ جن سے اطمینان قلبی حاصل ہوتا تھا قدر بڑھایا

جاتا ہے

حکایت کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی کہ آپ کا ہاتھ خراش ہو گیا ہے۔ انگریزی پینے ہوئے ہے جس کی قیمت ہزار درہم ہے آپ نے صاحبزادہ کو لکھا کہ اے عزیز میں نے سنا ہے کہ تم نے انگریزی خریدی ہے جس کا ٹکینہ ہزار درہم کا ہے میں حکم دیتا ہوں کہ اسے بیچ کر ہزار ہجڑوں کو کھانا کھلاؤ اگر انگریزی پہننی ہے تو معمول قیمت کی پہن لے اور اس پر لکھ دے **حکم اللہ** امرأ عوف قد دفنفسہ اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم کرے جو اپنی قدر و قیمت جانتا ہے اس لئے کہ تیری انگریزی تیری بڑائی پر دلالت کرتی ہے اور بڑائی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے مرا اور اسزد بکر یا و منی کہ ملکش تدمیست و ذلتش غنی

۱۲ کے رابسر بر بند تاج بخت
کے رانجاک اندر آرد تخت

۱۳ تہدید اگر بر کشد تیغ حکم
بماند کرد بیان صم و بکم

۱۴ بدرگاہ لطف و ہزگیں بر
بزرگان نہادہ بزرگی ز سر

۱۵ بدر دلیقین پر وہائے خیال

نماند سرا پرودہ الا جلال

ترجمہ ۱: اسی کو بڑائی اور میں ہونا لائق ہے کہ اس کا ملک قدیم اور اس کی ذات غنی ہے۔

۲: کسی کے سر پر بخت کا تاج رکھتا ہے کسی کو تخت سے مٹھ (قبر) میں لاتا ہے۔

۳: تہدید حکم کی تلوار اٹھاتا ہے تو کہ تو بے (فرشتے) بہرے گونگے، کھڑے رہ جاتے ہیں۔

۴: اس کی بزرگی کے درگاہ میں اس کے لطف سے بزرگوں نے سر زمین پر رکھے ہوئے ہیں۔

۵: یقین تمام پر سے طے کر لیتا ہے سوائے پرودہ جلال کے۔

یعنی کوئی پرودہ باقی نہ رہے گا سوائے حجابات غفلت و دروائے کبریا کی کیوں کہ وہ ہمیشہ بلند

رہے گا ورنہ انسان کا وجود تو لاشی ہو کر ملک عدم سے لاحق ہو گا اسے فوق و وجدان

سبق

۱۶: یہ ابتداء اسلام میں ہوتا ہو گا ورنہ عیدین میں صرف اور صرف چھ تکبیرات نازلہ ہیں اور بس۔
از یہی غفرلہ

سے اچھی طرح پہچان لے۔

بفضلہ تعالیٰ پارہ ۲۵ ر ۲۷ شب رمضان المبارک ۱۲۰۷ھ بوقت ۴ بجے بعد سحری بحالت اعتکاف مسجد نبوی شریف باب مجیدی کے ستون ۲ بجانب غرب کے ترجمہ سے فراغت پائی۔

الحمد لله على احسانه العليم والصلوة والسلام على جيبه الكريم
الراؤف الرحيم۔ وعلى آله واصحابه وخزبہ العظیم۔

هذا اخروا رقمه قلب الفقير القادر ابی الصالح

محمد فیض احمد

الاویسی الرضوی غفرلہ ربہ القوی

(بہاولپور)

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰	علم الغیب کے نشانیوں کے متعلق	۲	مکرمہ اولیٰ مرتبہ
۲۱	تحقیق انام احمد رضا خان بریلوی (حاشیہ)	۳	الیہ موعودہ تفسیر عالماد
۲۲	حاشیہ انام احمد رضا تحقیق قیام قیامت	۴	حکایت ابرہہ منسوریاتی
۲۳	بچوں کو لایا اللہ کی تعلیم کا نکتہ	۴	واجب آیتا دیلم تفسیر عالماد
۲۳	تفسیق کی تفسیر صوفیانہ	۵	تقریر وحدۃ الوجود
۲۴	لامانی السموات الخ تفسیر عالماد	۵	حکایت ذوالنون مصری
۲۴	سینغزوں میں فی الارض تفسیر عالماد	۶	تفسیر عالماد و صوفیانہ
۲۴	تفسیر صوفیانہ	۷	تفسیر عالماد و صوفیانہ
۲۷	والذین اتخذوا تفسیر عالماد	۷	تفسیر عالماد
۲۸	تفسیر صوفیانہ	۸	فوائد تفسیر
۲۹	وذلك اوحینا تفسیر عالماد و صوفیانہ	۹	صاحب روح البیان کی تحقیق
۲۹	وتفسیر یوم الجمع الخ تفسیر عالماد	۱۰	تفسیر عالماد و صوفیانہ
۳۰	تفسیر صوفیانہ	۱۱	تفسیر عالماد
۳۰	احادیث مبارکہ	۱۲	تفسیر صوفیانہ
۳۱	ولو شاء الله الخ تفسیر عالماد	۱۳	احادیث
۳۲	تفسیر صوفیانہ	۱۴	عالم کبیر در اشان
۳۲	ام اتخذوا من دونہ الخ تفسیر عالماد	۱۵	تقریر دوم و سوم
۳۳	قوم پرش علیہ السلام کے ایک عالم کا واقعہ	۱۶	پانچ اختتام تفسیر سورہ فم السجود
۳۴	وہو یحییٰ الموتی الخ تفسیر صوفیانہ	۱۷	سورہ الثوریٰ رکوع اول
۳۵	رکوع ۲ وما اختلفتم الخ	۱۸	ترجمہ تفسیر عالماد
۳۶	ترجمہ برآمد	۱۹	تفسیر فم تفسیق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱	سستی کو مٹانے کا بہار	۳۷	دعا اختلافتسم الخ تفسیر عالمائے صوفیانہ
۴۱	علم کی نفیست	۳۸	فاطر السطوت والا حق تفسیر عالمائے
۴۲	تفسیر عالمائے	۴۳	فرد مشہور کا تعارف من حاشیہ دیر نبی زود اس کی شان
۴۳	تفسیر صوفیانہ	۴۴	لہ مقالہ السطوت والا حق الخ تفسیر عالمائے صوفیانہ
۴۵	مؤذن گمراہ ہر گیس	۴۵	حق ظان کا اثبات اور دلائل کا رد
۴۵	اسم لطیف کے فوائد	۴۶	مشروع لکھنؤ الدین الخ تفسیر عالمائے
۴۷	راز ۲ من کان یزید الخ	۴۷	تقلید کی تاکید اور حکایت حکیم
۴۸	ترجمہ اُردو	۴۷	ملفوظ علی الرفعی
۴۹	حکایت گندم کی بجائے جو بوئے	۴۷	سنت لئ احکام انبیاء علیہم السلام
۴۹	من کان یزید الخ تفسیر صوفیانہ	۴۸	تفسیر عالمائے
۷۳	ام لہم شکر کا الخ تفسیر عالمائے	۴۸	کبر علی الشکرین تفسیر عالمائے
۷۴	لاحول الا بڑھنے سے تو نگرے	۴۹	اللہ بختی الخ تفسیر صوفیانہ
۷۵	فقیدہ بردہ کا ایک شعر شرح شریح از صاحب	۵۰	وہا تقوت الخ تفسیر عالمائے
۷۵	روح البیان دُاویسی غفرلہ	۵۱	اشعار امروغیبیہ ورد فرقتے دیوبندیہ
۷۶	وتروی الظالمین الخ تفسیر عالمائے	۵۲	صلی علیہ وسلم کو کھڑا اور ابن المبارک کو شہاب الہی
۷۷	تفسیر عالمائے	۵۳	فاستقر کما امرت کا شان نزول
۷۷	تین چیزیں سے بینائی تیز	۵۴	اللہ ربنا ووبکر تفسیر عالمائے
۷۸	تفسیر عالمائے	۵۵	ابراہیم بن ادھم کے پچھلے نسخے
۷۹	حکایت	۵۶	تفسیر عالمائے
۷۹	قل ما اسئلكم کا شان نزول	۵۶	تفسیر
۸۰	تفسیر الامم الخ فی القرآن	۵۸	میزان عدل محمد رسول اللہ علیہ وسلم میں
۸۱	قرابت نبوی کی محبت ورد شہید و خارجی	۶۰	عجبت کی اقسام
۸۱	اہل بیت کے فضائل	۶۱	ایمان و تصدیق کی شرح
۸۲	اکل محمد کرنا اور رد شہید	۶۱	حب رسول اہل الاسول ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۱	تفسیر عالمانہ	۸۲	تمام کلمہ گو آل نبی علیہ السلام
۱۰۲	صاحب روح البیان کی تحقیق کہ ملائکہ مختلفہ الاحوال ہیں۔	۸۲	نہایت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ
۱۰۲	حشر کے احکام	۸۳	ومن یقترب حسنة یغفر لہ
۱۰۳	رکوع ۳۔ وما اصابکم	۸۴	ام یقولون اذقناہ تفسیر عالمانہ
۱۰۴	ترجمہ اردو	۸۵	شکرین اولیاد و عصمت اولیاد
۱۰۵	تفسیر عالمانہ	۸۵	تفسیر عالمانہ
۱۰۵	تفسیر صوفیانہ	۸۶	حب اولیاد سے نجات
۱۰۶	حکایت سلیمان دارانی	۸۷	تفسیر عالمانہ
۱۰۸	سکرات نبوی سے امت کو اجڑ قراب	۸۸	تفسیر صوفیانہ
۱۱۰	تفسیر عالمانہ	۸۹	ابراہیمؑ نئے برائے سالک
۱۱۱	یونیسفین کا نفی تحقیق	۹۰	تین بار دعا مانگنے کا ثبوت
۱۱۲	تفسیر صوفیانہ	۹۱	حکایت اور اس کا رد
۱۱۳	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۹۲	فیصلہ روح البیان و امید بہشت
۱۱۴	للمذین الہ تلک اشارت نزول	۹۳	حضرت شبلی انزلاد جبہ
۱۱۵	حکایت امرون الرشید کے نام بیٹے کی	۹۴	تفسیر عالمانہ
۱۱۶	ابن اسماعیل اور بادشاہ	۹۴	تفسیر صوفیانہ
۱۱۶	ملفوظ جنید اور عالم و درویش کا حال	۹۴	تفسیر عالمانہ
۱۱۷	تفسیر عالمانہ	۹۵	ذوالنون مالدار بھی اور فقیر درویش بھی تھے
۱۱۷	بعض سے کبار سے شرک کی تواریخ نے تذکرہ کر دی	۹۶	وللہ اللہ کے لیے ادب کے ساتھ اللہ کی جنگ
۱۱۸	تفصیل کیا ہے	۹۶	بندہ کے احوال و اطوار کے فوائد
۱۲۰	حرم کا الحاد متا شیخین کرگالی دنیا	۹۷	اصحاب صفہ کی اپیل پر آیت کا نزول
۱۲۰	سرور گاہ کی تحقیق اور کبار کا شہادت و حکمت	۹۸	تفسیر عالمانہ
۱۲۱	کبار از عجب نامت زنی اور اس کی مذمت	۹۹	عرش کے نیچے دریا
		۱۰۰	تفسیر صوفیانہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	کریم م۔ ومن یفصل اللہ الا		کیا عز عید کا بیان تاکا بن کی تصدیق
۱۴۱	ارادہ ترقی	۱۲۳	کیا تراز شطرنج ماہرے ریشیوں کے کو دیکھنا
۱۴۲	تفسیر عالمانہ	۱۲۴	حکایت محمد بن الحسن اور امام ابوحنیفہ
۱۴۳	تفسیر عالمانہ		ہے ریشیوں کو بڑی نگاہ سے دیکھتے والے کا چہرہ
۱۴۳	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۱۲۵	ایک نئی علیہ السلام کو تین احکام خداوندی
۱۴۵	برٹرے اور زہرا کا ج	۱۲۶	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۱۴۵	تفسیر عالمانہ	۱۲۷	غزاکے مسائل عجیبہ
۱۴۶	ماغظ حسید اور تفسیر صوفیانہ آیت مذکور	۱۲۸	اسلام کا عین ہی پہلا دارالمشورہ
۱۴۶	امیر عالمانہ	۱۲۸	استخارہ و مشورہ
۱۴۷	اسم حقیقہ کی تحقیق	۱۲۸	تفسیر عالمانہ
۱۴۸	تفسیر عالمانہ	۱۲۹	حکایت
۱۴۹	مغفولہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ	۱۲۹	فرانہ سبیل
۱۵۰	تفسیر عالمانہ	۱۳۰	جو عرصہ حق نے تمام آثار سے کرتے ہیں
۱۵۱	الفاظ کی تحقیق اور زمانہ جاہلیت	۱۳۰	بابی فاطمہ نے چادر پر بیکر کو دے دیا
۱۵۲	ادب و جہم مذکور انما الا	۱۳۰	شہیل دینہ ادبی کی عجیب باتیں
۱۵۳	حضور علیہ السلام کی اولاد	۱۳۲	تفسیر عالمانہ
۱۵۴	اولاد کے فضائل		تفسیر عالمانہ
۱۵۵	محب لمن یشاء کی تفسیر صوفیانہ	۱۳۵	فتح عفا واصلح الامامین نزول پر مے صلیق اکبر
۱۵۵	تفسیر عالمانہ	۱۳۶	تفسیر عالمانہ
۱۵۶	وحید الہام	۱۳۶	تفسیر عالمانہ
۱۵۷	کاشفی در درج البیان کے تدریسی اقوال	۱۳۸	حکایت حسن بصری
۱۵۷	ادب و میل رسول اللہ کی تفسیر	۱۳۸	مغفولہ بر سعید
۱۵۸	بشر کی صفات۔ تفسیر صوفیانہ	۱۳۸	واقعہ بابی عائشہؓ اور بابی فاطمہ رضی اللہ عنہا
۱۵۹	آیت بشر کا شان نزول	۱۳۹	منزلہ عائشہؓ اور بابی زینب

مضمون

صفحہ

شیخ ابرار کی تفسیر

۱۵۹

حکایت

۱۶۰

سخت فناء کی اور شیخ بقل رحمہ اللہ

۱۶۰

شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۶۰

و کذلک اوجیت الحق تفسیر علامہ

۱۶۱

ما کنت تدری پر سوال کے جوابات

۱۶۲

بیہود کی تردید اور ترویج صاحب روح البیان

۱۶۳

دیگر ترویج صاحب روح البیان

۱۶۴

صراط اللہ الہامی کی تفسیر

۱۶۴

تفسیر صوفیانہ

۱۶۵

رد و بابیہ دیوبند پر وغیرہ

۱۶۵

تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۶۵

حکایت حسن بصری والی جنبہ

۱۶۶

اختتام سورۃ شوریٰ

۱۶۶

سورۃ الزخرف کا کرم اول

۱۶۷

ترجمہ اردو

۱۶۸

الحکم کی تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۶۹

تفسیر انا جعلناہ

۱۷۰

روح محفوظ کا تبارک

۱۷۱

قرآنی علوم - حقیقی روح محفوظ

۱۷۲

بایزید بستانی کی تفسیر

۱۷۳

تفسیر قلبی کاشف

۱۷۴

رضی قلب کا علاج

۱۷۳

انفصاف عنکحہ - تفسیر علامہ

۱۷۳

مضمون

صفحہ

تفسیر صوفیانہ

۱۷۴

تفسیر علامہ

۱۷۵

تفسیر صوفیانہ

۱۷۵

آدنیٰ کی تین حالتیں

۱۷۶

تفسیر صوفیانہ

۱۷۶

تفسیر علامہ

۱۷۷

اور ہر کی ہرکت اور کرامت اویسیٰ قرنی رضی اللہ عنہ

۱۷۹

تفسیر صوفیانہ

۱۸۰

تفسیر صوفیانہ

۱۸۰

سوارحی پر سورہ ہ نے ۲ وظیفہ اور اس کے فضائل

۱۸۳

تفسیر علامہ

۱۸۴

ام اخذ تا آخر سورہ کوع

۱۸۵

رکوع مذکور کا اردو ترجمہ

۱۸۶

تفسیر علامہ اور تفسیر خواب

۱۸۷

تفسیر علامہ و فضیلت عائشہ رضی اللہ عنہا

۱۸۸

کلمات پیر حکمت اور اہل علم کو پستہ سود مند

۱۸۹

علامہ کو اور شاگرد کو نصیحت از صاحب روح البیان

۱۸۹

وجعلوا الملائکہ تفسیر اور بخوبی کی کہانی

۱۹۱

کرانا کا تبیین کی ڈیوٹی اور ان کی رہائش گاہ

۱۹۲

وقالوا لو شاء الرحمن کی تفسیر

۱۹۳

غلط تقلید اور غیر مقلدین کا مذمت

۱۹۵

و کذلک وجدنا الحق تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۹۶

فانفتحن کی تفسیر علامہ

۱۹۷

لفظ غرس - یہنا علی اور حکایات

۱۹۸

کرم واذ قال ابراہیم

۱۹۹

اردو ترجمہ

۱۹۹

تفسیر عالمائے

۲۰۰

۱ کرم اللہ وجہہ حضرت علی کے لیے کون؟

۲۰۱

بل متعت کی تفسیر عالمائے

۲۰۲

تفسیرین کی تفسیر

۲۰۳

تفسیر عالمائے

۲۰۴

تفسیر عالمائے

۲۰۵

تفسیر صوفیانہ

۲۰۶

معیت کئی قسم ہے۔

۲۰۷

ولولا ان یکون الناس

۲۰۸

سوال و جواب

۲۱۰

جوابات سنی

۲۱۱

مکرم و من لیس الم

۲۱۲

ترجمہ اردو

۲۱۲

تفسیر عالمائے

۲۱۳

حکایات مسلمان جن وغیرہ

۲۱۳

تفسیر صوفیانہ

۲۱۴

تفسیر صوفیانہ اور حکایات گمراہ صوفی کی

۲۱۵

تفسیر عالمائے

۲۱۶

تفسیر اور شان نزول

۲۱۷

تفسیر صوفیانہ

۲۱۹

پیر و جہرات کے دن حضور علیہ السلام کا اعمال

۲۲۰

استدیکھنا۔

۲۲۰

سنی مسک زندہ باد۔ بیان المیلاد النبی

۲۲۰

۲۲۲

تفسیر عالمائے و صوفیانہ

۲۲۲

تفسیر عالمائے و صوفیانہ

۲۲۳

عالم بے عمل

۲۲۳

انسان کئی قسم ہیں۔

۲۲۴

تمنائے موسیٰ کربن باذن امت محمدی

۲۲۴

تفسیر عالمائے

۲۲۵

شب اسرئیل امام الانبیاء

۲۲۵

قیامت میں محبوب بندے کی شان کا سلسلہ

۲۲۶

مکرم و لغتہ امر سلطان موسیٰ الخ

۲۲۸

ترجمہ اردو

۲۲۸

تفسیر عالمائے

۲۲۹

تفسیر

۲۳۰

آیت نمبرہ پر سوالات اور ان کے جوابات

۲۳۱

بادشاہ کی حکایت کہ ایک دن انعام دے گا دو ستر کی لڑکی

۲۳۲

ذکا کے مراتب اور قصہ حاجی کا

۲۳۲

تفسیر عالمائے

۲۳۳

معراج نبوی تحقیق

۲۳۳

دریائے نیل کا محبوبہ اور حکایت احمدی

۲۳۵

ام اناک تفسیر

۲۳۶

انبیاء علیہم السلام جمعہ محبوب سے پاک ہیں۔

۲۳۸

تفسیر عالمائے

۲۴۰

تفسیر عالمائے اور اچانک کی موت

۲۴۱

ادب اکرام کہ بے ادبی و گستاخی

۲۴۲

حدیث قدسی ۲۰۱

۲۴۲

تفسیر صوفیانہ

۲۴۲	تفسیر صوفیانہ	۲۴۳	رکوع ولعاضب للہ
۲۴۳	تفسیر علانہ و صوفیانہ	۲۴۳	اردو ترجمہ
۲۴۳	تفسیر علانہ	۲۴۴	تفسیر علانہ
۲۴۵	لواط اور فسادِ امام باک	۲۴۴	حق سے ہٹنے والے ہی مناظرہ کا چیلنج کرتے ہیں
۲۴۵	دیوارِ الہیّت انکارِ معجزہ اور اس کا رد	۲۴۹	حاشیہ
۲۴۶	مفقودِ امام فخرین اور بزرگِ مفسرین	۲۴۹	تفسیر علانہ
۲۴۷	وحیِ رؤر علیہ السلام	۲۴۹	تفسیر صوفیانہ
۲۴۷	بہشتی اونٹ گھوڑے اور بہشت کے انعامات	۲۵۱	تفسیر علانہ
۲۴۷	بہشت کے انعامات کی روایات	۲۵۰	نزولِ عیسیٰ علیہ السلام اور توحیدِ مرزائیہ
۲۴۹	تفسیر عوامانہ و صوفیانہ	۲۵۱	احادیثِ نزولِ عیسیٰ علیہ السلام
۲۵۰	تفسیر علانہ	۲۵۱	صاحبِ روحِ انجمنیان کی تحقیق اور مرزائیوں کی تردید
۲۵۱	تفسیر علانہ	۲۵۱	آرام علیہ السلام کے بہشت سے آنے کا
۲۵۲	تفسیر علانہ	۲۵۲	نقد اور شیطان اور
۲۵۲	تفسیر علانہ و صوفیانہ	۲۵۲	ان کے پانچ دشمن
۲۵۴	بیمار نے ڈاکٹر کو ترست فرمایا	۲۵۳	سوال از دہائی جواب ابن عباس رضی اللہ عنہما
۲۵۴	اردو بامیہ خبر دیہ کون کہتا ہے دس مرگئے	۲۵۴	تفسیر علانہ
۲۵۵	اولیاء بعد وصال بھی فیض پہنچاتے ہیں	۲۵۵	قیامت سے عدد
۲۵۵	تفسیر علانہ و صوفیانہ	۲۵۶	تفسیر علانہ
۲۵۷	کراہ کا بین کے متعلق مسائل و احکام	۲۵۸	تفسیر صوفیانہ
۲۵۹	اولیائے کائنات کون؟		دوسلمانوں اور دو کافروں کی دوستی
۲۵۹	تفسیر علانہ		دوستانِ خدا کی دوستی کا قیامت میں اعلان
۲۸۰	تفسیر علانہ و صوفیانہ		کی احادیث
۲۸۱	سہول و نا اور حجبہ	۲۹۱	روح - غریب عبارت
۲۸۱	ابراہیم ابن ادہم نے شاہی چھوڑ دی	۲۹۱	اردو ترجمہ
۲۸۲	تفسیر علانہ	۲۹۲	تفسیر علانہ

صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون
۳۳۲	مدینہ طیبہ کا تعارف	۳۱۰	شکوین ادب کا رد	۲۸۲	باذن الرشید کا بازدار آسمانی دریا
۳۳۳	شیخ کا سنہری خط	۳۱۱	کم تر کوائج تفسیر عالمانہ	۲۸۳	جنید بغدادی قدس سرہ کی الہی الشکر اور گواہی
۳۳۳	بارگاہ حبیب میں مدح کا خط پہنچا	۳۱۲	مختلف آیات کی تطبیق	۲۸۴	ولایک اللہین یہ دعوای تفسیر عالمانہ
۳۳۳	الفار کا تعارف . تتبع کے بیٹے کا قتل	۳۱۳	فما بکت الخ کی تفسیر عالمانہ	۲۸۴	تفسیر وقیلہ یارب الخ
۳۳۴	اور مدینہ کا ایلمی	۳۱۴	مومن کامل کے مسائل پر کائنات و قیامت	۲۸۵	ملفوظ ذوالنورین محمدی رحمۃ اللہ علیہ
۳۳۵	پیدل کا مشورہ شیخ کبیرہ کو چوکھڑ پر	۳۱۵	شفیق کی تفسیر بل کا قاعدہ اور متوجہ عرب	۲۸۶	مہاراجہ اقامت سورۃ اذہ قریش
۳۳۵	تبع نے دعوت اسلام دی	۳۱۶	مراات کے نزدیک دعا میں شجاء	۲۸۷	سورۃ الدخان کے رکوع اول کی عربی عبارت
۳۳۵	تبع کی رکوعوں کے مراات	۳۱۷	تجسس اویسی اور بابہ دیوبند	۲۸۸	ترجمہ اردو
۳۳۵	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۳۱۸	مسافر کی موت اور تفسیر کا نو نظریہ		ختم کی تفاسیر
۳۳۶	گندک کا یہ حکایت نقشبندی	۳۱۸	رکوع و لحد نجیانی اسرائیل	۲۹۳	شعبان مبارک کے فوائد افضل شہر
۳۳۸	ان یوم الفصل الخ	۳۱۹	عربی عبارت مع ترجمہ اردو		نفیست کی وجہ صوفیانہ و رکوع کی عجیب بات
۳۳۸	مولیٰ کے معانی اور انالہ دہم و بانی	۳۱۹	تفسیر عالمانہ و لحد نجیانی الخ اور	۲۹۲	پندرہویں شب شعبان کے اسماء
۳۳۹	حکایت دو مجاہدین کی	۳۲۰	یہ ادب گستاخ کو سزا	۲۹۳	عمر بن عبدالعزیز کی شب سیدری
۳۴۱	رکوع الخ شجرۃ الرقوم عربی عبارت	۳۲۰	تفسیر و لحد اثنہ تاہم الخ	۲۹۳	سورۃ یونس کا طریقہ
۳۴۲	مع ترجمہ اردو	۳۲۱	انفیت امت رسول و تحقیق	۲۹۵	جنت واجب
۳۴۳	ان شجرۃ الرقوم تفسیر عالمانہ	۳۵۲	روح البیان اور انسانی حالات	۲۹۶	پندرہویں شب کو رسول
۳۴۳	عجوبہ حدیث اور امام البروفیہ کا قول	۳۲۲	دو جہاد مجاہدین کا قصہ	۲۹۶	تفسیر عالمانہ اور مناظرہ جبریل و میکائیل
۳۴۴	حرج امام البروفیہ و تحقیق کا روح البیان	۳۲۲	تفسیر مانحن	۲۹۷	رحمۃ من ربک تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۴۵	خندہ زہد غسول کی تفسیر عالمانہ	۳۲۲	سماں بن نوح علیہ السلام زندہ ہو گئے	۲۹۸	السیع العلم
۳۴۷	ذوق انکانت الغریز الصریح کی	۳۲۵	سوال و بانی جواب سستی	۲۹۸	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۳۴۷	تفسیر عالمانہ	۳۲۵	زندہ کرنا ماں باپ اور چچا کا	۳۰۰	ملفوظ اویسی اور مختار و
	الوہب کی جہالت	۳۲۶	حکایت زندہ دل اور یعقوب بن موسیٰ	۳۰۲	قریش عرب محمد کی زندگی
۳۴۸	ایمان کی قوت سے ہی نیک	۳۲۷	عالمانہ و صوفیانہ	۳۰۲	قریش کی زاری بارگاہ رسول
۳۴۹	امال کی جدوجہد ہوتی ہے	۳۲۸	تبع کی تحقیق لغوی و تاریخی	۳۰۴	یوم بطنش ابطش الکبتی تفسیر عالمانہ
	فی خبات و عیون الخ تفسیر عالمانہ	۳۲۹	والش تبع عاشق رسول اور ابرہہ بن	۳۰۵	قیامت کے علامات میں سے پندرہ حوال
۳۵۱	نبی اعظم قرآن میں اور اسکے احکام	۳۳	شمر بن مالک افراسیہ تبع بن	۳۰۶	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
	کرنا ملک زو جہام الخ تفسیر عالمانہ		الاقرب و البکر	۳۰۷	لقد حقنا قدامہ تفسیر عالمانہ
۳۵۳	صاحب روح البیان کی تحقیق	۳۳۱	عاشق رسول تبع کا تعارف اور	۳۰۷	شان حبیب کبریا
۳۵۴	اور شان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم		کچھ مسئلہ کا پہلا غلاف	۳۰۹	تفسیر عالمانہ
	تحقیق حور عین وغیرہ	۳۳۲	تبع کو خرب کعبہ پر سنرا	۳۰۹	مفتی کا ردہ شریفانی دلائل و حوالہ

